जिनवाणी

आचाय श्री हस्तीमलजी म० सा० के अमृत महोत्सव के उपलक्ष्य मे प्रकाशित

कम सिद्धान्त् विशेषांक

प्रधान सम्पादक

डॉ॰ नरेन्द्र भागावत

_____ सम्पादक

डॉ॰ धीमती शान्ता भागावत

प्रकाशक

सम्यग्ज्ञान प्रचारक मण्डल बापू बाजार, जयपुर-३०२००३

```
ਗਿਜਕਾਗੀ
वम सिद्धान विशेषांक वया ४१ अवः १०-१२
धनटवर-विसम्बर, १६८४
योर निर्वाल मयत २५११
आश्चित मागशीय, २०४१
चराधास साधास
प्रमयाज वातायन
सम्बायम
 श्रा जन रत्न विद्यालय, भौपालगढ
 STATE
 सम्बन्धाः प्रचारम् मण्डल
द्यान न १६२-१८३ व उत्पर
 बाप बाजार, जयपुर-३०२ ००३ (गजस्यार)
 फान में ४८११७
 मम्पादवीय सम्यव सुन्न ।
 सी २३५ ए द्यानस्य माग, तिलक् नगर
 जयपुर-३०२००४ (राजस्थान)
 फोन स ४७४४४
 भारत सरनार द्वारा प्रदत्त रजिस्टशन में ३६४३/४७
 सरस्यतः
 रतस्य सदस्यता १००१ व
 संरक्षक सन्दरना ४०१ द०
 यात्रीवन सदस्यता देश म न्यर वन
 घात्रीवन सदस्यता विदेश में ७६१ ६०
 त्रिवर्णीय सदस्यता ५६ वः
 वार्षित सदस्यता २०६०
 इस विशेषोत का मूल्य १०६०
 मृहर
 क्रीवहरा बिक्टम रावड स्टलनर्से क्रीहरी बाजार, क्रमपुर-वे
```

मार यह यायावर गरी नि इन विषया में प्रशामित मेताना । सत्पादक या सम्बन्धान प्रवादन महत्त्र नी ग्रहणीत हो ।

समर्पण

श्चान-दर्शन रूप स्वाध्याय और चारित्र रूप सामायिक-साधना के प्रवल प्रेरक आचार्य थी हस्तीमलाजी महाराज के तप पूत तेजस्वी व्यक्तित्व को उनके अमृत महोत्सव पर सादर सविनय समर्पित !

ग्रनुक्रमश्गिका

वृष्ठ सम्या

मम्पादकीय

प्रथम खण्ड

कर्म सिद्धान्त का शास्त्रीय विवेचन ७ २३४				
१ क्यों की भूष-छोंह	—आचार्य श्री हस्तीमलजी म सा	ŧ		
२ यम और जीव को सम्बंध	—परधी हीरा मृनि	₹ \$		
३ समयाद एक विश्लेयणारमक				
प्रध् यमन	—श्री देवे द्र मुनि शास्त्री	१७		
४ गम मा ग्रस्तिस्व	— युवाचार्यं श्री मधुकर मुनि	२७		
प्रमामे नेद-प्रभेद	—श्रीरमेश मूनि शास्त्री	₹¥		
६ मर्ग-विमर्श	—श्री भगवती मुनि 'निमल'	38		
७ वस वा स्यहप	—पं मैराशचाद्रे शास्त्री	Ę۶		
८ वर्मभीर उनका स्थापार	—क्षा महे दसागर प्रपंडिया	દેહ		
र्गम-यिचार	—हॉ आदित्य प्रसहिया 'दीति'	98		
१० गरण मिद्रान्त	1			
माग्य निर्माण पी प्रविया	—श्री बन्हैयाराल साहा	৩৩		
११ वामण शरीर और रम	शी भादनरात मेहता	69		
१२ वसवाट के आधारभूत गिढा	न —हों गिय मुनि	7.3		
१३ वम भार पुरुषाय	—युवाचाय महाप्रज	ĘĘ		
१४ वस समयाय भीर समक्षय	-श्री राजीय प्रचित्या	700		
१४ मम और संबंदा	—यो चौदमम गर्णावट	153		
१६ सम-विपास	—श्री मानघाट जैन	११⊏		
१३ प्रातमेन की प्रविया शानें	—पानार्यं श्री नानम	350		
१८ वर्षे प्रकृतियां भीर जनका				
जीवा के साथ सम्यग्ध	~थी सीमार गोलेखा	130		
१६ जीवन में मंग सिद्धाल की				
-प्रमागिता	-श्री मस्यालमञ्जन	१३६		
२० वम घोर यम प्रस	—श्री राजेन्द्र मुनि	?¥X		
२१ बुरा-पाद की प्रदेगारणा	-श्री जसकरण दागा	»×έ		

	-7	0.55
२२ ज्ञानयोग, भक्तियोग, कमयोग		१६२
२३ जैन-बौद्ध दशन में कमबाद	डॉ भागचन्द्र जैन भास्कर	१६४
२४ जैन, बौद्ध ग्रीर गीता के दशन	u .	
मे कर्मकास्वरूप	—डॉ सागरमल जैन	१६८
२५ साख्य दशन मे कम	—श्री धमचन्द जैन	१३१
२६ मीमासा-दर्शन मे क्म का		
स्वरूप	—डॉकेएल शर्मा	१६६
२७ मसीही घम मे कम की मा यत	२०२	
२८ इस्लाम धम मे कम का स्वरूप	—डॉ निजाम उद्दीन	ko€
२९ पाषचात्य दर्शन मे ऋिया-		
सिद्धान्त	— डॉकेएल शर्मा	२१६
३० जैन कम साहित्य का सक्षिप्त		
विवरण	—श्री भ्रगरच द नाहटा	२२४
३१ ग्राधुनिक हिन्दी महाकाव्यो मे		
कम एव पुनजन्म की श्रवधारण	п—डॉदेवदत्त शर्मा	२२६
1द्व	तीय खण्ड	
कर्म सिद्धान्तः	और सामाजिक चिन्तन	२३४-३०=
३२ वैयक्तिक एव सामृहिक कर्म	—प सुखलाल संघवी	730
३२ वैयक्तिक एव सामूहिक कर्म ३३ कम भ्रीर काय-मर्यादा	—प मुखलाल सघवी —प फलच द सिद्धान्तशास्त्री	<i>२३७</i> २४२
३२ वैयक्तिक एव सामूहिन कर्मे ३३ कम भ्रीर काय-मर्यादा ३४ कम-परिणाम की परम्परा	- प फूलचाद सिद्धान्तशास्त्री	२४२
३३ कम भ्रीर काय-मर्यादा	— प फूलचाद सिद्धान्तशास्त्री —श्री केदारनाय	
३३ कम भ्रीर काय-मर्यादा ३४ कम-परिणाम की परम्परा	- प फूलचाद सिद्धान्तशास्त्री	२४२ २४ <i>६</i>
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमक्षय और प्रवृत्ति	-प फूलच द सिद्धान्तशास्त्री -श्री केदारनाथ -श्री किशोरलाल मथुवाला	२४२ २४= २५०
३३ कम श्रीर काय-मर्यादा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तब्य-कम	-प फूलच द सिद्धान्तशास्त्री -श्री केदारनाथ -श्री किशोरलाल मथुवाला	२४२ २४८ २५० २५३
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तब्य-वम ३७ कमविपाक भ्रीर भ्रात्म-	प्रकृतच द सिद्धान्तशाम्त्री श्री केदारनाय श्री किशोरलाल मथुवाला स्वामी शरणान द	२४२ २४= २५०
३३ कम ग्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३४ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तब्ध-कम ३७ कमविपाक ग्रीर ग्रात्म- स्वात-त्र्य	- प्रकृतच द सिद्धान्तशाम्त्री - श्री केदारनाय - श्री किशोरलाल मधुवाला - स्वामी शरणान द - वाल गगाधर तिलक	२४२ २४८ २४० २४३ २४८
३३ कम ग्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३४ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तब्य-कम ३७ कमविपाक ग्रीर ग्रात्म- स्वात ^{-प्र} य ३८ निष्काम वमयोग	- प्रकृतच द सिद्धान्तशास्त्री - श्री केदारनाय - श्री किशोरलाल मथुवाला - स्वामी शरणान द - वाल गगाधर तिलक - महात्मा गाधी - शाचार्य रिनोबा भावे	२४२ २४ = २५० २५ = २५ = २६५
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तब्य-वम ३७ कमविपाक और म्रात्म- स्वात ज्य ३६ विस्काम व मयोग ३६ वम, विवस भ्रीर अव म	- प्रकृतच द सिद्धान्तशास्त्री - श्री केदारनाय - श्री किशोरलाल मथुवाला - स्वामी शरणान द - वाल गगाधर तिलक - महात्मा गाधी - शाचार्य रिनोबा भावे	२४२ २४० २४३ २४३ २६५ २६५
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमलय और प्रवृत्ति ३६ कलक्य-चम ३७ कमविपाक भ्रीर म्रात्म- स्वात त्र्य ३८ निष्काम व मयोग ३६ वम, विवस भ्रीर अव म		? ¥ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमलय और प्रवृत्ति ३६ कत्तव्य-चम ३७ कमविपाक भ्रीर म्रात्म- स्वात त्र्य ३६ निष्काम चमयोग ३६ चम, विचम भ्रीर अवम ४० वम भ्रीर काय-चारण मम्ब ध ४१ घ्यान भ्रीर कमयोग		? ¥ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹ ₹
३३ कम और काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमलय और प्रवृत्ति ३६ कत्तव्य-कम ३७ कमविपाक और ग्रात्म- स्वात त्र्य ३६ निष्काम व मयोग ३६ व म, विक्तम और अव म ४० व म और काय-वारण मम्ब ध ४१ घ्यान ग्रीर काय-वारण मम्ब ध		? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ?
३३ कम और काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमस्य और प्रवृत्ति ३६ कत्तस्य-वम ३७ कमविपाक और प्रात्म- स्वात त्र्यः ३६ निष्काम वमयोग ३६ वम, विषम और अवम ४० वम और काय-वारण मम्बाध ४१ द्यान और काय-वारण मम्बाध ४२ कमवाद और आधुनिक चिन्तन		? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ? ?
३३ कम भ्रीर काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमस्य और प्रवृत्ति ३६ कत्तस्य-चम ३७ कमविपाक भ्रीर म्रात्म- स्वात त्र्यः ३६ निष्काम व मयोग ३६ वम, विषम भ्रीर अव म ४० वम भ्रीर काय-चारण मम्बाध ४१ द्यान भ्रीर क्षम्योग ४२ वमवाद भ्रीर आधुनिक चिन्तन ४३ कम या सामाजिक	- प्रकृतच द सिद्धान्तशाम्त्री - श्री केदारनाय - श्री किशोरलाल मश्रुवाला - स्वामी श्ररणान द - वाल गगाधर तिलक - महारमा गाधी - प्राचार्य रिनोवा भावे - प्राचार्य रजनीश - श्री जी एस नरवानी - डॉ देवे द्रकुमार जैन	\tau \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \
३३ कम और काय-मर्योदा ३४ कम-परिणाम की परम्परा ३५ कमक्षय और प्रवृत्ति ३६ कत्तव्य-कम ३७ कमविपाक और म्रात्म- स्वात त्र्य ३६ निष्काम वमयोग ३६ वम, विषम और अवम ४० वम और काय-वारण मम्ब ध ४१ व्यान भीर क्षमयोग ४२ कमवाद भीर प्राधुनिक चित्तन ४३ कम वा सामाजिक मादभ	- प्रकृतच द सिद्धान्तशाम्त्री - श्री केदारनाय - श्री किशोरलाल मश्रुवाला - स्वामी श्ररणान द - वाल गगाधर तिलक - महारमा गाधी - प्राचार्य रिनोवा भावे - प्राचार्य रजनीश - श्री जी एस नरवानी - डॉ देवे द्रकुमार जैन	\tau \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \

पर एक टिप्पणा ४६ वर्म सिद्धान्त एक टिप्पणो	—डा राजन्द्रस्यस्य भटनागर —डॉ शान्ता महतानी	7€= 204
ţ	तृतीय राण्ड	~
कमें सिद्धान्त	श्रीर ग्रापुनिक विज्ञान	₹0€-३३०
४७ रम और आधुनिक विज्ञान ८८, नम सिद्धान्त भीर भाधुनिक	प्राचार्यं अनन्तप्रसाद जन	355
विशान ४६ मम मिद्धान्त वैज्ञानिक	—श्री मशोवकुमार सक्सेना	३१५
परिप्रध्य में ४० जैन सम सिद्धान्त और विशान	—डॉ महावीरसिंह मुर्डिया	źaż
पारस्परिक भिभगम	—टॉ जगदीशराय जैन	३२६
ŧ	तुर्यं सम्ब	
फम और पुर	षायं की जैन कयाएँ 📑	₹ १ −₹५२
८१ कम भीर पुरुषाथ की		
जन क्याएँ	टॉ प्रेममुमन जन	३३३
! मा टेगा मुर्गा		of f
२ गियारिनी का बदला	—हाँ भेमसुमन अन	3 🗧
३ जादुई बगीचा	टॉ प्रेमसुमन जैन	३४२
४ दा साधर जा बिछुष्ट गर्य	—धो गुजानमर मेहता	₹¥%
प्रसमया भुगतान	—श्री चौदमल घायेल	3.4.5
	परितिष्ट	
हगारे सहयोगी नेसर विज्ञापन	—सद्दित —नयाजन—स्री सुमरसिंह योष	₹/३ स

४५ 'जैसी बरनी वैसी भरनी'

सम्पादकीय

'हम तो कबहु न निज घर आये। पर घर फिरत बहुत दिन बोते, नाम घनेक घराये।।

प्रध्यात्मप्रवण् किंव द्यानतराय की उपयुंक्त पित्तयों जीव के मव चमस्य ही पीड़ा थ्रीर ग्लानि को व्यक्त करती हैं। 'निज घर' हमारा आरम-स्वमाय है और 'पर घर' यह समार है। जीवात्मा अपने कर्मानुसार विविध योनियाँ द्यारण कर अनादि काल से ससार में मटक रही है। इस भटकन भीर श्रमण का कारण आत्मा के साथ बँधे हुए / चिपके हुए कर्म हैं। प्रश्न है जब आत्मा अपने सुख-दु ख की कर्त्ता स्वय है और सब में मूलत वह समान है तब सतार में इतना दु ख भीर वैपम्प क्यो है ? क्या मनोवैज्ञानिक रूप से यह सम्भव है कि व्यक्ति की पूण स्वत करा तो हो और फिर भी वह अपने सुख के लिए दु ख के काटे वोए ? इस प्रश्न का उत्तर जैन दाशनिकों ने कर्म सिद्धान्त की प्रश्निया में स्वोक्त है। उनका मानना है कि जीव अपने सुख-दु ख का विधात भीर भीका स्वय होते हुए भी अनादि काल से कम के ब चनो में जनका हुआ है। यही वारण है कि सिद्धान्तत वह पूर्ण स्वतत्र और आनदमय होते हुए भी व्यवहार में स्वतत्र और आनदमय नहीं है।

जीव जो फिया करता है जसका नाम कम है। दूबरे शब्दो में जिस पर फिया का प्रभाव पढ़े वह सम है। 'सम' शब्द का लोक-व्यवहार और शास्त्र में विभिन्न मर्थों में प्रयोग हुआ है। जन साधारण अपने अपने काम-य से, त्यवसाय, कत्तव्य ग्राहि के अप में नम शब्द का प्रयोग करते हैं। पर जन दशन में 'कम' शब्द का विशेष पर्म में प्रयोग किया गया है। उसके अनुसार समारी जीव जब रागद्ध पगुक्त मन, वचन, काया से जो भी निया करता है उससे उससे आहस पुद्मल परमाणुओं को प्रहुण करता है और उनके द्वारा नाना प्रवार के आक्ष्मत्यन्तर सस्वारा को जम देता है। ये पुद्गल परमाणु भीतिक और जर होते हुए भी जीव की राग-दे पात्मक मानसिक, वाचिक, शारीरिक क्षीर जर होते हुए भी जीव की राग-दे पात्मक मानसिक, वाचिक, शारीरिक क्षीर जर होते हुए भी जीव की राग-दे पात्मक मानसिक, वाचिक, शारीरिक किस द्वारा आइण्ट होकर भात्मा के साथ असिन-बीह पिण्ड की भीति परस्पर एव मेक होता है और आत्मा की प्रमन्त माति को आच्छादित कर लेते हैं, जिससे उसका तेज हैं कीर आत्मा की प्रमन्त माति को आच्छादित कर लेते हैं, जिससे उसका त्राह का कम-पुद्गलों को नव्य कर दिया जाता है। जब विधाय मानम के द्वारा इन कम-पुद्गलों को नव्य कर दिया जाता है तब भारमा पूण स्वतत्र और धानदम्य चन जाती है। जब तक इन कमों वा ध्य नहीं होता, भारमा मय-प्रमण करनी रहती है। निव्ययत कहा जा सकता है कि इत कमों वा पत्र को मों बना आस्मा की मुक्ति नहीं हो सकती।

कम-फल के भीग के सम्बन्ध में कई मान्यताएँ हैं। एक मायता यह है वि आत्मा कम करने में स्वतंत्र है परन्तु उसका फल देना ईश्वर के हाथ में है। जनदणन ऐसा नहीं मानता। वह कम सिद्धात को प्राकृतिक विधान-नियम मानकर चलता है। उसकी दृष्टि में जीव स्वय ही प्रपना विधाता और निया मक्ष ह। किसी वाहरी नियन्ता की प्रावश्यक्ता नहीं। प्रपने पुरुषार्थ, सायना, मत्त्रम, सद्विचार द्वारा वह वंधे हुए वमी के फल-भीग की प्रकृति, स्थिति, रस आदि में घट-बढ़ रूप में परिवतन ला सकता है, पाप प्रकृति को पुण्य में, अधुभ प्रकृति वा गुभ में बदल मकता है। यही नहीं यह समम, तप बादि की साधना में अपने पूर्व में बंधे हुए कमी को विना क्स मोंगे ही निर्णारत कर सकता है। इस दृष्टि में पिछले जम के अच्छे-पूरे कमी के द्वारा इन जीवन के सुज-दुम की ब्यान्या वन्ते हुए भी कमें सिद्धान्त यतमान में निया गये पुरुषार्थ के महत्त्व का रिवान्ति करता है।

यह प्रश्न उठाया जा मकता है वि 'व्यक्ति जैता गरेगा वसा मरेगा' तब उसको मुक्ति कसे होगी? उसे सुल-दुल, पूण्य पाप तो भोगना ही पढ़िगा। इस सम्बाध में इतना ही कहना पर्याप्त होगा कि जो शिया भोग के रूप मे, विषयमुग्द को प्राप्ति के रूप मे को जाती है उत्तर वर्षकप होता है पर जो निया भागतक भाग से राग-द प रहित होकर विष्युद्ध स्वामाय से, विवेक भीग वतनापूतक की जाती है वह बस का कारण नहीं होनी।

'भम' या विचार सममा सभी भारतीय दवनो घीर पर्यों में हुया है। वर्म के इस विचार में मभी ने 'फिया' को मूसमूत आधार माना है। विमा 'प्रपने लिए' और त्रिया 'समाज के लिए' इस आधार पर वयक्ति नम घोर सामूट्य कम को चर्चा चली है। हमारो दृष्टि स इनम नोई धारवितक विरोध नही है। जब कोई बहुता है कि 'मह महारिम भाषा में है। महा हूँ ता इनका अध घह गही कि यह अस्य सबयो । पार पहा है। इसके मून में धारम पूदपाथ धीर भारम-मिक्त को जागृत कर देन्य, विरागा, पराजय, ही जा अधी भाषम-मिक्त को जागृत कर देन्य, विरागा, पराजय, ही जा अधी भाषम-मिक्त को सुन मह है। जब कोई कहा है कि 'तरवमित' भाषा में सुन है कि 'तरवमित' स्वाते मून में प्रपने अधु को विसर्जित करन वा माय निहित है। सत मकीर म इम घुन से प्रपने आप को विसर्जित करन वा माय निहित है। सत मकीर म इम घुन से प्रपने आप को विसर्जित करन वा माय निहित है। सत मकीर म इम घुन से प्रपने आप को विसर्जित करन वा माय निहित है। सत मकीर म

जब मैं चा तब हरि नहीं, झब हरि है मैं नाहि । एवं अधियारा मिटि गया टीपक देखा माहि॥

जब स्थाति 'भिष्पा' मीर 'तिरेयन' द्याना से उत्तर छठ जाउन है तब यह नट स्टेना है गर्वे समूद्रम प्रमात् स्वयं क्ष्यं क्ष्यं स्थान है। जब व्यक्ति अपन 'स्व' ना नव' में पिताय सर देता है नभी यह स्थिति मानी है। क्योर नी भारमा भानेय विभोग द्वीनर नष्ट छठती है— लाली मेरे लाल की, जित देखो तित लाल । लाली देखन मैं गई, मैं भी हो गई लाल ।।

कमयोग, ज्ञानयोग और भक्तियोग भी यही आकर मिल जाते है। इनमे कोई ग्रान्तरिक विरोध नही रहता। जब व्यक्ति ग्रात्म-कत्याण के साय-साय लोकसेवा एव जनकत्यारा के लिए फिया करता है तब उसमे वध की नही, मुक्त होने की, राग की नहीं वीतराग की, उपभोग की नहीं, उपयोग की शक्ति विक-सित होती है।

इस शक्ति को विकसित करने की भावना में ही, इम शक्ति के विशिष्ट आराधक परम श्रद्धे य श्राचाय श्री हस्तीमळजी में बाल की अध्वी जयाती (अमृत महोत्सव—पीप 'शुक्ला चतुर्दणी से २०४१) के उपलब्ध में 'जिनवाणी' का यह 'कम सिद्धान्त विशेषांक' प्रकाशित किया जा रहा है। ध्राचार्यश्री झान दशन रूप स्वाच्याय एव चारित्र रूप सामायिक-सामचान की प्रकल प्रेरणा देते हुए जनसाधारए। को आरम शक्ति के प्रकटीकरण एव कम-निजरा वी सतत उद्-वीधना देते रहे हैं। उन्हीं के तप पूत तेजस्वी व्यक्तिस्व को यह विशेषाक समर्पित है।

'जिनवाणी' के पूत्र प्रकाशित 'स्वाध्याय', 'सामायिक', 'तप', 'श्रावक घम' 'साधना' 'ध्यान', 'जैन सस्कृति और राजस्थान' आदि विशेषाको की तरह यह विशेषाक भी श्रपना वैशिष्ट्य लिये हुए है। यह चार खण्डो मे विभक्त है। प्रथम खण्ड 'कम सिद्धान्त के शास्त्रीय विवेचन' से सम्बिध्य है। इसमे जन दशन मे मान्य कम सिद्धान्त के विविध पक्षो के साथ-साथ बौद, गीता, साम्य, मीमासा, ईसाई इस्लाम धम एव पाश्चारय दर्शन मे प्रतिपादित वर्ष सिद्धान्त पर अधिकृत विद्वानों के ३१ निवा्य सकलित किये गये हैं। इनवे प्रध्ययन से कम सिद्धान्त को ब्यापक परिप्रेक्ष्य मे समभने भीर परवने मे सहायता मिलती है।

द्वितीय खण्ड 'कम सिद्धात के सामाजिक चिन्तन' से सम्बध्यित है। शास्त्रीय रूप मे कम सिद्धात वा जो वियेचन हुआ यह मुन्यतया व्यक्तिवादी धरातल पर ही। व्यक्ति और समाज के सम्बध्या नो विश्लेषित परने यानी प्राज कई विचारधाराएँ प्रवाहमान हैं। यह जिनासा उठना स्थामाविव है वि अध्यास क्षेत्र मे कम-सिद्धान्त की प्रक्रिया का जो विश्वास हुया है क्या वह समार वतमान जीवन की सामाजिक एव राष्ट्रीय समस्याओं ने समायान मे सहायक हो सवता हैं? भीर यदि हों तो किस रूप मे व विम सीमा तव ? इम वैचारिक घरातल पर कम विचार का जो जिन्तन चला है वह मुज्यत कमयोग भीन सत्तम के स्प मे ही। इस एण्ड मे १४ निव च दियं गय हैं। जिनमे ३२ म लेकर ४० तक के ६ निव च देश के प्रवृद्ध रिचारका पर सम

मे भवतित विये गये हैं। इस पण्ड ने निवासों म जो विचार व्यक्त कि गये हैं वे आज ने गुग नी समस्याओं व विचारधाराओं ने परिप्रेड्य में हैं फा इनना स्वर ममीद्यादमन हैं। इनके प्रध्ययन से कम-विचार की विविध भी माम्रो, उननी प्रक्तिया श्रीर नीमार्आ ने परिश्वित होने में मदद मिलतों है विचार-मन्यन की पृष्टि से इन निवासा को विषेष महत्त्व और उपयोग है वे विजार नेत्रयों के प्रपने हैं भीर उनसे महमत होना घावश्यव नहीं है।

मुतीय राण्ड में 'कम सिद्धान्त भीर भाषुनिक विज्ञान' से सम्बिधित चा निवास हैं। इनमें भध्यमन से ममें मिद्धान्त को बंगानिकता को समभने महायना मिसती है। बतुष राण्ड कम भीर पुरुषायं को जेन कवाएँ से मम्बिधि है। इनमें जैन क्या गाहिस्य का सिद्धान्त परिचय देते हुए तस्मस्य घी ५ मधा दी गई हैं। बमें निद्धान्त को समभने में ये क्याएँ विशेष उपयोगी हैं. विरिद्धान्त में सहयोगी सेएका का गंभिष्त परिचय दिया गया है।

रस जिलेवां के प्रवासन की योजना याज से लगमम चार वर्ष पूत बनी हो । हमारा विचार वर्ष मिद्धान्त और प्राप्तिक विज्ञान से सम्बद्ध विशेष मामग्री डामें प्रशासित करी वा वा वर यह गमव न हो सका । जैन प्रम्, दणन न प्रसिद्ध विद्या थे व हैयालाल लाइ। मा मामग्री-सकान में विशेष सहमीत, मिला है, अन हम उनके प्रति हार्कि प्राप्तार प्रपट करते हैं । जिन विद्या सामग्री, मुनिया व नेनारों ने प्रणा रेजाए के प्रति होने हमारा के प्रवास में, मुनिया व नेनारों ने प्रणा रेजाए के महिला के प्रति हम हम कर में प्रमुत्त करने में हमारी गहायता थी, उनने प्रति हमें हार्किक प्रणाता चािन करते हैं । जिन व्यक्तिया, मत्यामों व व्यापारिक प्रतिव्यानों ने प्रपत्ने विभावन देवा हमें आर्थित महिला महिला प्रमुत्त के संवीच कर महिला हमें विभावन स्वर्ध के संवीच कर गहायी। प्रमुत्त के संवीच कर गहायी। प्रमुत्त का स्वर्ध, मोतीच व लाग्वर व प्राप्त का व्यक्त स्वर्ध एव पाववर सामग्री हमार का विभावन कर्मा हमारी मानीच व लाग्वर व विभावन तहा है पन हम उनके प्राप्तार हम विभावन तहा हमारा हमारा

द्वाला है, इस विश्ववंश ने अध्ययन पतन से भारत-पुरवार्य को आहन असी तुम लोग तिका के मार्ग पर अध्यर होने की धररणा निरामी।

सी-२३¥ त, द्यानद मार्ग निमनागर, —कॉ० नरेन्द्र मात्रायन वनद्वर-४

•

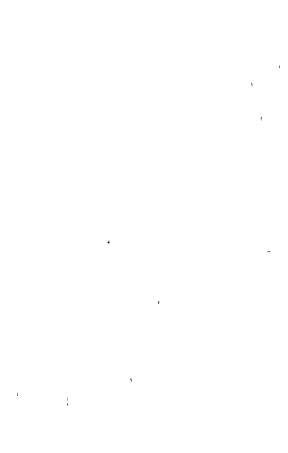
•

कर्म सिद्धान्त

का

शास्त्रीय विवेचन

प्रथम खण्ड



कर्मों की धूप-छाँह

🔲 ग्राचाय श्री हस्तीमलजी म सा

दुख का कारण कर्म-बघ

वन्धुम्री । वीतराग जिनेष्वर ने, ग्रपने स्वरूप को प्राप्त करने जो आनत करने जो आनत की मृत्य कि साम के मन्याय प्राणी भी, कर्मों के पाण से मुक्त हीकर, हमारी तरह स्वाधीन स्वरूप में स्थित हो जायें तो वे भी दु ख के पाण से वच जायेंगे यानी दु ख से उनका नभी पाला नहीं पड़ेगा। दु ख, ग्रणाति, असमाधि या क्लेश का भ्रमुभव तभी किया जाता, है जबकि प्राणी के साथ वमी का वा है।

दु स का मूल वर्ष भीर वम का मूल राग-द्वेप है। ससार मे जितने भी दु स हैं, वेदनायें हैं, वे सब कममूलक ही हैं। वोई भी व्यक्ति भ्रपने कृत कमीं का फल भीगे विना नहीं रह पाता। कम जसा भी होगा फल भी उसी के अनुरूप होंगे। प्रथन होता है वि यदि दु स वा मूस व में है तो कम का मूल वया है? दु स्वमूलक कम क्या स्वय सहज रूप में उत्पन्न होता है या उसवा भी कोई कारण है? सिद्धात तो यह है कि कोई भी कार्य कारण के विना नहीं होता। फिर उसके लिए कोई क्तांभी चाहिये। कर्त्तापूर्वक ही क्रिया भीर किया का फल कम होता है।

कम स्रोर उसके काररा

परम ज्ञानी जिनेश्वर देव ने वहा वि कमं वरना जीव का स्वभाव नहीं है। स्वभाव होता तो हर जीव कम का बध परता घीर सिद्धों वे साथ वमं लगे होते। परन्तु ऐसा नहीं होता है। अयोगी केवली श्रौर सिद्धों को कम का बध नहीं होता। इससे प्रभाषित होना है कि वम सहेतुव है, प्रहेतुक नहीं। वमं वा लक्षण वताते हुए माचायं ने वहा—"वीरइ जिएण हेउहि।" जो जीव के द्वारा किया जाय, उसे कम कहते हैं। व्यावरण वाले त्रिया के पत्त यो वम प्रमु वहते हैं। वावर आने पर उससे प्रमु वहते हैं। वावर आने पर उससे प्रमु वहते हैं। सावर आने पर उससे प्रमु वहते हैं। सावर साने पर उससे प्रमु वहते हैं। सावर वहते हैं। सहाग में प्रावर कोई सासता के सयोग से युद्ध ज्ञान हासित वरे, धम को यात सुने तो यहां श्रवण सुनने को भी कम वहां—जैसे 'श्रवण वम'। पर यहां इस प्रवार वे वमों से मततव नहीं है। यहां आता के साथ समे हुए वम से प्रयोजन है। वहां है— 'जिएण हेर्जह, जेण तो भण्णई वम्म' यानी ससार की त्रिया का यम ता

^कबापायथी के प्रवचन से उद्धृत ।

to] िक्स विद्वार

स्वत होता है। परन्तु यह विशिष्ट गम स्वत नही होता। यहां तो जीव के द्वारा हेतुमों से जो किया जाय, उस पुद्गल वगर्गा के सप्रह का नाम कर्म है। क्म के मेद धीर ब्याएकता

यम के मुख्यत दो भेद हैं -- द्रव्यवम और मावकम । कामण वर्गणा का धाना और वम पुद्गली का भारम प्रदेशी वे साथ सम्बन्धित होना, द्रव्य कम है। द्रव्य गम के ग्रेहण करने गी जो राग-द्वेपादि की परिणति है, वह भाव यमं है।

आपने पानियों से द्रव्य कर्म की बात सुनी होगी। द्रव्य वर्म काय भीर भाव मग मारण है। यदि आत्मा मी परिणति, राग हे पादिमय नहीं होगी ती द्रव्य वर्ग का संग्रह नहीं होगा। आप भीर हम बठे हुए भी निरातर प्रतिक्षण मर्मों वा सबह बर रहे हैं। परातु इस जगहे, इसी समय, हमारे और मापके बदले कोई बीतराम पुरुष मैठें तो वे सांपरायिक कम एक वित नहीं करेंगे। मयांबि उनके मणाय नहीं हाने से, ईपीपवित्र मर्मी का सम्रह ह । विद्धी के लिए भी ऐसी ही स्पिति है।

लोक का कोई भी मोना साली नहीं ह, जहां ममवगगा के पुद्गल नहीं धुम रह हों। और ऐसी मोई जगह नहीं, उहां गब्द-सहरी नहीं घूम रही हा। इस शाल के भीतर नोई बच्चा रेटिया (ट्रांजिस्टर) सामर बजाये प्रथमा उत्ते बासमारी के मीतर रमकर ही बजाये ता भी मन्द सहरी वहां पहुँच जावेगी भीर समीत सहरी पाम में संयत्र पन जायेगी। इस शब्द सहरी से भी अभिक बारीक, सूक्ष्म वर्षे सहरी हु। यह धापन और हमारे बारोर वे घारों बोर पून रही है धोर सिद्धों के घारों सरप भी पून रही है। परन्तु सिद्धां वे वर्षे चित्रवति नहीं और हमारे बापवे विपव आते हैं। इसका धन्तर सही है वि सिखों में बहु मारण नहीं है, राग-इ बादि की परिवाति नहीं है।

बाग का मूल राग मीर हैय

उपर बहा जा पुकार कि हेतु में बेरिन होतर श्रीव के बारा की निया जाय, बर क्षम है । बोर बम ही दु तो का कारण ह-मूत है । को ना मूल बनान इस्कृति कि-'रामा च बोसी, बीय काम बीय ।" यानी राम कीर ब्रेय दोतों करें हु हुन्तु स्त । जब दू सा का मुल कम है यो भाषका, दू ल निवारण के नित् वया के बीज हैं। जब दू सा का मुल कम है यो भाषका, दू ल निवारण के नित् वया गिटाना हु ने क्या बाटनी हैं ? दून्स की येही । यह वय हटेगी ने जब कमों की बेनी हटेमी—इर होगी। मीर बमी की येही क्य कटेगी ने जब रागन्द्रेय दूर Pir i

बहुवा एकएन भीर सान्त स्वान में अनुषात भी सहसा राग देंग या रेशने हूं । एवं कार्य श्रीतन हुए, पार श्रीत के बा", पारना हुन्ही हानी पाहिदे, परनु सामारणप्रमा इनके बिगर्र न होता है । श्रीति गमय राग-इन्य जमर माते ्धिम्हान्तेत थेर भरे ता नवा सेप बहुता जाता है। इससे समन्यसम्परा चालू रहती है। उसका कभी अवसान—अन्त नहीं हो पाता। अत ज्ञानी कहते हैं कि कम भोगने का भी तुमको ढग-तरीका सीखना चाहिये। फल भोग की भी कसा होती है और कला के द्वारा ही उसमें निखार भाता है। यदि कमें भोगने की कला सीख जाओगे तो तुम नये कमों का वाय नहीं कर पामोगे। इस प्रकार फल भोग में तुम्हारी धारमा हल्की होगी।

कम फल मोग आवश्यक

शास्त्रकारों का एक अनुभूत सिद्धान्त है कि—"कहाण कम्माण न मोक्ख श्रित्थ।" तथा 'अथवयमेव भोक्तव्य, कृत कमं शुभाशुभम्" यानी राजा हो या रक, अमीर हो या गरीव, महास्मा हो अथवा दुरात्मा, शुभाशुभ कमं फल सब जीव को भोगना ही पढेगा। कभी कोई भूले भटके सन्त प्रकृति का श्रादमी किसी गृहस्थ के घर ठहाई कहकर दी गई थोडी मात्रा में भी ठहाई के भरोसे मग पी जाय तो पता चलने पर पछतावा होता है मगर वह भग अपना भसर दिखाए विना नही रहेगी। बारम्बार पण्वात्ताप करने पर भी उस साधु प्रकृति को भी नशा आये बिना नही रहेगा। नशा यह नही समभेगा कि पीने वाला सन्त ही और इसने श्रनजान में इसे पी लिया है भत इसे भ्रमित नही करना चाहिये। नहीं, हिंगज नहीं। कारण, बुद्धि को भ्रमित करना उसका स्वभाव है। अत वह नशा श्रपना रग लाये विना नहीं रहेगा। वस, यही हाल कर्मों का है।

भगवान् महावीर कहते हैं हि—"ह मानव ! सामा य साधु की वात ह्या ? हमारे जैसे सिद्धगति ही घोर बढ़ने वाले जीव भी कमं फल के भोग से बच नहीं सकते । मेरी आत्मा भी इस कम के वशीभूत होकर, मव मव में गाते खाती हुई कम फल भोगती रही है। मेंने भी अनन्तकाल तह, भवप्रपच में प्रमादवंश कमों का वंध किया जो धाज तक भोगना पढ रहा है। कमं भोगते हुए पोडा सा प्रमाद कर गये तो दूसरे हम धाकर वंध गए, चिषक गए।"

मतलव यह है वि क्यों का सम्बाध बहुत जबदस्त है। इस बात को अच्छी तरह समक्ष लिया जाये कि हमार दिनक व्यवहार में, नित्य की त्रिया में कोई भूल तो नहीं हो रही है? नये कम बाघने में कितना सावधान हैं? कम भोगते समय कोई नये कर्म तो नहीं बध रह हैं? इस तरह विचारपूषक काम करने वाला, क्यवध से बच सकता है।

कर्मों की घूप-छाह

परन्तु ससार वा नियम है वि सुख के माय दुल बाता है और साता के साय घमाता का भी चक्र चलता रहता है। यह कभी नहीं हा सकता कि युभाशुभ कम प्रकृतियों में मात्र एक ही प्रकृति उदय में रहे और दूसरी उसके साय नहीं घाये। ज्ञानियों ने प्रतिक्षण गुभाशुभ कर्मों का यथ धौर उदय पाल रहना बतलाया है। दृष्टान्त रूप से देखिये, प्रभी उस जाली के पाम जहां प्राप्त धूप देग रहे हैं, घटमर मे बाद वहां छाया आ जावेगी और अभी जहां दरवाजे के पास प्राप्त हो छाया। दिन रही हैं, कुछ देर के बाद वहां धूप आ जायेगी। इसना मतलब यह है कि पूप भीर छाया। बरावर एक के पीछे एक धाते रहते हैं। धूप-छाह परिवर्तन का धातक है। एक धाम प्रचलित शब्द है, जिसका मतलब प्राप्त प्रस्क समझ जाता है कि यहां कोई भी वस्तु एक रूप चिरवाल तव नहीं रह सकती।

जय मवान में पूप की जगह छाया और छाया की जगह जगह धूप मा गई सो आपने ता, मन में साता भी जगह मनाता भीर अधाता नी जगह साता था जाये तो इसमें नई बात क्या है? र्रायोग की जगह वियाग स भापका पाला पटा ती की नहीं बात हो जायेगा? नानी कहते हैं कि इस मसार में आए ना समभाव ने रहना सीसी। सयाग में जरूरत में अधिक फूलो मत और वियोग के आने पर आमुल-स्थामृत नहीं बनी, प्रयाशा नहीं। यह सो सृद्धि का नियम है-कायन है। हर यन्तु समय पर अस्तिरव में भानी और सत्ता के अभाव में सद्दूष हा जाती है। इस यात को प्यान में रहकर सोयों कि जहां छाया है वहां कभी पूप भी आयोगी भीर जहां भभी पूप है, यहां छाया भी समय पर सामें बिना नहीं रहेगी।

क्षत्री निन है—मसँत उनापा है। ए बन ने बाद मुर्योदय हुआ। परन्तु उनने पहले बया था। मधन क्षयेरा हो ता था। किसी को कुछ भी दित्याई नहीं देता था। यह परिवर्तन कंसे हो तथा? प्रभावार की जगह प्रकान कहाँ ते आ समा? हो जीवान में भी यही त्रमंत्रातता रहता है। जिल्हामी एक पृगनाहि ही तो है।

हर हासत में गुश और शाना रही

क्यार के गुम-भगुम के नम का, व्यवस्था को कानीजा सदा समाय मा जरामित मान मे देनते रहते हैं। उन्हें ज्यान की समुद्रम या प्रतिकृत परिस्थितियों चन्न मे देनते रहते हैं। उन्हें ज्यान की समुद्रम या प्रतिकृत परिस्थितियों चन्न समया आगोतिन भनी कर पार्ती। में न ना प्रमुद्रम परिस्थिति में साने वर ह्योंन्स थीर न प्रतिकृता में क्यायित एन विषयण सनते हैं। मूरत की सरह जनना उदय और प्रस्त का री। एक जैसा धौर एक आयों सामा हाता है। से परिस्थिति की मार की महत्व कर मेंने हैं, पर स्थायों की कर पर वर्गना मही प्रदेश मारी प्रस्त कर कारणा हो से सुद्रम कर सनते हैं। अगोति का प्रस्त के कारणा ही से आरमा का भाग सनते के से देल पार्ते हैं। और जिस्स ऐसी धारमा नहीं होती सोर अरम हम हम कर कर है।

7

कर्म ग्रौर जीव का सम्बन्ध

🛘 प० रत्न भी होरा मृनि

ससार एक रगमच है

ससार एक रगमच है। यहाँ नाना प्रकार के पात्र हमे हिन्दिगांचर होते हैं। इनमें कोई ध्रमीर है तो कोई गरीब, कोई राजा है तो कोई रक, कोई सबल है—तो कोई निवल, कोई विद्वान् है तो कोई मूख। किसी का सवत्र अभिनन्दन-धिमव द है तो किसी को दुक्तार-फटकार। किमी के दर्शन को आँखें तरसती, टकटकी लगाये पथ निहारती तो विसी नो फूटी आँख से भी देखना पसद नहीं, वोई कामदेव-रित तुल्य तो कोई कीवा तवा की तरह मद्दा-काला। चोई सचि मे ढालकर फुरसत में बनाया हो ऐसा रूपवान तो कोई बेढव, वेडोल प्रीर केंद्र, गदभवत भट्टी आंख ति दह। किसी को 'वन्सोर, प्तीज' कहकर को यलवत् धीर तान छेडने को नहा जाता है तो किसी को 'वेट जायो', 'तुमको किसने सौर तान छेडने को नहा जाता है तो किसी को 'वेट जायो', 'वुमको किसने सौर कहीं जावर वाला। है तो तरह। किसी को 'वेट जायों', 'वुमको किसने सौर कहीं जावर वजाना', ऐसा कहा जाता है। विसी की नात भी अच्छी तो विसी की मुली वात भी सराव।

मात्र मनुष्य की ही बात नहीं। यह जीव कभी सुख-सागर में निमम्न देव बना तो कभी भयकर भयावने भय भीर भसछा-दुग का घर नारकी बना। इस तरह गति, जाति भादि की बाहरी भिन्नता ही नहीं, भीतरी-गुणस्यान, लेश्या, पुण्यानुबंधी पुष्य भादि की दृष्टि से भ्रसस्य भेद शास्त्रकारों ने भिये हैं।

विभिन्नता विचित्रता का कारए कम

भाषित, इस विभिन्नता-विचित्रता, विभेद भीर विसदृश्यता मा कारण क्या है ? विविधता-विषमता भनेकता के भनेको कारण एव समाधान प्राप्त होते हैं। वैदिक परम्परा इस भिन्नता का कारण ईश्वर को मानती है तो कोई सामाजिक अव्यवस्था बताते हैं। किन्ही का मत्तव्य है कि यह माता पिता का दोष है तो कोई भादत, कुटब, भ्रमानता, स्वाय, वासनामयी वृत्ति को कारण मानते हैं।

^{*}मृति थी में प्रवयन स । प० शोभाचाद्र जैन द्वारा सम्पानित ।

रहना घतलाया है। दृष्टा त रूप से देखिये, ममी उस जासी के पास जहां भाग पूप देस रहे हैं, पटेमर के बाद वहा छाया आ जावेगी और अमी जहां दरवाज ने पास भागको छाया दिल रही है, पुछ देर के बाद वहा भूप आ आयेगी। इसका मतलब यह है कि भूप मीर छाया बराबर एक के पीछे एक माते रहते हैं। भूप-छाह परिवतन मा चौतक है। एक माम प्रचलित शब्द है, जिमका मतलब याय प्रस्थ समम जाता है कि यहा कोई भी वस्तु एक रूप चिरकाल तक नहीं रह सकती।

जब ममान में घूप की जगह छावा और छावा की जगह जगह घूप धा
गई तो आपफे तन, मन में साता की जगह मसाता भीर असाता की जगह माता धा जाये तो इसमें नई बात क्वा है ? सबोग की जगह वियोग से मापका पाला पष्टा तो कोनसी वटी बात हो जावेगी ? गानी कहते हैं कि इस समार में आए तो सममाव से रहना सीली। स्रयोग में जरूरत से अधिक फूली मत और वियोग में आप र आकृत-व्याकुत नहीं बनी, प्रधाना नहीं। यह तो सृद्धि का नियम है—यापदा है। इर वस्तु समय पर अस्तित्य म माती और सप्ता के अभाव में अदृश्य हो जाती है। इस बात की स्थान में रसकर साजी कि जहां छाया है यहां क्यी पूप भी आयेगी भीर जहां भभी पूप है, वहां छाया भी समय पर माये बिना नहीं रहेगी।

अभी दिन है—समन जनाला है। छ बजे ने याद गूमोंदय हुआ। परन्तु उसके पहल मया था। समन अपेरा ही तो था। निसी नो मुख भी दिलाई मड़ी देता था। यह परिवान नसे हो गया? प्रापनार की जगह प्रनाम कहां से आ गया? तो जीवन में भी पढ़ी जम्में असता रहता है। जिन्दमी एक भूप-मोट ही तो है।

हर हातत में तुरा भीर शास रही

ससार वे शुभ-अगुम ने जम को, ध्यवस्था का, नानीजा ग्रदा समभाव या उदासीन भाष मे देनते राते हैं। उहें जयत् वी धनुनम या प्रतिकृत परिम्धितयों प्रथम ध्यया आन्दोनित नहीं बर पातों। ये न तो धनुकृत परिम्धित वे धाने पर ह्योंग्यत भोर न प्रीकृतता म व्यक्ति एवं विषयण बनन है। मुरम को तरह उनका उदय मोर संस्त का रंग एन जेसा घोर एवं भावों वाला हाता है। ये परिस्थित की मार को सहा कर मेंगे हैं, पर परिधित ने बन रंग बदसना नहीं जानते। जीवन को पही पम उनको सबस जगर बनावे रखता है। धन्यों मानिक समग्रा बनावे रणन के कारण हो वे आरमा का भारी बनावे से बच पाते हैं। और जिनमें ऐसी समग्रा मही होगों सोर जो रग तरह का स्वहार नहीं बता पाते, वे धकारण ही धपनी धारा। को भारी, काजिन बना संते हैं। गित, जाित, योिन भािद को विभिन्नता का कारण मानता है। वह उसे ईम्बर, म्रह्म या शक्तिशास्त्री देयो का काय नहीं मानता है। प्रश्न होता है कि जीव का भ्रजीक कम से सम्बन्ध कब से हैं ? जैन दशन इस सम्बन्ध को खदान से निकले सोना और मिट्टी के सम्बन्ध की तरह ग्रनािद मानता है।

सम्बन्ध दो तरह के होते हैं समवाय सम्बन्ध और सयोग सम्बन्ध । गुण-गुणो का सम्बन्ध समवाय सम्बन्ध है जो अलग नहीं निया जा सकता। जसे मिश्री और मिठास, भिन और उप्णता, नमक और खारापन, जीव और ज्ञान, सूय और प्रकाश। लेक्नि जीव और जड कम का सम्बन्ध संयोग-सम्बन्ध है जैमे – दूध और पानी, सोना और मिट्टी, लोहा और भिन्न, तार और विजली, शरीर और जीव। जीव और कम का सम्बन्ध समवाय सम्बन्ध न होकर सयोग सम्बन्ध है।

कम के सम्बन्ध में एक प्रश्न ध्रीर उठता है कि यदि कम जह है तब जह कमें में किस प्रकार फस देने की शक्ति है। प्रत्यक्ष में हम देखते हैं जह पदार्थों का अन्य जह पदार्थों पर भी सयोग के कारण प्रभाव दिखायी देता है जैसे पारस लोहे को स्वण रूप में परिवर्तित कर देता है। वस्त्र विभिन्न रगों के परमाणुओं मा सयोग पाकर वित्र विचित्र रगों को प्राप्त होता है, इस तरह जह में भी सयोग शक्ति के कारण विभन्नता आती है तो फिर लड़ चैतन का सयोग पाकर मधिक शक्तिवाला वन जाय, उसमें कोई माश्चय नहीं? स्पष्ट ही हम देखते हैं—भग शिला पर घोटी जाकर शिला में नणा नहीं पदा कर, पीने वाले चेतन में भपना प्रत्यधिक प्रभाव दिखाती है।

जैन दशनानुसार कम द्रव्य रूप व भाव रूप से दो प्रकार का है। जीव से सम्बद्ध कम पुद्गल द्रव्य वर्म और द्रव्य वम के प्रभाव से होने वाले जीव के राग-ढें प रूप माव, भाव कम है। राग-ढें प रूप चिन्तन से आरम प्रदेशों में एक प्रकार की हल चल-कपन होती है। इस प्रवार परिणाम स्वरूप वम पुद्गल आहुन्द्र हो चिपक जाते हैं। जैसे केमरा आरुति का, रेडियों घ्विन यो भीर पुस्वक लाहु-कणों ये सीचता है, वैसे ही परिणाम द्रव्य कामण वगणा को आविधित करता है, कम में स्वय सुल-दुष्य प्रदान करने में शक्ति नहीं है विन्तु यह मिक चेतन होता है। चितन वा सयोग पावर मम वी शक्ति घल्यतर हो जानी है। जिसके प्रभाव से देवेंद्र, नरेद्र, धर्मेंद्र तोषंवरों को भी कार यत्रणा भोगनी पदी।

आत्मा वम के साथ विस प्रवार प्रावद हाती है, यह सच्य निम्न ह्य्यात द्वारा सुगमतया समभा जा सकता है। क्यान कीजिये जस प्रापने एक गाय के गले में रस्सा डाल कर उसे बौध सिया। वह गौठ गाय के नहीं, खमडे के नही जैन दशन इस विभिन्नता का कारण कर्म मानता है। जन मान्यतानुसार जो जसा बरता है, वही उसका फल मोगता है। एक प्राणी दूसरे प्राणी के बम फल का भिधवारी नहीं हो सकता, जैसा कि वहां है—

> "स्वय पृत कम यदारगना पुरा, फलं तदीय समते गुमागुमम्। परेण दत्त यदि सम्यते स्फुट, स्वय पृत वम निरर्यकम् तदा॥"

चपपुक्त तच्य को ही हिन्दी कवि ने निम्न प्रकार स्पष्ट पिया है—

"अपने उपाजित नमस्त मो जीव पाते हैं समी— उसके सिया मोई किसी मो मुख नहीं देता ममी। ऐसा समभना पाहिये एकाप्र मन होनर सदा, दाता प्रपर है भोग मा इस कृदि मो पाकर सदा॥"

वर्ष के धनेक धर्ष.

यम मध्द मनेपायेन माना गया है। वाम पर्ये में मध्य में नम मध्द का प्रयोग हाता है। खाना, पीना, चलना, पिराा मादि निया ना भी वर्में मध्द सं स्ववहार निया जाता है। इसी प्रनार नमनाण्टी मीमांसक यंत्र मादि निया कोड के मध्य में, स्मात विद्वान प्राह्मण, रानिय आदि चारों वर्णो तथा महावर्ष मादि धारों साथमों ने तिये गियत निये नम रूप मध्ये में, स्थान रखने निर्माता होग नर्रा द्वारा की जाने वाली निया जिस पर नर्जा ने स्थानर को निर्मात होग नर्रा द्वारा की जाने वाली निया जिस पर नर्जा ने स्थानर को प्रमात है, रस अर्थ में, धोर नैयायित सोग उत्थोदस्य-स्वक्षेपस्य सादि भीय साकेतिन कर्मो ने संदर्भ में सम्प्रभाव वा प्रयोग नरते हैं। पर नु जन दक्षा में क्या साद प्रमात की मायता-मुमार कर्म नैयादिन। या धैन क्यों में मीनि विद्या रूप गही है किन्तु वौद्यानित हम्य कर है। आत्मा ने साम प्रवाह रूप से सम्बन्ध रहा माना एवं अत्रीय हम्य हम्य है। आत्मा ने साम प्रवाह रूप से सम्बन्ध रहा माना एवं अत्रीय हम्य हम्य है।

क्स धीर जीव का सम्बन्ध

भाषान् महाबोर ने ससार क सागा भागन पदामों की मुख्य करा ही हो भागों में विभाजित किया है—जीव भीर अजीव या जड़ भीर पेता । जीव के साथ जड़ का मुयोग साकता ही गतार में विकित्ता विभिन्ता भीर किमिन्ना उत्तरम करता है। यदि विभिन्ता का कारण मात्र पेतत थातमा होती ता निज भवस्या न भी विभिन्नता होती किन्दु ऐना नहीं है। इसी प्रकार मात्र जल मी विविच्छा विभिन्नता का कारण नहीं है जस किना जीव का समाकाता । सत् मिट्टी भीर नात्री के मयोग की तरह जड़ भीर भना व संमीन का हो जीत दसन गित, जाित, योिन झािंद की विभिन्नता का कारण मानता है। वह उसे ईम्बर, महा या मित्तिमाली देवो का काय नहीं मानता है। प्रम्न होता, है कि जीव का भ्रजीक कम से सम्बाध कब से हैं? जैन दशन इस सम्बाध को खदान से निकले सोना और मिट्टी के सम्बाध की तरह श्रनादि मानता है।

सम्बाध दो तरह के होते हैं समनाय सम्बाध और सयोग सम्बाध । गुण-गुणी का सम्बाध सम्बाध सम्बाध है जो मला नहीं किया जा सकता। जैसे मिश्री और मिठास, प्रान्त भीर उण्णता, नमक भीर खारापन, जीव भीर ज्ञान, सूय और प्रकाश। लेकिन जीव भीर जड़ कर्म का सम्बाध सयोग-सम्बाध है जैसे — दूध भीर पानी, सोना भीर मिट्टी, लोहा और भग्नि, तार और विजली, शारीर और जीव। जीव भीर पम का सम्बन्ध समवाय सम्बाध न होकर सयोग सम्बन्ध है।

नम के सम्बन्ध में एक प्रथन श्रीर उठता है कि यदि कम जह है तव जह कम में किस प्रनार फल देने की शक्ति हैं। प्रत्यक्ष में हम देखते हैं जह पदार्थों का अन्य जह पदार्थों पर भी सयोग के कारण प्रभान दिखायी देता है जैसे पारस लोहे को स्वण रूप में परिवर्तित कर देता है। वस्त्र विभिन्न रंगो के परमाणुओं वा सयोग पाकर चित्र विचिन्नता आती है तो फिर है, इस तरह जह में मी सयोग शक्ति के कारण विभिन्नता आती है तो फिर जह चेतन वा सयोग पाकर प्रधिक शक्तिवाला वन जाय, उसमें कोई प्राश्चर्य नहीं? स्पष्ट ही हम देखते हैं—भग शिला पर घोटी जाकर शिला में नशा नहीं पदा वरूर, पीने वाले चेतन में प्रपता प्रत्यधिक प्रभाव दिखाती है।

जैन दशनानुसार कम द्रव्य रूप व भाव रूप से दो प्रकार का है। जीव से सम्बद्ध कम पुदाल द्रव्य कम भीर द्रव्य कम के प्रभाव से होने वाले जीव वे राग द्रे प रूप भाव, माव कम है। राग-द्रे प रूप जितन से आत्म प्रदेशों में एक प्रवार की हल जलन के प्रभाव कम पुदाल आकृष्ट हो चिपक जाते हैं। जैसे केमरा आकृति को, रेडियो घ्विन को भीर जुम्बव लोह्-कणों की सीचता है, वैसे हो परिणाम द्रव्य कामण बगाण को आजित्य वरता है, कम में स्वय सुख-इ अदान वरने को भीर तिन्तु यह प्रतिक्त चेतन है, कम में स्वय सुख-इ अदान वरने को भी कि नहीं है किन्तु यह प्रतिक्त चेतन है। जीती है। चेतन का सयोग पाकर कम की भिक्ति अटवतर हो जाती है। चेतन का सयोग पाकर कम की भिक्ति अटवतर हो जाती है। जिसके प्रभाव से देवेन्द्र, नरेद्र, धर्मेंद्र तीर्यवरों को भी कठार यत्रणा भोगनी पद्यी।

आरमा यम के साथ विस प्रकार प्रावद होती है, यह तच्य निम्न ह्टान्त द्वारा सुगमतमा समक्का जा सकता है। वत्यना वीजिये जैस पापने एव गाम व गले में रस्सा डाल कर उसे बौध लिया। वह गाँठ गाम वे नहीं, चमडे के नहीं रम्मे से रस्ते में साय लगी है भीर गाय बघी हुई है। घारमा घीर वर्म के साप भी यही बात है। वर्म की गाँठ वस के साय लगी है, घारमा वे साय नहीं, किन्तु आरमा व घन से प्रेंस गयी है। धारमा अस्पी और वस स्पी है, अस्पी रूपों के साय कभी सम्बन्ध नहीं करता। विचित्रता यही है कि वस वे साय वस के बापन से आरमा बाप रही है। जैसे गाँठ खुल जाने से गाय मुक्त हा जाती है उसी प्रकार वर्म की गाँठ गुम जाने पर घारमा भी स्वतंत्र और कम-बाधन से मुक्त हो जाती है।

मानव ने पास मुद्धि रूप जान भीर झाचरण रूप निया का एसा अनुभव रूप सत, शक्ति है नि यह पठित, गुरुतर, दुरुवर और दुर्भेद्य यो भी आसान नर सकता है। जीव भपने प्रयस्त विशेष सं, पुरुषाय से गम रा। पृषक्षर सनता है, यपा---

> "मलं स्वणगत विह्नि, हम धीर गत जसम्। यथा पुनवणरोत्येव, जानी सम मल तप ॥"

अवित्- अमे स्वयं में रहा हुआ मल क्रीन व तान से, दूध और वानी हैस की चोंच से पूपवर्ष की प्राण होता है, उसी प्रकार कर्ममत तव से नय्ट हो जाता है।

3

कमेवाद: एक विश्लेषसात्मक ग्रध्ययन

🔲 श्री देवे द्र मुनि शास्त्री

भारतवप दक्षनो को जन्मस्यली है, शीडा भूमि है। यहाँ को पुण्य भूमि पर ग्रादिकाल से ही श्राच्यारिमक चित्तन की, दक्षन की विचारघारा वहती चली ग्रा रही है। याय, सास्य, वेदात, वशेषिक, मीमासक, बौद्ध भौर जैन प्रभृति ग्रनेक दक्षनो ने यहाँ जाम ग्रहण किया, वे खूब फूले ग्रीर फले। उनकी विचारघाराएँ हिमालय की चोटी से भी अधिक ऊँची, समुद्र मे भी ग्रधिक गहरी ग्रीर ग्राकाश से भी ग्रधिक विस्तृत हैं।

भारतीय दशन जीवन-दशन है। केवल वमनीय पत्पना के अनन्त गगन में बिहरण करने की अपेक्षा यहाँ के मनीयी दाशनिकों ने जीवन के गम्भीर व गहन प्रश्नो पर चित्तन, मनन, विमश करना प्रधिव उपयुक्त समक्षा। एतदथ यहाँ आहमा, परमात्मा, लोक, वर्म प्रादि तत्त्वो पर गहराई से चिन्तन, मनन व विवेचन किया गया है। उन्होंने अपनी तपश्चर्या एव सूक्ष्म पुशाप्र बुद्धि के महारे तत्त्व का जी विश्लेषण किया है वह भारतीय सम्यता व घम का मेरदण्ड है। इस विराट् विषय मे भारत वे मुख को उज्ज्वल-मगुज्ज्वल रखने में तथा मिस्तक को उप्त रखने में श्रद्धायेताओ को यह आव्यादिमक सम्यता सर्वेषा य सर्वेदा वारण रही है। मानसिक पराधीनता के पक में निमम्न आधुनिप भागतीय पाश्चात्य सम्यता के चाकविचय के समक्ष इस प्रनुपम विचार राणि ने भने ही अवहलना व र विन्तु उही यह समरण रखना चाहिए कि मारत अनि प्राचीन काळ से गौरवशाली देश रहा है तो अपने दाशनिक चिन्तन के बारत्य ही। वस्तत तत्त्वपान से ही भारतीय सस्प्रति व सम्यता की प्रतिष्ठा है।

दाणनिकवादो की दुनिया में यमवाद वा प्रपता एवं विभिष्ट स्थान है। वर्मवाद के मम वो समभे विना भारतीय दणन विशेषत प्रात्मवाद वा यथाय परिज्ञान नहीं हो सबता।

हॉक्टर हजारीप्रसाद ढिवेदी ने मातस्यानुमार "वामपल वा सिदान्त भारतवय नी पपनी विभेषता है। पुनजाम ना सिदान्त गोजने या प्रयत्न प्रम्याय देशों ने मनीपियों में भी पाया जा सनता है, परानु इन वामपर गा सिदान्त और पहीं भी नहीं मिलता।" सुप्रियद प्राच्य तिवाविषारद कीय ने मन् १६०६ की रॉयल एशिपादिर गोसाबटी की पित्रमा म एक बहुत ही विचारपूर्ण सेख लिसा था। उसमें वे लियत हैं—'भारतियों के यम बाय का सिद्धान्त निश्चय ही अद्वितीय है। समार की समस्त जातियों से जारे यह सिद्धान्त झला कर देना हैं। जो कोई भी भारतीय यम और साहित्य को जानना चाहता है, यह यह उक्त सिद्धान्त जाने बिना स्वयूप्त नहीं हो सकता।'

अन दशन या मन्तरप

देन बर्म मान्य गीर पुरुषां के गामाल में भी शान हरिन नगां।
वाणि। । भाषां मान्य भेद में जिला है—मुद्धियुक्त सम म साने पर भी इटल या भनित्य पानु की फार्टि होना नेवायोग है। मुद्धियुक्त सम म साने पर भी इटल यो भनित्य पानु की फार्टि होना नेवायोग है। मुद्धियुक्त प्रयान होना है। साने मार्टि होना पुरुषां के गायीग है। साने पर है क्यों मिड होगों है। पर पुरुषां । देव और पुरुषां के गही नमायक में हो भाषे निद्धि होगों है। भूत दर्मन में यह और भूत्य पराधी के निवासक के क्यों में हिंगर रा। पुरुष थी सामा की भाग नहीं में व यावत मार्टि के दिश्यर या प्रधा ना वालत थी प्रधान में ही में लियों के पान, मार्टि मार्टि का निद्धि के मां सामा विकास मार्टि कारा में ही में लियों के पान, मार्टि मार्टि का निद्धि के मां सामा १ किस भूती है। मार्टि मार्टि का मार्टि का निद्धि के मार्टि का मार्टि क काय-कारण भाव की व्यवस्था ही निरथक हो जायगी। फलस्वरूप हम भूतों को भी किसी काय का कारण मानने के लिए बाध्य नहीं होंगे। ऐसी स्थित में किसी काय के कारण की धन्वेपणा करना भी निरथं होगा। इसलिए जह और चेतन इन दो प्रकार के तत्वों की सत्ता मानते हुए कम मूलक विश्व-व्यवस्था मानना तक सगत है। कमें अपने नैसिंगक स्वभाव से अपने आप फल प्रदान करने में समर्थ होता है।

कमवाद की ऐतिहासिक समीक्षा

ऐतिहासिक दिष्टि से कर्मवाद पर चित्तन करने पर हमे सवप्रथम बेद कालीन कम सम्बंधी विधारो पर चितन करना होगा। उपलब्ध साहित्य मे वेद सबसे प्राचीन हैं। वैदिक ग्रुग मे महर्षियों को कम सम्बंधी ज्ञान था या नहीं ? इस पर विज्ञो के दो मत हैं। कितने ही विज्ञो का यह स्पष्ट प्रभिमत है कि वेदो-सहिता ग्रंथों में कमबाद का वणन नहीं ग्राया है, तो कितने ही विद्वान् यह कहते हैं कि वेदों के रचियता ऋषिगए। कमबाद के ज्ञाता थे।

जो विद्वान् यह मानते हैं कि वेदो में क्मवाद की चर्चां नहीं है उनका कहना है कि वैदिक काल के ऋषियों ने प्राणियों में रहे हुए वैविध्य और वैचित्र्य का अनुभव तो गहराई से किया पर उन्होंने उसके मूल की अविषणा अन्तरास्मा में न कर बाह्य जगत में की। किसी ने कमनीय करणना वे गगन में विहरण करते हुए कहा कि मुस्टि की उत्पत्ति का कारण एक भौतिक तत्त्व है तो दूसरे ऋषि ने अनेक भौतिक तत्त्वों को मुस्टि की उत्पत्ति का कारण माना। तोसरे ऋषि ने प्रजापति ब्रह्मा को ही सृष्टि की उत्पत्ति का कारण माना। इस तरह वैदिक गुग का सम्पूण तत्त्व चित्तन देव भीर यक्त की पहिए मों ही विविधित हुंभा। पहले विविध देवों की वत्पनता में गई भौर उसके पश्चात एव देव भी महत्ता स्थापित को गई। जीवन में सुख भीर वेंभव की उपलब्धि हो, शनुजन पराजित हों अत देवों की प्राप्ताएं की गई भीर सजीव व निर्जीत पदार्थों की आहुत्तियाँ प्रदान की गई। यत्त कम व शा शने विकास हुआ। इस प्रकार यह विचारधारा सहिता नाल से सेकर ब्राह्मण वाल तक कमण विवस्ति हुई।

आरण्यम य उपनिपद् युग मे देववाद व यमवाद वा महत्त्व मा होने लगा भीर ऐसे नये विचार सामने आये जिनका सहितानाल व ब्राह्मणनाल म अभाव था। उपनिपदों से पूव के विदिन साहित्य मे बम विषयम चिन्तन वा भ्रभाव है पर भारण्यन य उपनिषदवाल से अदृष्ट रूप नम वा वर्गान मिलता है। यह सत्य है वि नम को विषय-वैचित्र्य का कारण मानने में उपनिषदा का भी एकमत नहीं रहा है। क्वेताक्वतर-उपनिषद् के श्रास्म में माल स्यभाव, नियनि, यहच्छा, भूत और पुरुष का ही बिक्क वैचित्र्य का कारण माना है, कम को नहीं।

जो विद्वान् यह मानते हैं नि वेदों-सहिता ग्रयो में बमवाद का-बर्णन है उनका बहुना है कि वेदों में "बमवाद या बमगति" आदि शब्द भले ही न ही भित् उनमे ममयाद भा उल्लेख भवश्य हुमा है। ऋग्वेद सहिता के निम्न मंत्र इस बात ने ज्यानन प्रमाण है—सुजस्पति (गुम्बनों के न्दाक) विधारपति (गत्नायों के न्दाक), विधयणि तथा विश्वचर्षणि (गुम और प्राग्नम यों के इन्द्रा), 'विश्वस्य क्षमणे पर्ता' (सभी नमी के प्राधार) प्रादि पद देशों ने विशेषणों में रूप में स्थापृत पुष् हैं। विसने ही मेना में स्पष्ट रूप से यह प्रति-पादित विया गया है नि शुभ वर्म परने म धमरस्व की उपलब्ध होती है। कर्मी में मनुगार ही जीय अनेन बार सगार में जाम लेता है मोर मरता है। बागदेव ी भगते अने पूर्व सबी ना यणन किया है। पूर्व जन्म के पुरस्तकों से ही सीग पाप नम मंत्र मुझ होते हैं – मादि उत्तेग नेदों के मनो में हैं। पूर्व जन्म के पाप कृत्यां से मुक्त होते वे लिए ही मानव देवो की सन्पथना अन्ता है। बदमत्रों में गंभित भीर प्रारम कर्मी का भी वर्णन है। साथ हा देवया और पितृयान का यणन बरत हुए वहा गया है कि अंध्ठ वम बरन याने मोग वेययान में ब्रह्ममान या जाते हैं और साधारण वर्ष करने यात पिन्यान से चाइसोक जाते है। मार्गेंद में पूर्वजन्म ने निगुष्ट कमी के भाग के लिए जीव किस प्रशाद बुध, सन्। सादि स्थावर शरीरों में प्रसिट हाठा है इमना बागत है। 'सा बी भनेमाम्य सताव रचावर राजा न मार्च्य राजा मार्चा स्वामाय आतिमां।, मना वा मुने माय्य आतिमां।, मना वा मुने मायह में भूनेमां आदि मार्ची सह भी शह भी शह शित है विद्यास के स्वाम होता है और उसा वर्षों के विद्यास मार्चित स्वाम के स्वाम वर्षों के स्वाम वर्यों के स्वाम वर्यों के स्वाम वर्षों के स्वाम वर्षों के स्वाम वर्षों के स्वाम वर्य के प्रभाव शासक जीव के बमकन की दुगरा भी भाग गहता है।

तायुक्त वीमीं मही वा गाराई में समुचितन वाने पर एमा गायर साम होता है कि ब्यां मंत्रम सम्बन्धी मान्यतामी का पूर्ण कर ने ममान तो मही है पर बेवबाद मोद मान्याद वे म्रपुत्त ने कावित्त का विश्विषण गत्रम होता हो लगा है। महत्त्वाद वे म्रपुत्त ने कावित्त का विश्विषण गत्रम होता है। सामा नामी मुक्त होते हैं बार्ज कि विश्वामाणी का समापान विश्व स्तितामों से मही है। प्रश्वी का मृत्य क्यों महत्त्वी की में भी माने दी प्रीव कर्मा की महत्त्व का स्वयं माने के स्ति मान्यता की है। प्रव माने प्रीव देव का मत्र प्रविच का स्वयं में कि माने सामा का विश्व का स्वयं में स्वयं का सम्बन्ध की स्वयं का सम्बन्ध का सम्बन्ध का स्वयं के साम का क्यों का स्वयं के साम का स्वयं के साम का क्यों का स्वयं के साम का स्वयं की स्वयं का सम्बन्ध की स्वयं की स्वयं के साम हिम्स का स्वयं की साम हमा है। ब्राह्म शुकाल मे अनेक देवो के स्थान पर एक प्रजापति देव की प्रतिष्ठा हुई, उन्होंने भी कर्म के साथ प्रजापति का सम वय कर कहा—प्राणी अपने कर्म के अनुसार पल अवश्य प्राप्त करता है पर तु फलें प्राप्ति अपने स्नाप न होकर प्रजापति के द्वारा होती है। प्रजापति (ईश्वर) जीवो को अपने अपने कर्म के अनुसार फल प्रदान करता है। वह न्यायाधीश की तरह है। इस विचारधारा का दार्शनिक रूप न्याय, वैशेषिक, सेश्वरसाख्य और वेदा त दर्शन मे हुआ है।

यज्ञ आदि अनुष्ठानों को वैदिक परम्परा में कम कहा गया है, वे अस्थायी हैं, उसी समय समाप्त हो जाते हैं, अत वे किस प्रकार फल प्रदान कर सकते हैं? इसलिए फल प्रदान करने वाले एक अदृष्ट पदाध की कल्पना की, उसे मीमासा दर्शन ने "अपूर्व" कहा । वैशेषिक दशन में "अदृष्ट" एक गुएा माना गया है, जिसके धर्म-अधम रूप ये दो भेद हैं। "यायदशन में धर्म और अधर्म को सस्कार कहा है। अच्छे बुरे कर्मों का ग्रात्मा पर 'सस्कार पहता है, वह अदृष्ट है। अदृष्ट आत्मा का गुण है। जब तक उसका फल नहीं मिल जाता तब तक वह आत्मा के साथ रहता है। उसका फल ईश्वर के माध्यम से मिलता है। वृद्धि विश्वर कर्मफल की उपद्धान कर रेतों कम निष्फल हो जाएँ। साध्य कम को प्रकृति का विकार कहात है। अध्य अपूर्ण की का विवार हो। है। इस अकार वैदिक परम्परा में कमवाद का विकास हुआ है।

वौद्धदशन मे कर्म

बीद्ध भौर जैन ये दोनो क्म-प्रधान श्रमण सस्कृति की घाराएँ हैं। जीद परम्परा ने भी क्म की प्रदृष्ट मक्ति पर चितन किया है। उसका समिमत है कि जीवों मे जो विचित्रता दृष्टिगोचर होती है वह वमकृत है। लोम (राग), द्वेप ग्रौर मोह से कर्म की उत्पत्ति होती है। रागद्वेप भौर मोहमुक्त होकर प्रास्ती, मन, वक्षन और काय की प्रवृत्तियों करता है और राग-द्वेप भौर मोह को उत्पन्न करता है। इस तरह ससार चक्र निरन्तर चलता रहता है। जिस चक्र का न भ्रादि हैन अत है, कि तुवह अनादि है।

एक बार राजा मिलिय ने आवाय नागसेन से जिनासा प्रम्तुत की कि जीव द्वारा विषे गये कर्मों की स्थिति कही है ? मगायान करते हुए आयाय ने कहा—यह दिखलाया नही जा सकता कि गम यहाँ रहते हैं।

'विसुद्िममा' में वम को अरुपी कहा है। प्रभिषम्म कोष में उस प्रविणस्ति का रूप वहा है। यह रूप सप्रतिष न होक्य अप्रतिष है। सौत्रांतिक मत की दृष्टि से वम का समायेश मरूप में हैं वे प्रविण्यति वो नहीं मानते। यौद्धा ने कम का सूक्षम माना है। मन, वचन और काय की जो प्रवृत्ति है यह कम कहलाती है पर यह विपप्ति रूप है, प्रत्यक्ष है। यहां पर यम या तालय प्राप्त प्रत्यक्ष प्रवृत्ति नहीं, किन्तु प्रत्यक्ष यमज्ञय सस्पार है। बौद्ध परिभाग में इने बासना और प्रविपप्ति यहा है। मानसिप प्रियाजय सस्यार कम यो यास्य एहा है ग्रीर वचन एव यायज्ञय सस्यार यम यो अविग्रप्ति यहा है।

विज्ञानवादी बीख वर्ष यो सामना शब्द से पुकारते हैं। प्रेप्ताकर का अभिमत है नि—जितों भी बाय हैं वे नभी वामनाज य हैं। ईक्वर हो या बन (फिया) प्रधान (प्रष्टति) हो या बन मुख, इन मभी बा मूल वासना है। ईक्वर की विचित्रता की उपवृत्ति की आण ता भी वासना को जनति की आण ता भी वासना को मन बिना काय नहीं हो सकता। दूसरे शब्दों में कहें से इंड विचय, प्रधान, वस पन मभी गरिताओं वा प्रवाह वासना-ममुद्र म मिलकर एक हो जाता है।

जूनवादी मत में मन्तस्य ने अनुसार धनादि अविद्या का घपर नाम ही बासना है।

विसदाण वणम

र्जन साहित्य में बममाद ने सम्यत्म मं पर्याप्त विश्वयमां निया समा है। अन दणा में प्रतिवादित समन्त्रवस्था का जो बजाजिक रूप है उसका निमी भी भारतीय परस्पमा मं रूपा नहीं होता। अन परम्परा द्वस हिटि से सबधा विस्तराज है।

कमें का प्रम

कपाय भावकर्म कहलाता है। कामण जाति का पुद्गल-जडतस्व विशेष जो कि कपाय के कारण प्रात्मा-चेतन तस्व के साथ मिल जाता है द्रव्यकम वहलाता है। ग्राचाय अमृतव द ने लिला है—ग्रात्मा के द्वारा प्राप्त होने से किया को कम कहते हैं। उस किया के निमित्त से परिणमन-विशेष प्राप्त पुद्गल भी कम है। कर्म जो पुद्गल का ही एक विशेष रूप है, ग्रात्मा से भिन्न एक विजातीय तस्व है। जब तक ग्रात्मा के साथ इस विजातीय तस्व कर्म का सयोग है, तभी तक ससार है और इस सयोग के नाश होने पर ग्रात्मा मुक्त हो जाती है।

विभिन्न परम्परामों मे कम

जैन परम्परा में जिस ग्रथ में 'कम' शब्द व्यवहुत हुआ है, उस या उससे मिलते जुलते ग्रथं में भारत के विभिन्न दशनों में माया, प्रविद्या, प्रकृति, अपून, वासना, आशय, धर्माधर्म, अदृष्ट, सस्कार, दैन, भाग्य आदि शब्दों का प्रयोग हुन्ना है। वेदान्त दशन में माया, अविद्या ग्रौर प्रकृति शब्दों का प्रयोग हुन्ना है। मीमांसा दशन में अपून शब्द प्रमुक्त हुआ है। बौद्ध दशन में वासना भीर अविज्ञान्ति शब्दों का प्रयोग दृष्टिगोचर होता है। साध्यदशन में 'आश्या शब्द विशेष रूप से मिलता है। याय विशेषिक दर्शन में प्रदृष्ट, सस्दार और धर्माध्म शब्द विशेष रूप से प्रवित्त हैं। देव, भाग्य, पुष्प पाप श्रादि ऐसे धर्मेन शब्द हैं जिनका प्रयोग सामान्य रूप से मादत दश्यो हमा है। मारतीय दशान में एक चार्वाक दशन ही ऐसा दर्शन है जिसका कमवाद में विश्वास नहीं है, क्योंकि वह आत्मा ना स्वतप ग्रस्तित्व ही नहीं मानता इसलिए कम भीर उसके द्वारा होने वाले पुनभव, परलोक ग्रादि वो भी वह नहीं मानता है, पि जु शेष सभी भारतीय दशन किसी न किसी रूप में कमें को सत्ता मानते ही हैं।

पाय दर्शन के प्रभिमतानुसार राग, द्वेप और मोह इन तीन दोषों से प्रेरणा सप्राप्त कर जीवों में मन, वचन और बाय की प्रवृत्तियाँ होती हैं भौर उससे घम भौर ध्रथम की उत्पत्ति होती है। ये धम भौर अधम सस्कार कहलाते हैं।

वैभेषिक दर्मन मे चीबीस गुण माने गये हैं उनमें एक घदुंट भी है। यह गुण सस्वार से पृषक् है और धर्म अधम य दो उसके भेद हैं। इम तरह "वाय-दम्मन मे घम अधमें या समावेश मस्वार में किया गया है। उन्हीं पर्म प्रधम का वैशेषिक दर्गन में अदुट्ट के प्रत्यात लिया गया है। राग आदि दोधा से सम्बार होता है, सस्वार से जाम, जाम से राग आदि टोध घोर उन दोधों से पुन सस्वार उत्पन्न होते हैं। इस तरह जीवों यी समार-गरम्परा बीजांजुरखत् भनादि है।

सांम्य योग दर्शन के मिमनतानुमार मिविद्या, अन्मिता, राग होप और

धिमिनियेग इन पींच क्लेशा से निलप्टकृति उत्पन्न होती है। प्रस्तुत क्लिप्टकृति से धर्मापम स्पी सस्कार पैदा होता है। मस्कार को आशय, वासना, कर्म और अपूर्व भी वहा जाता है। क्लेश धीर सस्कार को घीजांकुण्वत् मनारि माना है।

मीमांसा दणन था मिममत है वि मानव द्वारा विमा जाने वाला में? स्रादि समुट्यन सपूत्र नामक पदाय थी उत्पन्न करता है स्रोर वह सपूत्र ही वह स्रादि जितने भी अनुष्ठान विमे जाते हैं उन सभी वर्मों या फल देता है। हुमरे शब्दों म कहें तो येद द्वारा प्ररूपित वम से उत्पन्न होने याकी योग्यता या शिक या नाम सपूत्र है। यहाँ पर अन्य वगजन्य सामध्य थी सपूर्व नहीं वहां है।

येदान्त दशन का मन्तव्य है कि अनादि सविद्या या माया ही विक्व वैचित्र्य का कारण है। ईक्यर कम के अनुसार जीव को फल प्रदान करता है, इसलिए पल प्राप्ति कम में गही समित ईक्यर में हाती है।

बोद्ध दमा मा अभिमल ही नि मनोजाम महनार वासा है भीर वधा और नायजाम महनार अविकास्ति है। लीभ, इन भीर माह स नमीं की उन्मति होनी है। लीभ, इन और माह ने ही भाषी मन, वपन भीर नाम की प्रवृत्तियी वरता है और उनमें पुन साभ, इन भीर मोह पना करता है, इस तरह भारि कहत में यह सतार पन पस रहा है।

शन इसी में बम बा स्वरप

श्य दशाबार वर्षे वा चर्री मस्तार या यागता कर मानते हैं गरी अन दशा उस पौद्मितिय मानता है। यह एक परवार हुआ निद्धान है कि जिस बस्तु वा जी मुन होता है यह उसका विधातन मही होता। मानता वा मुख उसके बिन धानरण, पारताश्य और दु श वा हुतु नहीं हो नवता। कर्म आगा व धानरण, पारताश्य और दु गों का वराग है नुया वा विधातक है अन पर धारमा वा मुल मही हो गवता।

बहा ने मानव काता है, मदिवागत से नातन हावा है और बनारोजार्थ में बेमान १ वे माने चोट्रांगव वालुमें है। ठाव हमी तरह कम व सामाग में आमान को भी में दार्ग्य हों ते हैं, बता वर, भी पोट्रांगिक है। बेटी चादि वा बावन कात्रा है आर नायरम कावर है निर्मुल में मागम व सामा पिरक हुए ह स्विक सामया माने मुद्दर बद्दान है निर्मुल में बेटा मादि को अपेशा नम-प्रमानुमां का मीमाना गर नदुष गारा भी न मानाविक मान पराग है।

का पुरानत धारानापु बार्र भाग में परिशान शांत में छात बार्ग गर्मगा। बहते है फोन्ट को मार्गा अब में बर्गामा। इ.वे. हैं एउट बाह्ये बराया करते हैं। बोह इन दोनो प्रकार के परमास्मुओ से पूण है। शरीर पौद्गलिक है, उसका कारण कम है, ग्रत वह भी पौद्गलिक है। पौद्गलिक काय का समवायी कारण पौदगलिक है। मिट्टी थ्रादि भौतिक हैं श्रौर उनस निर्मित होने वाला पदायें भी भौतिक ही होगा।

अनुकूल आहार ग्रादि से सुख की अनुभूति होती है ग्रीर शम्यादि के प्रहार से दु खानुभूति होती है। ग्राहार ग्रीर शस्य जसे पौद्गलिक हैं वैसे ही सुख-दुख के प्रदाता कम भी पौद्गलिक हैं।

व घ की दृष्टि से जीव और पुदगल दोनो मिन्न नहीं हैं कि तु एवमेक हैं, पर लक्षरा की दृष्टि से दोनो पथक् पथक हैं। जीव ग्रमूत व चेतना गृक्त है जबकि पुद्गल मूत और अचेनन हैं।

इिंद्रयो के विषय-स्पण, रस, गध, रूप धीर शब्द ये मूल हैं श्रीर उनका उपभोग करने वाली इन्द्रियों भी मूत हैं। उनसे उत्पन्न होने वाला सुख-दुव भी मूत हैं, प्रत उनके कारएण्सूत कम भी मूत हैं।

मूत ही मत को स्पण करता है। मूत ही मूत से बधता है। धमूत जीव मूत कमों को अवकाण देता है। वह उन कमों से श्रवकाशरूप हो जाता है।

गीता, उपनिपद् घ्रादि में श्रेष्ठ घीर कनिष्ठ वार्यों के अय मे "वम" गृब्द व्यवहृत हुमा है। वैसे जैन दर्शन मे कम शब्द क्रिया वा वाचक नहीं रहा है। उसके मत्तक्यानुसार वह आत्मा पर लगे हुए सूक्ष्म पीद्गलिक पदाथ वा वाचक है।

जीव अपने मन, वचन और नाय नी प्रवृत्तिया से कम वर्गणां के पुद्गलों वो आकर्षित करता है। मन, वचन और काय नी प्रवृत्ति तभी होती है जब जीव के साथ यम का सम्बद्ध हो। जीव के साथ वमें तभी सम्बद्ध हाता है जब मन, वचन, नाय नी प्रवृत्ति हो। इस तरह प्रवृत्ति से यम और वमें से प्रवृत्ति की परम्परा अनादि नात से चल रही है। नम और प्रवृत्ति के नाय और नारण भाव को तक्य मे रखते हुए पुदाल परमाणुमों के पिष्टहम्प यम नो द्रव्यवम नहा है और राग द्वेपादि रूप प्रवृत्तिया नो भावनम नहा है। इस तरह यम ने मुद्य रूप से दो भेद हुए मुद्रव्यवम और मावनम। द्रव्यवम के होने मे भाउनम और भावकम ने होने मे प्रवृत्ति की परम्परा अनादियाल से चनी मा रही है, इसी प्रवार द्रव्यवम से मावनम और भावकम से होने से द्रव्यवम से मावनम और भावकम से द्रव्यवम से स्वार्ति सावकम और भावकम से द्रव्यवम से मावकम और भावकम से द्रव्यवम से स्वार्ति हो हो से भावनम और भावकम से द्रव्यवम सा सिनसिला भी धनारि है।

मम पर चुन्तन परते समय यह स्मरण रखना चाहिए वि जह भीर

सूत्रानुसार आत्मा जब आत्मा है तो उसका रूप एक-सा होना चाहिए। प्रतक्त विरूपना भीर विचित्रना क्यों ? एक ही तत्त्व मे दो विरोधो रूप नहीं होत चाहिए। यदि हैं ता उनमें मे कोई एक हो रूप मौलिक एव वास्त्रिक्ष होत्र घाहिए। दोनो तो वास्त्रिक एय मौलिक नहीं हो सक्ते। अत मास्मा के विस रूप या वास्त्रिक माना जाए? भ्रम्यकार और प्रकास दोनो एक नहीं। हा सक्ते।

द्वान समायान जनदगन ने इस प्रकार निया है—मातमामा नी गई विजिप्तना, विविधता या विरुषता जनने मुपनो नहीं है, स्वस्वगत गई। है। आरमा ता गुद्ध गाना है। मृत्तत जनने बाई भेद नहीं है नियो भी प्रवार नी विविधना या विरुपता गहीं है। जो भागमा ना स्वरूप निगाद ने जीव में है वहीं स्वरूप नारनो, तिर्वेषों, देवा भीर मनुष्यों नी भारमा ना है, यही स्वरूप मोशगत मृत्त भारमाजा ना है, दसमें शिलगांत्र भी भेद गहीं है। भ्रष्यारम जनन् ने विष्येषणनार जा नीर धारमसंस्की नह रह हैं —

> जो निगोद म गो मुक्त महित, साई है शिषधाता । 'सामत निहुष रंगभेद तृष्टी, जाने गा मनिजाना ॥ भाषा प्रभू जाता, मैं जाता ।

सहर होता है आग्याओं में बिधियाना विकाला हा समुद्रि सहनुव सा आकरियक है मा बोन्दुक माशाहरण है मित सहम्यत्व की महेतूर माणा जान ता किय जह क्यो देह जाती हो सकेता नार्वित यह किय साम के जिए रहेगा। हाना कियान के आग्या में शताब व्यवस्थान तक का जाति। आग्याह के सत्तर एकात का शाह्य कार्ने वा व सावदार्थित मृद्धि पाने की गायन ना कोई अब मही रह साता विकास के मार्च हों है उत्तामा का सहत काया में मार्च हुई महामार सहत है सहित्य की मार्च हुई उत्तामा का सहत काया में मार्च हुई महामार

p til finde medente mit i a e til file i leden til meter med t

इस दृश्यमान विश्व मे दो प्रकार के पदीर्थ दिखाई देते हैं—चेतन (जीव) ग्रौर अचेतन (जड या ग्रजीव)। दोनो के गुण घम, ग्रस्तित्व ग्रौर कियाए पृयक्-पृथक् हैं। तब फिर इनमे विकार, विमिन्नता ग्रौर अग्रुद्धता दिखने का क्या कारण हैं? कारण है—विजातीय पदाथ का सयोग।

प्रत्येक पदाथ के समान गुण-धम, निजी स्वभाव तथा उससे मेल खाने वाली किया से सम्बिधत पदाथ सजातीय कहलाता हैं'। तथा उस पदाथ के स्वभाव, गुण घम तथा किया से विपरीत स्वभाव, गुणघम या किया वाला पदार्थ कहलाता है—विजातीय । सजातीय पदार्थों के सयोग से विकार पैदा नही होता, विवार पैदा होता है—सजातीय के साथ विजातीय पदार्थों के साथोग होता ह लिए प्रजीव विजातीय पदाथ ह । जब जीव के साथ कजीव का सयोग होता ह तो जीव (आत्मा) में विकार उत्पन होता हैं। निष्कर्ष यह है—कम नाम का यह अजीव ही एक विजातीय पदाथ हैं, जो ब्राह्माओं की युद्धता को भग करके उनकी स्थिति में भेद डालता हैं, विरुप्ता या विभिन्नता पैदा करता हैं। जैसे सौ टची सोना शुद्ध हैं, सभो सोना स्वर्ण दृष्टि से समान हैं, लेकिन उसमे विजातीय तत्व 'खोट' मिल जाने पर विविधता या विरुप्ता पैदा हा जाती हैं। इसी प्रकार शुद्ध धात्माओं के साथ कम नामक विजातीय ध्रजीव पुद्गल मिल जाने से आत्माओं में विरुप्ता या विभिन्नता पैदा हा जाती हैं। विश्व वी धात्माओं (जीया) में अणुद्धता, विभिन्तता या विमन्तता में वा विश्व वी धात्माओं ला भी एक वोज है—विजातीय कारए है—जिसका स्वभाव आदमा से अलग हैं, वह बीज (कारण) ह—कम । इसीलिए धावाराम सूत्र में कहा गया है—

'कम्मूणा उवाही जायह'।"

कम बीज के कारण ही जीवो को नाना उपाधिया हैं विविध भ्रवस्थाए हैं।

धारमा की विभिन्त सोसारिक परिणतियों—ध्रवस्थाओं के लिए सभी धारमवादी दाशनिकों ने कम का ही कारए। माना है।

भगवती सूत्र में मगवान् महावीर ने इस प्रश्न का इसी प्रकार का उत्तर दिवा है —

'नम्मप्रोण भते । जीवे, नो प्रनम्मप्रो विमत्तिभाव परिणमई ? नम्मप्रोण, जला पो प्रनम्म को विमत्तिभाव परिणमई।

र माचाराग सूत्र १।३।१।

२ मगवती सूत्र १२। १।

होता है और जो पमवादी होता है, उसे तियाबादी अवश्य ही होगा पडता है. ' क्योंकि विया ग पम होते हैं।

धारमा नी विजिल्ल धवरपात्री, गतियो धीर यानिया नी तमा पुनत्र न गम्बायी मई घटनात्री मी देगते हुए यह नि गंदेह नहा जा सनता है हि नमस्य भी मार्ग विना ये सब सिख नहीं होते।

माता न गर्म में आज म सेनर जा म होने सक पासव की जा हुत्त मागने वहते हैं, उन्हें बातन ने दस जाम ने बमयल सो नहीं मह सबने, क्यांकि गर्भावरचा म सो बातन में नोई मी अवहा या बुरा काम नहीं किया है मीन ने ही जा हुना का माजा विना के नमीं का पन वह मनते हैं, व्योंकि माता विना आ मी अव्युक्त काथ करें, उनका पन बातन को अवारण ही वर्षों आपना पर में प्राथम हो में भी अपने में माता है उसे प्रकारण माजा सा व्यापालन नहीं है वारण के बिना नोई भी बाय हा नहीं मकता, यह सवाटय पिदाल है। में बाय का जात कि माजावना में हो माता किया सह सवाटय पिदाल है। में बाय का जात कि माजावना में हो माता किया है दाया किया याहार बिहार और जातीहरू नानियन प्रमाणकों के दाया किया है को सा विना स्वाटप विहार और जातीहरू नानियन प्रमाणकों के स्वाचा किया करें मिले हैं सा तानीहरू में प्रका स्टाता है कि बातक को स्वच्छा है कि बातक को सा विने माता किया माता किया करें मिले हैं अतिनीहरू माता स्वच्छा है कि बातक को सा विने का स्वच्छा के स्वच्छा है कि वातक की सा विने हम्म के सा वात का सा वात स्वच्छा होता हि स्थित हम्म के सा वात का सा वात सा वात स्वच्छा होता हम्म के सा वात सा वात सा वात सा वात स्वच्छा हमा के सा वात सा वात सा वात सा वात हमा सा वात सा वात सा वात हमा के सा वात हमा सा वात सा वात सा वात सा वात सा वात सा वात हमा सा वात स

कई बार दा देलने में बाता है कि माता पिता विश्वकृत समयह है, और जनका साधक प्रतिमाणाणी विद्याह है। बागक का करीर का माणा विद्यान रव हें द में करा है जिर उनमें सरियमान अन्तरन मानव के लियान से आए - कहा : ? कहें नहीं दसमें दिसकृत दियारिय देखा आगा हा कि माना दिया की न्युर्गाना सहुन हो नहीं मही है शहर गावा महबा हजार बान करने पर भी पर पान्य में पान के का माने, मुखराय ही रहा ह नहीं भागी मागा पिता के सी विक्रीत नाम में के की माने, मुखराय ही रहा ह नहीं भागी मागा पिता के सी भारकों ह नाम में देशी मागा ते ह है न सामादास में एक ही करात में सागा सा एक भी शाधन मुख्या देखरेल वर्षण्यात और बध्यतान कहती कि स्व का प्रकार को एक सार्यक्या दियाने यह मई घाणी की पर करा मेरि क्यूराम सार्थ मा श्रीति वर्ष स्टूर्ण प्रकानमान सीर क्यूराम सार्थ मा श्रीति वर्ष स्टूर्ण सर्थ में श्रुप्त सार्थ मा NEW AND THE SER SAME दश्वराश ग्रंथ द **** + £ ** + 4.1 भूताय भीर में प्रमाण बच अन्ते हैं Sarren . STRANGE AS E 15 MILE *THE X ! 5 7 \$ 15 Statt 44

महाराणा प्रताप, शिवाजी ग्रादि मे थी, उतनी उनकी सतानो मे नही थी। जो बीदिक शक्ति हेमचन्द्राचाय मे थी, वह उनके माता-पिता मे नही थी। कम सिद्धात को माने बिना इन सबका यथोचित्त समाधान नही हो सकता। वयोकि इस जम मे दिखाई देने वाली विलक्षणताए न तो बतमान जम के कार्यों का फल है, और न ही माता पिता की कृति का न सिफ परिस्थिति का है। इसके लिए पूजजम के शुभाशुम कर्मों को मानना पडता है, इस प्रकार एव पूजजम सिद्ध होते ही श्रनेक पूजजमों की श्रम्यास का फल नही हो सकती। गीता मे भी इसका समथन किया गया है—

'अनेक जाम ससिद्धिस्ततो यान्ति परा गतिम्।'

भ्रनेक जामो मे जाकर श्रन्त करण शुद्धिरूप सिद्धि प्राप्त होती है, उसके पण्चात् साधक परा (मोक्ष) गति की प्राप्त कर लेता है।

वालक जन्म लेसे ही माता का स्तनपान करता है, भूल-प्यास लगने पर रोता है डरता है, प्रपनी मा को पहचानने लगता है, ये सब प्रवृत्तियां विना ही मिखाए वालक को स्वत सूफ जाती हैं, इसके पीछे पूवज मकृत कम ही कारण हैं।

अकम्मस्स षवहारो न विज्जइ।

—माचाराग १।३।१

जो बम मे से अकम को स्पिति में पहुँच गया है, वह तत्त्वदर्शी छोक ब्यवहार को सीमा से परे हो गया है।

सब्वे सयकम्मकप्पिया

--सूत्रकृतांग १।२।६।१८

मभी प्राणी अपने कृत वर्मों के कारण नाना यानियों में भ्रमण बरते हैं।

जहा कड कम्म, तहासि भारे।

-सत्रकृतांग १।४।१।२६

जैसा विया हुआ वम, वैसा ही उनवा भीग ।

पत्तारमेय भणजाइ बम्म ।

- उत्तराध्ययम १३।२३

कम मदा कर्ता के पीछे पीछे (साथ) चलत है।

कर्म के भेद-प्रभेद

🗌 श्री रमेश मुनि शां^{हरी}

कम वे मुन्य भर दाहै—हमा नम भीर भाव यम। कम और प्रमृति के नाय भीर माहण भाग को माहण मं मनद पृद्गण परमाणुमों ने पिडह रूप कम ना हमा कम ना है और राग-द्रीय सम प्रयूतिमों का नाय कम कहा राहा है। जिन नहा मंदिन भीर भीत भीत भाग की परा की परस्तर मादि काण से काजी आ जुड़ी है, जीक उनी प्रमृत हराकन में वे परस्तर मादि काण से काजी आ जुड़ी है, जीक उनी प्रमृत्त मादि की मादि काण में कहा जो भाव को को मादि के मादि के

प्रशास की मुल्कृत प्रवृतिमां बाट हैं। —त्रा सीमारिय-जारमा को श्रद्भाण मोर वर्णनृत्र कम प्रवाद करती है। उनते ताम बग प्रवाद है—

4-26-14 Wand 55 - 402 11

4-26-14 Wand 55 - 402 11

Figure 4 4- 5-4 First 176 5 6

5 661 Windle tourse 4 4-5 Aug 5 Aug 5 4

5 661 Windle tourse 5 Aug 5 Aug 5 4

5 661 Windle tourse

इन ग्राठ़ कर्म प्रवृत्तियों के सक्षिप्त रूप से दो अवातर भेद हैं—चार घाती कम भीर चार ग्रधाती कम ।

घातीकर्म श्रघातीकम १-ज्ञानावरणीय १-वेदनीय २-दशनावरणीय २–ग्राय ३-मोहनीय 3-711 ४-गोत्र x-अ⁻तराय

जो कम धारमा के स्वाभाविक गुणो को आच्छादित करते हैं, उन्हें विक सित नहीं होने देते हैं, वे बम घाती कमें हैं। इन घाती कमी की अनुभाग शक्ति का असर ग्रात्मा के ज्ञान, दशन ग्रादि गुर्गो पर होता है। जिमसे आत्मिक गुर्गो का विकास धवरुद्ध हो जाता है। घाती कम आत्मा के मुख्य गूरा धनन्त झान, धनन्त दशन, अनन्त मुख श्रीर अनात बीय गुणो का घात करता है। जिससे आरमा प्रपत्ना विकास नहीं कर पाती है। जो अधाती कम श्रात्मा के निज-गुणो का प्रतिधात तो नहीं करता है किन्तु आत्मा के जो प्रतिजीवी गुण हैं उनवा धात करता है श्रत वह श्रधाती कम है। इन ग्रधाती-कर्मों की अनुमाग शक्ति का ग्रसर जीव के गुणा पर तो नहीं होता विन्तु श्रघानी कर्मों के उदय से आतमा का पौद्गलिक द्रव्यों से सम्बाध जुड जाता है। जिससे आतमा 'ग्रम्तींऽपि मूत इव पतीत होती है। यही कारण है कि श्रघाती-कम के नारण आत्मा गरीर के कारागृह मे आबद रहती है जिससे आत्मा के धव्याबाध सख, अटल ग्रवगाहना, अमृतिकत्व भीर अगुरुलघु गुण प्रकट नहीं होते हैं।

१ ज्ञानावरणीय कम

जीव मा लक्षण उपयोग है। उपयोग सब्द ज्ञान और दर्सन इन दोनो का मग्राहव है।* ज्ञान सामारोपयोग है भीर देशन निरायारोपयोग है।*

नियममार-१०॥

- (म) गोम्मटसार वर्मवाण्ड ६।।
 - (ल) पवाध्यायी २/६६= ॥
- (म) पचाच्यायी २/६६६ ॥
- (त) गोम्मटगार-वमयाण्ड-६॥
- (ग) उवधोगसम्बणेणं जीवे—भगवती सूत्र १३/४/४/८० ।।
 - - (स) उवभोगनवस्थ बीवे भगवती सूत्र २/१०॥
 (ग) गुणभो उवभोगगुणे स्थानांग मूत्र १/३/१३०॥
 (प) जीवो उवभागसक्यणो— उत्तराध्ययन मूत्र २८/१०॥
 - (ह) द्रव्यमग्रह गा**या**-१
 - (न) तस्वाय गूत्र-२/६ ॥
- त्रीवो उवयोगमधी, उवयोगो लागटनणा होई ॥
- तस्वाय मुत्र भाष्य २/६ ॥

इस रम के प्रभाव से झानोपयोग आक्ष्यादित रहता है। आरमा बाजो वशि , मय स्वभाव है, वह इस कमें से आयृत्त हो जाता है। प्रस्तुत क्ष्में को पिन्दुका कपड़े की पट्टी से यी गई है। जिस प्रवाद नेकी पर कपड़े सी पट्टी समते का नेप-ज्याति या नित्र पान अवरद्ध हो जाता है उसी प्रकार इस जानावरण करें के कारण आरमा की समस्त वस्तुओं को यमार्थ रूप से जानते की पात ब्रिंड आक्ष्य हो जाती है। शानावरण क्ष्में की उत्तर प्रकृतियों पीप प्रकार की हैं---

> १-मतिशानावरण २-श्रतनानावरण

६-प्रविधनानावरण ४-मनः पर्याव जानावरण

४-मेधन धानावरण ।

रुम वर्ग की कार प्रश्निमों था गर्गी रुग वेशवाही और सम्मारी इने दा भेदां के स्व मं भी हुमा है। ओ प्रकृति-विवास ज्ञानुमा का पूराविसों पात बरसी है वह सववाही है और जो शानुम का मािश कर से धान करती हैं कर प्रकृति देश पाती करनाती है। देश पाना प्रकृतियों चार है, ते ये हैं—मिंग ज्ञानावरण खुतपानावरण, अविशासपरण धोर मन पर्माव शानावरण धौर गत्माती प्रकृति कवस्तानावरणीम है। सवधानी प्रकृति कर क्रान्याय धर्म है कि नेयकलानावरणीय कम कारमा ने प्राम्य गुल का गर्मया क्या आक्षादाति गरा वरणा है। परम्य पर नेयक के बातावरणीय कम-विश्व करता है। शियोज-प्रवास मं भी जोर्म क सरह जानावरणीय कम-विश्व करता है। दिश्व प्रकृत दोलिमान्त्री प्रस्तार परामों से आक्षाति होने पर भी समझ प्रपर-प्रकृत दोलिमान्त्री प्रस्तार परामों से आक्षाति होने पर भी समझ प्रपर-प्रकृत प्रतिकृत कर में खताबुत करता है। विश्व करणा हो कि धोर करता करा कि स्व

हे (क) सरकारतात्रीमधिकस्याप्यसम् प्रोचारः सामान् क्रीयरः सामान्यस्य स्थलं स्थापस्य सामान्यः स्थापन् क्रीयरः

[[]स] प्रवय कर्तत्रक संस द

क्रियम्बर्गात् स्थाप्य स्थापम्थात् स्थाप्य स्

fat and the net are

日本書 原本水林 花春 一年新華

सदा-सर्वदा अनावृत्त रहता है । जैसे घनघोर-घटाओं को विदीर्ग करत हुआ सूथ प्रकाशमान् हो उठता है, उसकी स्विणम-प्रभा भूमण्डल पर आती हैं पर सभी भवनो पर उसकी दिव्य किरसों एक समान नही गिरतो । भवनो के बनावटो के अनुसार मन्द, मन्दतर और मन्दतम गिरती हैं, वैसे ही ज्ञान क दिव्य स्नालोक मतिज्ञानावरस्म, श्रुतज्ञानावरस्म प्रादि कम प्रकृतियो के उदय व

तारतम्य ने अनुसार माद, मन्दतर और मादतम हो जाता है। ज्ञान आरमा का एक मीलिक गुण है। वह पूणरूपेण कभी भी तिरोहित नहीं हो सकता। यदि वह दिव्य गुण तिरोहित हो जाय तो जीव अजीव हो जाएगा। इस कम की यूनतम हिथित अन्तम कुहत की और उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटा कोटि सागरोपम की है। कि

२ दशनावरणीय कर्म

वस्तुक्षो की विषेपता का भ्रहण किये बिना उनके सामा य घम का बोध परना दणनोपयोग है। इस मम के कारण दणनोपयोग आच्छादित होता है। जब दशन गुण परिसीमित होता है, तब ज्ञानोपलिंघ का द्वार भी ग्रवस्द्व हो जाता है। प्रस्तुत कम की परितुलना धनुषास्ता के उस द्वारपाल के साथ की गई है जो अनुषासक से किसी व्यक्ति को मिलने मे बाधा पहुँचाता है, उसी

१ (क) सस्वजीवाण पि य ग्र ध्रवस्यस्स ध्रम्भागो गिष्नु पाढियो हवइ । जद पुग्र सो वि धावरिज्ञा तेग जीवा ध्रजीवत पावेज्जा । सुद्द्वि मेहसमुद्दये होई पमा चन्दमूराग् । नम्दीमुत्र—४३ ॥

(म) देत पातास्याद्धभिनियोधिकारिभाङ्गोतिति देशज्ञानावर्ष्णोवम्, सद शान केवलान्यमाङ्गोनीति सदज्ञानावर्णोय केवलावरण हि प्रान्तिय कल्यन्य केवलपानस्थास्य। जीवस्याच्छादकतया सा प्रमेषङ्गदकस्यमितिनत्त्वथपानावर्गः। मरगद्यावर्गः तु पतानिष्द्वादितादिन्येपप्रभावरूपस्य केवनज्ञानदेशस्य कटकुटवादिस्थावर्ण्युत्यमिति देशावरण्यमिति।

दशवरणामात । स्थानीम सूत्र—२/४/१०५ टीका

- २ (व) तस्वाय सूत्र---=/१४
 - (स) पथम कम ग्राय गाया–२६
 - उत्तराम्ययन मूत्र-३३/१६-२०॥
- च नामप्रमाहण भावाण नव बट्ट प्रामार ।
 भवित्तमिकल प्रत्ये, इनल्मिह बुन्वर् समय।

उद्मुख हो सबना है बि-प्रशापना, उत्तराध्यंग्य इन दोना आहम में इन कर्म की जमस्य स्थिति अन्तमु हुते की बताई है और भगवनी सूत्र में दाहम यो गरी गई है। दा दोनों वधाों में बिरोध सगना है पर ऐसा है नहीं कार्य जि मुहुत वे अन्तमत जितना भी गमय माता है यह अन्तमुहूत कहलात है। दो ममय यो जातमुं हुत करों में बाई बाधा या विसंगति नही है। वह अस्त अन्तम हत है, ऐसा कुणन स्वयानगत है।

४ मोहनीय वर्म

जी वर्ष आत्मा में मुद्रा। स्टव्स करता है यह मोहनीय वम बहलाग है। अप्टिबिस नर्मों में यह कमें सबन अधिन मिलनाती है, मातवर्ष प्रवा है ता माहनीन कम राजा है। इसके प्रमाव के भीतराम भाग भी प्रगट नहीं होगा है। यह आत्मा व परम गुढ भाव को विक्रत कर देता है। इसके वारण को आत्मा राग-देवालक विकास से स्वित हो जाता है।

इस मम की परितृत्ता गरियापान स की गई है। जैन स्मृति मिद्रापान में प्रका हो जाता है उसे विक्तित् माल भी नव समा पर के स्वहप का भाग नहीं होता है। महत्त्व पर के विवश् में विद्याप ही जाता है। जैसे ही मीर नीत कर्म के उदय काल में जीव का दिवालिय का, नरर-माल्य का भेद विजान नहीं हो सरता, वह सेवार के ताने-साने में सल्मा हुआ उन्हा है।

सोह्मीदन्तर्भ का वर्गीनण्य दा प्रकार म किया सवा है -१-दर्भन मोहमीय देनसालि मोहसीय

को शासि मरियाणा नगता है यमनी बुद्धि बुद्धित हा खानी, मुश्लित हा कर्मा के । तीन इसी प्रकार पर्यन भारतीय नये के बनय पर भारता ना विवेश मी विद्युत्त हो त्राता है मही नास्पा है वि यह घनान ग्रान्तनार्थे को आस्पित संगक्षी करता है है

१ (क) साथ स माज्याति १ (क) साथ स माज्याति

⁽⁴⁾ epitional Andres 34

हरा है अर सक्रमण्यां कार्य महिना वाल्यको है है है

which also also are not the state of the set

⁶ fal splanet to task days at 14 days

Files Springering designing designing in an animal of a charact section of animal of the section of the section

⁽⁴⁾ described for x 2

T WARTE LEE . A

दशन मोहनीय के तोन प्रकार हैं— १ सम्यक्त मोहनीय, २ मिथ्यात्व मोहनीय, ३ मिश्र मोहनीय । इन तोनो मे मिथ्यात्व मोहनीय सबघाती है, सम्यक्त मोहनीय देशघाती है और मिश्रमोहनीय जात्यत्तर सबघाती है। माहनीय कम का दूसरा प्रकार चारित्रमोह है। इस प्रकृति/के प्रभाव से ग्रात्मा का चरित्र गुण विकसित नहीं होता है।

١

चारित्र मोहनीय के दो प्रकार प्रतिपादित हैं —१ कपाय मोहनीय, २ नोकपाय मोहनीय। कपायमोहनीय का वर्गीकरण सोलह प्रकार से हुआ है और नोकपाय के नौ या सात प्रकार हैं। * कपाय मोहनीय के सोलह प्रकार इस रूप में विणत हैं—

१-ग्रनन्तानुबाधी कोध ६-प्रत्यास्यानावरण कोध २-मनन्तानुब घो मान १०-प्रत्याख्यानावरण मान ३-धन तानुबाधी माया ११-प्रत्याख्यानावरण माया ४-धनन्तानुबाधी लोभ १२-प्रत्याख्यानावरण लाभ ५-ग्रप्रत्यास्यानावरण क्रोघ १३-सज्वलन कोध ६-- प्रप्रत्याख्यानावरश मान १४--सज्वलन मान ७-मप्रत्याख्यानावरण माया १५-सज्बलन माया ५-धप्रत्याख्यानावरण लोभ १६-सज्वलन लोभ ।

१ सम्मत्त चेव मिण्छत सम्मामिण्छत्तमेव य । ण्याम्रो तिक्षि पवडीमा मोह्यिज्जस्य दंससे ॥ उत्तराष्ट्रयन मूत्र ३३/६ ॥

(क) वेचलमास्तावरसा दससम्बद्धम च मोहबारसम ।
 ता सञ्ज्वमाहसमा, भवति मिन्द्रत्तवीसदम ।।
 स्यानांन सुन्न २/४/१०६ टीवा

(स) गोम्मटसार (कमवाण्ड) ३६ ॥

· पनाध्यायो-२१/६ ।।

(व) प्रशापना सूत्र-२३/२।।

(म) धारिसमोहण वम्म दुविहं त विवाहियं ।

(स) धारसमाहणु मन्म दुविह त विद्याहिय । मनायमोहणिज्ञ सुनोमसाय तहेव य ॥

उत्तराध्ययन सूत्र-३१/१० ॥

१ (क) सातसविह्मेण्या, कम्म हु क्यायज्ञ ।
 सत्तविह नयविह वा,कम्म च नोशसायज्ञ ।

उत्तराध्ययन सूत्र-३३/११ ॥ (स) अनापना सूत्र २३/२ ॥

(ग) समयायाग मृत्र-समयाय-१६

इस् प्रकार क्यायमोहनीय के सीलह भेद हुए। इसके उदय न सीमारिक प्राणिया में जोधादि शयाय उत्तर होते हैं। कपाय शब्द कव भीर भ्राय इन्ज मादासे निष्पम हुमा है। रूप का अप है-सतार धार आप माध्य रे-लाभ । तारवय यह है वि जिसमें समार अर्थात् भव आमण की भनिवृद्धि हैं। है वह क्याम बहलाता है ।

भन तानुवायी चतुष्क में उदय से भ्रारमा अन तमाछ-पमन मुमार में परिभ्रमणगील रहता है, यह गणाय सम्यवस्य का प्रतिपान वरता हैर अहरत न्यानावरणीय चतुरण के प्रभाव से श्रायम धर्म अर्थाप देश विरति की प्रार्टिक ारी हाती है। श्रेरवास्थानावरण चपुष्य वे प्रभाव से श्रमण धम वा प्रानि मही हो सबती। " सज्वलन कपाय में उदय स समाहपात नादित्र अपीत् उरन्दर चारित्र धम की प्राप्ति नहीं हो सकती ।

माजानुबागी पतुरत की स्थिति यावण्यीयन की है। अहरवाच्यानी चमुक्त की एवं यद की है, प्रश्याहतानी मणाय की बार मान की है और संस्थान भगार का स्थिति एक परा की है।*

नामयाय माहारीय--जिन का उदय वयामा ने मायहाता रहता है सबता को नपामों ना उसीजत बरते हैं थ मोरपाय बहलात है है देशना दूसी

```
क्ष्म कारी वाशी का कल्याना वि अमाना वा ।
द्रम्यादयनि व प्रती स्थापन वस समानाति।
```

विदेशायद्वा भ दन मादा-१६४३ ॥

- शुरुवार्थ सुष धारम अक म गुब-है । ।।
- चयानाक्यात ब्राम्धीनवृद्धितिवेदानि व MANY KALLALIS II
- A! ander Ma-wife it mied it
- क्लानी हुए दर्शिक प्रतियः
- (a) Spatien & mitthet dugit (a)
 - (st) stat (sand fetermannlandentigtaben) is mitga HALL SAL E EN ALES
 - (4) MIGITALITATION SHALLANDE STATE !
- M. Alexander and F. M. S. D. काम न्रज्यातार שו אים דים שישורים מישורים
 - (4) Ky mituubil 12 hm gadant 28, 1 म बन्दान नेपूर्ण संस्थान ने हे ब्राप्ट्राय है

When Have Trained a

MAKEUNT AND ALLES

नाम अकाषाय भी है। अकषाय का मर्थ कपाय का अभाव नहीं, कि तु ईसत् कषाय, अल्प कषाय है। इसके नव प्रकार हैं—

१-हास्य ५-शोक
 २-रित ६-जुगुप्सा
 ३-अरित ७-म्प्रीवेद
 ४-मय ६-पुरुषवेद

६-नपु सक्वेद

इस प्रकार चारित्र मोहनीय की इन पच्चोस प्रकृतियों से से सज्वलन-कपाय चतुष्क और नोकपाय ये देशघाती हैं, धौर प्रवक्षेप जो वारह प्रकृतियों हैं वे सबघाती कहळाती हैं। इस कर्म की जधन्य-स्थित ग्रन्तमुहूत की है और उत्कृष्ट स्थिति सत्तर कोटाकोटि सागरोपम की है। वे

५ म्रायुष्य कर्म

श्रायुष्यकम के प्रभाव से प्राणी जीवित रहता है और इस का क्षय होने पर मृत्यु का वरण करता है। यह जीवन अर्वाघ वा नियामक तत्त्व है। इसकी परितुल्ना कारागृह से की गई है। जिस प्रकार न्यायाधीश श्रपराधी के श्रपराध वो सलक्ष्य में रखकर उसे नियतकाल तक कारागृह में डाल देता है, जब तक श्रविष पूण नहीं होती है तब तक वह कारागृह से विमुक्त नहीं हो सकता। उसी प्रकार श्रायुष्य पम के कारण ही सांमारिक जीव रस, देह-पिण्ड से मुक्त नहीं हा सकता। इस पम की उत्तर प्रकृतियाँ चार हैं—

- सम्बाधराजवातिव-=/६-१०॥
- २ स्थानीय सूत्र-टीका~२/४/१०५।।
- ३ (व) उत्तराध्ययन सूत्र-३३/२१
 - (स) सप्तिर्मोहनीयस्य ।
- ४ प्रनापना सूत्र २३/१॥,
- (म) जीवस्य भवट्टाणं करेदि भाक्त हटिब्ब एार ।

गोम्मटसार वमवाण्ड-११

(म) मुग्नरतिरिनरयाक हिंदसरिस

प्रथम कम प्राय--२३।।

६ नेरह्यतिरिवाताचे मणुम्माच तहव य । देवाउय पंजर्ष सुधाउरम्म श्वचित्रह ॥

उत्तराध्ययन मूत्र ३३/१२ ॥

इस प्रकार कपायमोहनीय के सोलह भेद हुए। इसके उदय से सोसारि प्राणियों में कोधादि कपाय उत्पन्न हाते हैं। कपाय गब्द कप भीर भाग इन शब्दों से निष्पन्न हुम्रा है। कप का अब है-सत्तार श्रीर आय का मर्ग है लाम । तात्पर्य यह है कि जिससे समार अर्थात भव-भ्रमण को प्रभिवृद्धि है। है वह कपाय बहलाता है। १

श्रनन्तानुबन्धी चतुष्क के उदय से भारमा अनन्तकाल-पयन्त समार परिश्रमणशील रहता है, यह कपाय सम्यक्त्य का प्रतिघात करता है अप्रत् ख्यानावरणीय चतुष्क के प्रभाज से श्रावक घम अर्थात् देश-विरति की प्रा नहीं हाती है। अप्रत्याख्यानावरण चतुष्य के प्रभाव से श्रमण धम असी प्रा नहीं हो सबती। * सज्वलन कपाय के उदय से यथाख्यात चारित्र अय उरकृष्ट चारित्र धर्म की प्राप्ति नही हो सकती।

भनन्तानुबन्धी चतुष्य की स्थिति याचन्जीवन की है। अप्रस्थारण चतुष्क की एक यप की है, प्रत्यान्यानी क्याय की चार मास की है और संज्वक विषाय की स्थिति एक पक्ष की हैं।

नोवपाय मोहनीय-जिन का उदय क्यायों क सामहाता रहता स्थवा जो गपायो को उत्तेजित गरते हैं, ये नोक्पाय पहलाते हैं। इसका दूस

ममगावयति य जला, गमवंति शत मसावति ॥ विश्वतावश्यक माध्य गाधा-१२२७ ॥

सर्वार्थ सूत्र भाष्य-अ० ८ सूत्र-१० ॥

भापरवाण्यान वाषायीदयाद्विरतिर्गभवति । तरवाय भाष्य-व/१० ॥

हत्यार्थं गुत्र-व/१० ॥ नाम्य ॥

मम्म वती भवा या, प्रमाता सि क्रमामा वो ।

तस्यामें गुत्र =/१० भाष्य (र) गाम्मटगार भीवशास-०८३ II

(ल) मंज्य रतन्यायादयाद्ययादयाद्यारयादितमामी न भवति

तरवाय गूत व/१० भाष्म (स) बाबीवयिनवजनागाक्स्तागरयतिग्यनर समसा ।

सम्माणुगम्पविषर् ग्रहमावयम्सिमान्यसः ॥

--- प्रचत क्षमदाप-नादा हेड

(स) यंत्री मुटुनगरमां ग्राम्सम मेरमाने मत्रे । गञ्चनाज्यान्याचे बागगानमो ह बोजस्य ॥

मान्यदमार वर्ग गांवर ॥ maranantistan mattatistatistis i

ाम अवाषाय भी है। श्रे अकषाय का स्रथ कषाय का स्रभाव नहीं, कि तु .सतु कषाय, अल्प कषाय है। इसके नव प्रकार हैं—

१-हास्य ५-शोक २-रति ६-जुगुप्सा

३-अरित ७-स्त्रीवेद

४-भय ६-पुरुपवेद

६-नपु सकवेद

इस प्रकार चारित्र मोहनीय की इन पच्चीस प्रकृतियों में से सज्वलन-कपाय चतुष्क और नोकपाय ये देशघाती हैं, श्रीर धवशेष जो वारह प्रकृतियाँ हैं वे सवधाती कहलाती हैं। इस लम की जघन्य-स्थिति धन्तमुहूत की है और उत्कृष्ट स्थिति सत्तर लोटाकोटि सागरोपम ली है। व

४ म्रायुब्य कम

धायुप्यकम के प्रभाव से प्राणी जीवित रहता है और इस का क्षय होने पर मृत्यु का वरण वरता है। यह जीवन अवधि का नियामक तत्त्व है। इसकी परितुलना कारागृह से वी गई है। जिस प्रकार न्यायाधीण अपराधी के अपराध वो सलक्ष्य में रखकर उसे नियतकाल तक कारागह में डाल देता है, जब तक धविष पूर्ण नहीं होती है तब तक वह मारागृह से विमुक्त नहीं हो सकता। उसी प्रवार आयुष्य-कम के कारण ही सासारिक जीव रस, देह-पिण्ड से मुक्त नहीं हो नकता। इस कम की उत्तर प्रकृतियाँ चार हैं—

१–नरकायु २–तियञ्चायु ३-मनुष्यायु ४-देवायु ।

- १ तत्त्वार्धराजवातिक-८/६-१० ॥
- २ स्यानांग सूत्र-टीका-२/४/१०५।।
- ३ (४) उत्तराध्ययन सूत्र-३३/२१
 - (म) सप्तिमौहनीयस्य ।
- ४ प्रज्ञापना सूत्र २३/१।।,
- ५ (म) जीवस्य भवट्टाणं बरेदि धाळ हृष्टिव्य शार ।
 - गोम्मटसार वमवाण्ड-११ (स) गुरनरतिरिनरयाक हहिसरिस
 - प्रयम कम ग्रन्थ-२३ ॥
- ६ नरदयतिरिषयाज मणुम्मार्व तहेव य । देवाजय घडत्य तु प्राजनम्म घडित्वहं ॥

उत्तराध्नयन सूत्र ३३/१२ ॥

थायुष्क कम की जाय स्थिति अन्तर्मुहूत की है और उत्कष्ट स्पिंड तैतीस मागरीपम बच की है।

६ नाम कम

जिस कम के कारण झारमा गति, जाति, जारीर बादि पर्यायों के अनुभा करने के लिये वाध्य होती है वह नाम कमें है। इस कमें की सुलना विषका, से की गई है। जिस प्रकार एक चित्रकार अपनी कमनीय कल्पना म माना पशु-पत्ती आदि विविध प्रकारों के चित्र चित्रत कर देता है, उसी प्रकार नाम वम नारव-तियंच, मनुष्य और देय के झरीर आदि की सरचना करता है। तात्पर्य यह है कि यह कम शरीर, इद्रिय, आकृति, यश अपयश झादि की निर्माण करता है।

ामनर्म के प्रमुख प्रकार दो हैं—शुभ और अगुम । प्रशुभ नामक्ष

पापरूप हैं भीर गुम नामकम पुण्यरूप हैं। नामनर्म की उत्तर प्रकृतियों की सहया के सम्बन्ध में अनेन विचार

धाराएँ हैं । मुक्य रूप से नामकम की प्रकृतियों का उल्लेख इस प्रकार से मिलता

है—नामकर्म की बयालीस उत्तर प्रकृतियीं भी होती हैं। रेजन आगम माहिस्य में बुअन्य ग्रंपों में नामकर्म के तिरानवें भेदी का भी उल्लेख प्राप्त होता है। र

१ चराराध्यमा गुत्र-१३/२२ ।

२ मामवति-गत्यादिवर्षायानुमवनं त्रति प्रयम्पयति श्रीवनिति नाम ।

ब्रजापना सूत्र २१/१/२== शिका

् नह विस्तवदी निज्जी धर्मण्यवाई द्रुग्यद घ्याई । नीतृमामनीहराग्रं घोत्तमभीवधीः पण्णति ॥ जह नामति हु वर्म्म धरीनस्थाई दुग्यद श्रीवस्य । नीतरममोहरागर्ड दुर्गणहार सावस्य ॥

मोहलमसोहणाई श्टुप्रिश्हाद सावस्य ११ श्वानांत गुन-२/४ ११ १०५ दीवा ४ वार्ग काम सुद्रुबिह मुगुममुद्रं च धारिय ११

संसर्भाग हरें। इंस्ट कुर्मियुर्व च भारत वर्म

((म) प्रतासा सूच-२३/३-२१३

(स) श्रशानां सूत्र-४४/१-४४४ (स) तस्त्राचे सूत्र-८/१२ ।।

(त) मामक्रमे बावागीसमिट्टे पराउसे है

समयानंत मूप-ग्रह्मप्र-४३

((क) वहात्रमा गुत्र-१४/१/२६१ ॥ (ल) दोमानगार कर्मेशाय-२२ ॥ कम-विदाक ग्रव्य मे एक सौ तीन भेदो का प्रतिपादन मिलता है। जनयत्र इकहत्तर उत्तर प्रकृतियो का उल्लेख मिलता है, जिनमे शुभ नामकम की सैतीस प्रकृतियाँ मानी गई हैं। व

वयालीस प्रकृतियाँ इस प्रकार हैं-

	•
१ गतिनाम	२२ स्थावरनाम
२ जातिनाम	२३ सूक्ष्मनाम
३ शरीरनाम	२४ वादरनाम
४ शरीर अगोपाङ्गनाम	२५ पर्याप्तनाम
५ शरीर व घननाम	२६ ग्रपर्याप्तनाम
६ शरीर सघातननाम	२७ साधारए। शरीरनाम
७ सहनननाम	२८ प्रत्येक शरीरनाम
े ८ सस्थाननाम	२६ स्थिरनाम
६ वणनाम	३० ग्रस्थिरनाम
१० गघनाम	३१ शुभनाम
११ रसनाम	३२ ग्रंशुभनाम
१२ स्पशनाम	३३ सुभगनाम
१३ अगरलघुनाम	३४ दुभगनाम
१४ उपघातनाम	३५ सुस्वरनाम
१५ परघातनाम	३६ दुस्वरनाम
१६ आनुपूर्वीनाम	३७ ग्रादेय नाम
१७ उच्छ्वसिनाम	३८ स्रनादेय नाम
१८ श्रातपनाम	३६ यश-कीर्तिनाम
१६ उद्योतनाम	४० धयश कीतिनाम
२० विहायोगतिनाम	४१ निर्माणनाम

' नामकर्म की जघन्यस्थिति माठ मुहुत की है म्रीर उत्कृष्ट-स्थिति बीस कोटाकोटि सागरोपम की है। 3

४२ तीर्थंकर नाम

२१ त्रमनाम

१ रमग्राय प्रथम भाग गाया-३

२ मत्ततीस नांतस्य पयई मा पुत्रमाह (हु) ता य हमी ॥

नवतस्वप्रकरणम्-७ भाष्य-३०॥ ३ (क) उन्होमन्यनामाण् बीखर्द् कोहिकोडीघो ।

नामगोलाम् उवशोमा बहुमुन्ता जहन्निया ॥ उत्तराध्ययन मुत्र-१३/२३

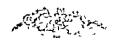
⁽रा) तस्याय मूत्र-=/१७--२०।।

को यों भी अभिष्यक्त किया जा सकता है कि — ग्रहण और फल ! मर्म-मृद्र्ण में जीव परताय नहीं है और उस कम का फल भोगने मे वह स्वताय नहीं है फल्पना की जिये— एक व्यक्ति वृक्ष पर चढ़ जाता है, चढ़ने में वह मवश्य स्वताय है। वह स्वेच्छा से वृक्ष पर चढता है। प्रमाद के कारण वह वृक्ष से गिर जाय ! गिरने में यह स्वताय नहीं है। इच्छा से वह गिरना नहीं चाहता है तथापि का गिर पडता है। निष्कृप यह है कि वह गिरने में परताय है।

वस्तुत कर्मशास्त्र के गुरु गम्भीर रहस्यो का परिज्ञान होना मतीः आवष्यम है। रहस्यो के परियोध के बिना आध्यात्मित्र-चेतना वा विकास पं प्रमस्त नहीं हो सकता। इसिलये वर्मशास्त्र की जितनी भी गहराइयाँ हैं, उन्धं उतरकर उनके सूक्ष्म रहस्यों को पकड़ने वा प्रयस्त किया जाय। उद्यादिः करने की दिशा में अवसर होने का उपक्रम करना होगा।

हमारी जो भाष्यात्मिक चेतना है, उसवा सारा वा सारा विकास पर
मोह ने विलय पर भाषारित है। मोह ना भाषेन जितना प्रवस होता जाता है
मून्ध्रों भी प्रवस और सपन हो जाती है, परिणामत हमारा भाषार य विधा
पक्ष भी विश्वत एव निवस होना चला जाता है। उसके जीवन प्राप्तण मे विधये हो विषयय का चत्र पूमता है। जये मोह के आवेग की लीवन प्राप्तण में विधये है, तब स्पष्ट है कि उसकी आध्यात्मिन चेतना का विभाग माभी बढ़ता जात है। उसके भेद विजान की उपकृष्टिय होती है। में इस सवमाण भारे ग जिए हूं, भी क्या भारीर क्या नहीं हूं। इस स्विणिय समय से भारत दिट उन्धादित होती है। वह विश्व हिंद के द्वारा अपन आप में विद्यमान परमारम-नरप है मोलाहरार करता है।

इस प्रवार प्रस्तुत निया भी परिषि को सतस्य में कावर जी वस-सिद्धान्त के सम्बाद में शोष प्रधान आयामों को उद्धादित करते की दिया म विकास खपनम किया गया है। यह एक प्रयूचनत्व है कि जैन-नाहित्य के समाव अवार महासागर के कम-बाद विषयक बहुमायामी सम्बर्भों की क्रतन्त्राति अवार मा रही है। जिससे ची-बाद्मय का विकादनाहित्य में पिरिन निष्याद-साद क्यान है।



६

कर्म-विमर्श

🔲 श्री मगवती मुनि 'निर्मल'

कम सिद्धान्त भारत के ग्रास्तिक दर्शनों का नवनीत है। उसकी घाघार-शेला है। कम की नीव पर ही उसका भव्य महल खडा हुआ है। कम के स्वरूप निर्णय में विचारों की, मतोंं की विभिन्नता होगी पर प्रघ्यात्म सिद्धि कम मुक्ति के केन्द्र स्थान पर फलित होती है, इसमें दो मत नहीं हो सकते। प्रत्येक दशन ने किसी न किसी रूप में कम की मीमासा को है। चूँकि जगत् की विभक्ति, विचित्रता व साधनों की समानता होने पर भी फल के तारतम्य या अन्तर को सहेतुक माना है।

लौकिन भाषा में कर्म कत्तव्य है। कारन की परिभाषा से कर्त्ता का व्याप्य कम है। वेदान्ती प्रविद्या, वौद्ध वासना, सास्य क्लेश ध्रीर 'याय वैणेषिन श्रहष्ट तथा ईसा, मोहम्मद, मौर मूसा णेतान एव जैन कम कहते हैं। नई दशन कम का सामा य निर्देशन नरते हैं तो नई उसके विभिन्न पहलुको पर सामा य वृष्टिक्षेप कर आगे वढ लाते हैं। न्याय दशनानुसार अदुष्ट आत्मा का गुण है। अच्छे और बुरे कर्मों का श्रात्मा पर सम्कार जिसके द्वारा पहला है वह अदुष्ट कहलाता है। सद्भावस्य प्रवित्त से प्रविप्त मात्म प्रदेश द्वारा पुर्गल स्य को प्रपनी भ्रीर आकर्षित करने में नुष्ठ पुर्गल स्य द्वारा पुर्गल ला प्रविप्त जित हो। जाते हैं तो भ्रेष चिपक जाते हैं। चिपनने वाल पुर्गल स्य चा का नाम ही यम है। जत तम कर्म का फल नहीं मिलेगा, तब तक नम आत्मा के साथ ही रहता है। उसका फल ईष्टर के माध्यम से मिलता है। यथा —

ईश्वर कारण पुरुष कर्माफलस्य दशनात —न्यायसूत्र ४/१/

चूँ कि यदि ईप्वर कम फल की ब्यबस्था न करे तो कम फल निष्पक्ष हो जायेंगे। मान्य सूत्र के मतानुसार कमें सो प्रकृति का विकार है। यथा—

मत र रण घमत्व धमदिनाम्

—सांग्य सूत्र ४/२४

मुद्दर व अमुदर प्रयुक्तियों मा प्रकृति पर मस्यार पठता है। उग प्रकृतिगन मस्यारों से हो गर्मों के पल मिसते हैं। जैन दशन ने वर्म को स्वतंत्र नी अन्छी-नुरी प्रवृत्तिया के द्वारा उसके साथ प्रावद हो जाते हैं। यह उत्तरी विध्यमान अवस्था है। वाध के बाद उमका परिपान होता है। वह सत् अवस्था है। परिपाक के पश्चात् उनसे सुख-दु स रूप तथा आवरण रूप फल प्राप्त होता है। यह उदयमान अवस्था है। प्राप्त दक्षाों में भी कर्मों की त्रियमाण, सिंग और प्रार्थ्य ये तीन अवस्थाएं निर्देशित हैं। ये फ्रमण वन्ध, सत्त् और उदय स समानायंक परिभापाएँ हैं। कम की प्रथम अवस्था च है। अतिम धवस्या वेदना है। इसके मध्य में कम की विभिन्न प्रवस्या च वनती हैं। उनम प्रमुख सवस्था, वसके मध्य में कम की विभिन्न प्रवस्य ए चनती हैं। उनम प्रमुख सवस्था, वस उद्वत्त, प्रयवत्तन, सत्ता, उदय, उदीर्त्या, मत्रमण, उपमें निचत्त ग्रीर निवाचन है। यम और आरमा के सम्बन्ध से एक नवीन अवस्थ उत्यत्त होती है। यह वध है। प्रारंभा वी सब्यमान स्थिति है। यह वध है। प्रारंभा वी सब्यमान स्थिति है। यथवातीन

गम प्रायोग्य पुत्रमलो की मम रूप से परिणति बद्ध घनस्या है। पार्य प्रदेशों से यम पुद्मला का निसन स्पृष्ट प्रयस्या है। आत्मा भीर वम पुद्गल गा दूध व पानी की भीति सम्बाध होता है। दोनों से गहरा सम्बाध स्थापित होता निधस है। सुद्यों को एक त्रित करना, पाने से बांधना, सोहे के सार सं बांधना और कूट पोट कर एक कर देना अनुक्रमेण बद्ध सादि ध्रयस्थाधा के प्रतीय हैं।

अवस्था मे पन्नवणा सूत्रानुसार तीन भेद हैं। अय स्थानो पर चार भेद मी

निर्देशित हैं। यद, स्पृष्ट, बद्ध स्वश स्पृष्ट भौर नीया नियत्त ।

भारता नो आन्तरिन योग्यता ने सारतम्य ना कारण हो नम है। नमीं पी स्थिति भीर भनुभाग या में युद्धि उद्यमन सबस्या है। स्मिति और अनुभाग वर्ष में दृश्य होना भगवता न अवस्या है। पुरान स्थाय नर्म रूप में परिणत होन ने बाद जब तब सारमा से हुए हावर नम सकर्म नहीं वा जान तब तब नी सबस्या ताल ने गाम ने पुरारी जाती है। वार्मी ना संवेदनानान उद्यावस्या है। अनागत नम दिन्हा ना स्थिति पान नर उत्य प्राप्त नम दिन्हा है साथ उन्हें भोग में ना उदीरणा है।

तिमी वे द्वारा उमरते हुए शाम वा मिन्यास परा में लिए मा आगमा में उपिरणा तार वा प्रमान परिमक्तित है। पर दाना उदीरणा मार ममानाधार मही, समा असम बाने हैं। उत्तर उदीरणा में निविषत प्रपत्तन होता है। प्रपत्तन में निर्माणपात घीर रसपार होता है। स्थित घीर स्मात कराति पुत्र मात वे दिया नहीं गोरा। वयान वी अधीरणा में लाप स्पय प्रमुख है। समूच वातों में क्यों की स्थित समिक बिख वो प्राप्त वरती है, बन नहीं होती। परिष्मुख बोर्ग में स्थिति साम होती सा स्थम में निकार प्रमुख मी हम विमग ी

प्रदेशो मे जो उदीयमान कपाय थी, उसका वाह्य निर्मित्तं मिलने पर विपाकी-करण होता है । उस विपाकीकरण को हो कपाय मे उदोरणा कहा जाता है ।

आयुष्य कम की उदीरणा शुभ ग्रशुभ दोनो योगो से होती है। ग्रनशन, सलेखना आदि शुभ योग से घात्मघात, अपमृत्यु ग्रादि के ग्रनसरो पर अशुभ योग की उदीरणा है पर इससे उक्त वथून पर किसी भी प्रकार की भूपित नही होती । क्योंकि आयुष्य कम की प्रक्रिया में सात कर्मों की काफी मिन्नता है। प्रयस्त विशेष से सजातीय प्रकृतियों में परस्पर परिवर्तित होना सकमरा है। कर्मों का भातमुहत्त पयन्त तक सवया अनुदय अवस्था का नाम उपशम है। निधत्त अवस्था कर्मों की सधन ग्रवस्था है। इस ग्रवस्था मे कर्म और ग्रात्मा का ऐसा सम्बाध जुड़ता है जिसमे उदवत्तन, अपवतन के अलावा और कोई प्रयतन नहीं होता। नियाचित कर्मी का सम्बन्ध श्रात्मा के साथ बहुत ही गांढ है। इसमे भी किसी भी प्रकार का परिवतन कदापि नही होता । सव करण प्रयोग्य हो जाते हैं। निकाचित के सम्बाध मे एक मा यता है कि इसको विपाकोदय मे भोगना भनिवाय है। एक घारणा यह है कि निकाचित भी बहुबा प्रदेशोदय से क्षीण करते हैं। चू कि सद्धान्तिय मा यता है कि नरक गति की स्थिति कम से कम १००० सागर के सातिय दो भाग २०५ सागर के करीव है। नरकायु की उत्कृष्ट स्थिति ३३ सागरोपम है। यदि नरक का निकाचित बन्धन है तो २०५ सागर की स्थित को विपाकोदय में कहाँ कैसे भोगेंगे ? जबकि नरकायु प्रधिक-तम ३३ सागर ना ही है। जहा विपाकोदय भोगा जा सकता है। इससे सहज ही यह सिद्ध हो जाता है कि निकाचित से भी हम विना विपाकोदय में मुक्ति प्राप्त कर सकते हैं। प्रदेशोदय के मोग से निकरण हो सकता है।

निकाचित और दलिक कर्मों में सबसे बड़ा अतर यह है कि दलिक मे उदवतन, ग्रववतन ग्रादि श्रवस्थाए वन सकती हैं पर निकाचित मे ऐसा परिवतन नहीं होता।

ग्रुभ परिएगामों की तीयता से दलिक कम प्रकृतियों का हास होता है भीर तर्पोबल से निकाचित का भी।

--सब्द पगई मेव परिणाम वासाद यनकमो होज्जापापम निकाईयास निवादमाणापि।

प्रात्मा का आ तरिक वातावररा

भ्रात्मा नी भ्रान्तरिक योग्यता के तारतम्य का कारण कम ही है। क्म सयोग से वह (मान्तरिक योग्यता) मावृत्त होती है या विकृत होती है। क्य नब्ट होने पर ही उसका मुम स्वरूप प्रकट होता है। कममुक्त आत्मा पर बाहरी यन्तु ना प्रमाय कदापि नहीं पडता । कमबद्ध मात्मा पर ही बाहरी परिस्थिति ሂ? 1 । यम शिक्षा उ का असर पडता है स्रीर वह भी स्रजृद्धि की मात्रा के सन्पात से। ज्यों स्यों

गुद्धता नी मात्रा वृद्धिगत होती है त्यो-त्यो ही बाहरी यातावरण पा प्रमान समाप्त सा होता जाता है। यदि शब्दि नी मात्रा कम होती है ता बाहरी प्रभाव टम पर छा जाता है। विजातीय सम्बाध-विचारणा की दृष्टि से भारमा र साय सर्वाधिय धनिष्ठ सम्बाध कम प्रदेशको का है। समीपवर्ती का जो प्रभाग पटता है वह दूरवर्ती था नही पटता। परिस्थित दूरवर्ती घटना है। वह नर्म की उपेक्षा कर मात्मा को प्रभावित नहीं कर सकती। उसकी पहुँच कम संघठना प्रमन्त ही है। उसमें यम संघठना प्रभावित होती है। फिर विमत्ते

आतमा । जो परिस्थिति मम सस्यान का प्रभावित न मर सके उसना म्रात्मा पर प्रमाय किंचित भी नहीं पढता । वाहरी परिस्थितियाँ सामृहिय होती हैं । कम मा वैयक्तिक परिस्थित यहा जा सकता है। वरिस्थिति काल, क्षेत्र, स्वमाव, पुरुषाथ, नियति और वम की सहस्विति का नाम ही परिस्थित है। एवान्त, माल, दोत्र, स्वभाव पुरुषाय, विवित सीर मम मे ही मय गुछ होता है । यह एरा त भसस्य मिथ्या है । याल, क्षेत्र, स्वभाव, पुरपार्व, नियति और नर्म से भी मुख बनता है यह सापेश इंटिट सत्य है। यतमान मी जा विचार मारा मे नाल मर्वादा, धेन मर्यादा, स्वभाव मर्यादा, पूरुवार्य मर्यादा भीर नियति मर्योदा ना जगा स्पष्ट विवेष या भनेकान्त हृष्टि है, येसा पत्र ममीदा का नहीं रहा। जो कुछ होता है यह यम से ही होता है ऐसा पाप साधारण हो गया है। मह एका तबाद है जो मस्य मंदूर है। आसम गूरा का

विकास कम से मही कम विलय से हाता है। परिस्थितियों के एका ते माग्रह में प्रति जन दृष्टियोग गर् है नि राग देशपाल मी मिर्गत म ही पदा नहीं द्वीना सित देश काल की चिति में गम की उदीरला होती है। उसीजन कर्म पुद्गल रोग उत्पन्न गरत हैं। इस प्रकार का जिता भी बाहरी परिस्थितिमाँ हैं वे सप वम पुरुपतो में उसेजना लाती हैं। उसजित यम पुरुपत चारता में जिल्ल मिस परिशतन सात है। परित्ता पटाम का स्वताय सिन्द्र थम है। अब बहु समीप कृत होता है तब बिभाव रूप होता है। इपरो व सबीत में नहीं होता । उछवी

परिगाति स्वामावित हो जाता है।

इमें की भौतिकता अभ्य तमार जहाँ कमें को गरकार का बागका रूप मानले हैं वहीं जैन रक्तन उस पोश्मातिक भी मानता है। जिस बन्तु का जावून हाता है का उत्तरा विधानक नहीं हाता । आहमा का मुना उनके नियं आवरण, पारतान और

हु सो तर देतु सेंग धन शतना है ? यम जीवारण में आवरण, पारतस्थ धीर हुसा का हेंदू है। गुनों का क्यानक है। यत यह मान्या का गुन मही हो भी कर्म किला है। उन्हें के स्थापन क भिर्मु स<u>कता । अत कमं पुद्गल है । कम भौतिक है, जड़ है</u> । चूकि वह एक प्रकार को बन्धन है । जो बन्धन होता है वह भौतिक होता है । वेडी मानव को घावड़ 🤨 📭रती है। कूल (किनारा) नदी को घेरते है। बडे-बडे बौध पानी को बौब देते कि हैं। महाद्वीप समुद्र से श्राबद्ध हैं। ये सब भौतिक हैं अत बन्धन हैं। m1-भारमा की वैकारिक ग्रवस्थाएँ अभौतिक होती हुई भी बन्धन की भाँति 🕡 प्रतीत होती हैं। पर वास्तविकता यह है कि बधन नहीं, वघ जनित श्रवस्याए क्र हैं। पुष्टकारक भोजन से मिक्त सचित होती है। पर दोनो मे समानता नहीं है। शक्ति भोजन जनित श्रवस्था है। एक भौतिक है, श्रन्य अभौतिक है। धर्म, अधर्म, स्नाकास, काल सीर जीव ये पाँच द्रव्य अभौतिक हैं। अत किसी के वन्धन नही है। भारतीयेतर दर्शनों में कम को अभौतिक माना है। नम सिद्धान्त यदि तात्विक है तो पाप नरने वाले सुखी और पुण्य नरने वाले द खी बयो देखे जाते हैं ? यह प्रश्न भी समस्या मलक नहीं है। बयोकि बाधन और फल की प्रक्रिया भी कई प्रकार से होती है। जैन दशनानसार चार भग हैं। यथा---पुण्यानुबधी पाप, पापानुबधी पुण्य, पुण्यानुबधी पुण्य व पापानुबधी पाप ।

पुण्यानुबधी पाप, पापानुबधी पुण्य, पुण्यानुबधी पुण्य व पापानुबधी पाप।
भोगी मनुष्य पूत्रकृत पुण्य का उपभोग करते हुए पाप वा सजन करते हैं।
वैदनीय कम को समभाव से सहनकत्ती पाप का भोग करने हुए पुण्याजन करते
हैं। सब सामग्री से सम्पन्न होते हुये भी धमरत प्राणी पुण्य का भाग करते हुए
पुण्य सचयन करते हैं। हिंसक प्राणी पाप भोगते हुए पाप को जाम देते हैं।
उपर्युक्त भगो से यह स्पष्ट है कि जो कम मनुष्य माज करता है उसवा
प्रतिकल सरकाल नही मिलता। बीज वपन करने वाले को कही शोधनता से फल

का कितने समय पर्यंत परिपाक होता है, फिर फल की प्रित्रया चनती है। पाप करने वाले दु खी और पुण्य करने वाले सुखी इसीलिए हैं कि वे पूत्र एत पाप पुण्य का फल भोग रहे हैं। अमूत पर मूर्त का प्रमाध वम मूत है जबकि प्रारमा प्रमृत है। भमूत भारमा पर मूत का उपधात और भन्नाह केसे हो सकता है जबकि अमृत भारमाण पर चन्दन वा लेप नहीं हा

प्राप्त नहीं होता। लम्बे समय के बाद ही फल मिलता है। इस प्रकार कृत कर्मी

संवता । न मुस्टि का प्रहार भी । यह तक समीचीन है पर एवांत नहीं है । चू वि ब्राह्मी आदि पीटिक्य तत्वों के आसेवन से अमूरा पान शक्ति में स्पुरणा दरात हैं । महिरा पार्टि के सेवन के अमुद्धता भी । यह महाना समूत पर स्थार प्रचार है ।

<u>मिंदरा मादि के सेवन में ममुख्ता भी।</u> यह मूत ना अमूत पर स्थाट प्रभाव है। यसाय में ससारी प्रारमा क्चिति मूर्त भी है। मह्तिपण मूदि के शब्दा म— ससारी आत्मा के प्रत्येव प्रदेश पर प्रनातानन्त वर्म प्रसाल विपने हुय हैं। भिनि के तपने भीर घन से पीटने पर सुइयो का समूह एकोभृत हो जाता है। इसी मौति भारमा भीर गम का सम्य य सिर्लिट्ट है। यह सम्य प जड चेतन को एक करने वाला तादात्म्य सम्बन्ध नहीं किन्तू क्षीर-नीर का सम्बन्ध है। मत धातमा धमत है यह एकान्त नहीं है। बच बध की धपेक्षा से आत्मा बर्धविन मत भी है।

कर्म यस के कारण

मम सबध के अनवल आरमा की परिराति या योग्यता ही बध का गारण है। भगयान महावीर से गौतम स्वामी ने पृद्धा-भगवन ! बया जीव गांधा मोहनीय बम मा बाधन बरता है ?

भगवान-गीतम ! हो. व घन परता है। गौतम - यह किन कारणों से बधन बरता है ? जनवान-मौतम् । इसमे दो नारण हैं। प्रमाद व योग । गीतम -भगवन ! प्रमाद विभन्ने उत्पन्न होता है ? सगवात-याग मे ।

गौतम --गोग विससे उत्पन्न होता 🤊 ?

भगपान-योध मे ।

गौतम -वीय विचने उत्पन्न होता है ?

भगवान-योग गरीर में उत्पन्न होता है।

गीतम -गरीर विमय जलम हाता है ?

गौतम — गरीर विभाग उत्पन्न हाता है? भगवाग्—जीन में। अर पच अर्जा के कि भूजिल रिस्कारिक है। मर्थान् जीव नरीर ना गिमीला है। निवारनेन सीय ना गामा गरीर

है। नगरमारी जीव ही प्रमान भीर गोंग में दारा नम (नांशा मान) ना गंगा मरता है। 'स्यानांग' मूच और 'पन्नवना' सूच में बस बंध के चाप, मान, माना और मीम वे बार गारण बतावे हैं।

गीतम--भगपन ! भीव वर्ग बंग वन वण्ता है ?

महवान ने बरवत्तर में बढ़ा कि सीयम । ग्रामावरकीय कम के साथ उदय स दशमाबरसीय बम का क्षाय राज्य होता है। ज्यानावरसीय बम ब ताह जन्म न करावर में से क्षारित मोह का उदार होता है । वर्गत मीह के लीप जन्म से मिध्याद का उनम भागा गाँउ विद्यारत है उपय में शीव सार प्रकार के नामी का प्रयन eren P 1

कम विमर्शे] [५५

'स्थानाग सूत्र' ४१८, समवायाग ५ एव उमा स्वाति ने तत्त्वाथ सूत्र भे कम वध के पाँच कारण निर्देशित किये हैं—मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कपाय एव योग । यथा—

मिथ्यादशनाविरति प्रमाद कपाय योगा वध हेतव ।

--तत्त्वाथ ८/१

कपाय श्रीर योग के समवाय सबध से कर्मी का बध होता है-

"जोग बन्धे कपाय ब धे"।

---समवायाग

कम बाध के घार भेद हैं। कम की चार प्रक्रियाए हैं—१ प्रकृति बाध, १ स्थिति बन्ध, ३ अनुभाग बाध और ४ प्रदेश बन्ध। ग्रहण के समय कम पुद्गल एकरूप होते हैं कि तु बध काल में आतमा का ज्ञान, दशन आदि भिन्न भिन्न गुणों को ग्रवस्द्ध करने का भिन्न भिन्न स्वभाव हो जाना प्रकृति वध है। उनमें काल का निराय स्थिति बध है। आतम परिणामों की तीव्रता और मदता के अनुरूप कम बध में तीव्र और मदत्स का होना अनुभाग बध है। कम पुद्गलों की सस्या निराति या आतमा और कम का एकीमाय प्रदेशवध है।

कम वध की यह प्रक्रिया मोदक के उदाहरण से प्रवर्गित है। मोदक पित-नाशक है या कफ वधक, यह उसके स्वभाव पर निभर है। उसकी मानाविष कितनी है। उसकी मधुरता का तारतम्य रस पर अवलिम्बत हैं। मोदण कितने दानों से बना है यह सख्या पर निभर करता है। मोदक की यह प्रक्रिया कम वध की सन्दर प्रक्रिया है।

जोगा पयडिपएस ठिई मणुभाग क्साय श्रो कुणइ

कपाय के अभाव में साम्परायिक कम का यह नहीं होता। दसर्वे गुएनस्यान पर्यंत योग श्रीर कपाय का उदय रहता है अत वहीं तक साम्परायिक वध होता है। क्याय और योग से हाने वाला यह साम्परायिक कहलाता है। गमनागमन भादि क्रियाओं से जो कम वध होता है, वह ईर्यापयिक कम कहलाता है। गमनागमन भादि क्रियाओं से जो कम वध होता है, वह ईर्यापयिक कम कहलाता है। ईर्यापयिकी कम को स्थित उत्तराष्ययन मूत्रानुसार दो समय की है।

राग में माया और लोभ का तथा हो य में त्रोघ धौर मान का समावेश हो जाता है। राग और हो यहारा ही ध्रष्ट विष कर्मों का खच होता है। राग-ढेप हो भाव कम है। राग व ढेप का मूल मोह है। ध्राचार्य हरिभद्र सूरि के शक्दों में— स्नेहासिक्त गरीरस्य रेगुनाग्लेप्यते यथा गात्रम । , राग द्वेपानिलग्नस्य कम बन्धो भवत्येवम्॥

--- प्रावश्यक टारा

जिस मानय के घरीर पर तेल या लेपन किया हुआ है, उत्तरा करोर उड़ने वाली पूल से लिप्त हो जाता है। उत्ती भौति राग-द्वेप के भाव में आविलन्न हुए मानय पर कम रज का यथ होता है। राग-द्वेप की तीयता से ही ज्ञान में विपरीतता मातो है। जैन दणन की भौति बौद दणन ने भी कम कप का कारण मिथ्या जान श्रमवा मोह को स्वीवार किया है।

सम्याध का धनादित्व

इस सम्बाध में एवं मुद्दर उदाहरण प्रसिद्ध विद्वान् हरिमद्र सूरि वा है। यहमान समय ना मनुभव होता है। फिर भी यहमान मनादि है क्योंकि मनीत मनति है। और वोई भी अशीत यहमान के बिसा नहीं बना। किर भी वतमान ना प्रवाह नव से चना, इस प्रमन्त ने प्रस्तुतर म स्वादित्व ही अभिष्यत होता है। इसी भीति धारमा मोर वर्ष ना सम्बद्ध व्यक्तित्व हुए सी अशाह को द्वारि के अशाह है। इसी भीति धारमा मोर वर्ष ना सम्बद्ध व्यक्ति मन्त्र स्वादि है। दारात और सारमा ना सम्बद्ध मारि क्या है। यह नम मोर काराह को स्वाद है। यह नम मोर आराह को स्वत्य मार्थ प्रमन्त्र मिता स्वादि मनार्थ मार्थ है। यह नम मोर स्वाद मार्थ में काराह को स्वत्य स्वाद है। यह नम मोरि मना निहा को पूष्पन्तुष्य निया बाना है तो सुम धाराह मार्थ है।

जर दशन की मामशानुमार जीव अमा वम करशा है असा ही उसे पार मिसना है। 'अप्या कना विकत्ताय दुहान्य गुनागुम'।'

क्य कल का रिसंता देश्वर है। यह और लगन स्थोतार नहीं करता। अने लगार यह स्वीतार बरता है कि कम परमाणुर्धा स्वीतारमा के सुरव प्रसे एवं विकिथ परिस्थाम उत्ताप्त होता है कि गो दस्य, आव, काय, प्राय, प्रयादि, स्विति प्रमुद्धि उदय के सामुद्ध सामग्री में विषास प्रदर्शन से समय होत्य सामग्र कम विमश] [१७

के सस्कार को मलीन-कलुपित करता है। उससे उनका फलायोग होता है। अमृत और विष पथ्य और अपथ्य में कुछ भी झान नहीं होता तथापि भ्रात्मा का सयोग पाकर वे भ्रपनी प्रकृत्यानुसार प्रभाव डालते हैं। जिस प्रकार गिर्मात करने वाली मणीन जड होने पर भी भ्रक गराना में भ्रूल नहीं करती वैसे ही कम जड होने पर भी भ्रक गराना में भ्रूल नहीं करती वैसे ही कम जड होने पर भी फल देने में भ्रल नहीं करती । भ्रत ईश्वर का नियता मानने की भ्रावश्यकता नहीं। कम के विपरीत वह कुछ भी देने में समय नहीं होगा।

एक तरफ ईश्वर को सब शक्तिमान मानना दूसरी तरफ अश मात्र भी परिवतन का अधिकार नही देना ईश्वर का उपहास है। इससे तो श्रच्छा है कि कम को ही फल प्रदाता मान लिया जाये।

कम बाध और उसके मेद

माकन्दी ने अपनी जिज्ञासा के शमनाथ प्रश्न किया कि भगवन् । भाव-व क भेद कितने हैं ?

भगवान् --- माकन्दी पुत्र, भाव बाध दो प्रकार का है ---

मूल प्रकृति बाध और उत्तर प्रकृति बाध।

ब च श्रात्मा और कर्म के सम्ब घ की पहली प्रवस्था है। यह चतुरू प है। यथा प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश । बन्ध का अय है घात्मा और कम का सयोग । और कम वा निर्माषणा व्यवस्था रण-व धनम निर्माषणा । (स्था० प्रदेश) ग्रहण के समय यम पुद्गल प्रविभक्त होते हैं। ग्रहण के पण्यांत व ग्रात्म प्रदेशों के साथ एकी भूत हो जाते हैं। इसके पण्यांत कम पण्यांग व ग्रांन प्रदेशों के साथ एकी भूत हो जाते हैं। इसके पण्यांत कम पण्यांग वेदनीय, भेद के श्रनुसार ग्राठ वर्गों में वट जाते हैं—ज्ञानावरण, दशनावरण, वेदनीय, मोहनीय, ग्राष्ट्रय, नाम, गोत्र ग्रीर ग्रात्राय।

नम दो प्रकार के हैं घाती कर्म और अपाती कम। नानावरण, दमनावरण मोहनीय और प्रतराय ये चार घनधाती, आत्म शक्ति के पातक, खावरन, विकारक और प्रतिरोधन हैं। इनके दूर हो जाने पर ही पातम गुण प्रवट होनर निज स्वरूप में भारमा था जाती है। शेष चार प्रपाती नम हैं। ये मुस्यत थात्म गुणो ना पात नहीं करते हैं। ये गुम अनुभ पौद्मलिन रशा के निमित्त हैं। ये अधाती कम वाल्याविधती हैं। भीतिन तरवा नी इनमें प्राप्ति होती है। जीवन ना अप है—आत्म भीर गरीर ना महमाव। शुम-अगुभ गरीर निर्माणनारी कम वाल्याविध नाम कम। शुम-अगुभ जीवन नी वालये रखने वाली कम वाल्याल थायुण्य नम। व्यक्ति को मम्माननीय अगम्माननीय वनाने वालो नमं वाल्याल थायुण्य नम। व्यक्ति को मम्माननीय अगम्माननीय वनाने वालो नमं वाल्याल थात्र वम प्रारा सुप्त-हु यानुभृतिनारक कम यगगार्थ वेदनीय कम कहलाती हैं।

तीमरी प्रवस्था वाल मयांदा को है। प्रत्येक कम प्रत्येक पारमा के हार निष्टित समय पयात रह सफता है। स्थिति परिषय होने पर वह पारमा के अलग हो जाता है। चौथी प्रवस्था पल दान शक्ति की है। तदनुमार पुरत्तों के इसवी मादता य तीव्रता ना धनुभय होता है।

मात्मा का स्वात उप य पारत उप .

सामा यत यह पहा जाता है नि आत्मा बतु त्वापेका से स्वतान है पर भोगने के समय परतन्त्र । उदाहरणार्थ विष को ता लेना प्रपने हाय बी बाउ है पर मत्यु से विमुण होता स्वयं ये हाय में नहीं है। चू बि विष को भी विष से निविष किया जा सबता है। पूर्यु टल सकती है। घारमा बा भी वर्तेषन में य नोगतेषन में न्याता यं और पारता त्य दोनो फिलत होने हैं।

महत्रतया आरमा पम परने मे स्वतात्र है। इच्छानुमार कम कर सकती है। यम विजेता वा पूर्ण उठवरल धन समती है। पर कभी-कभी पूबजनित कम और वाह्य निमित्त को पाकर ऐसी परतात्र बन जाती है कि यह इच्छानुमार सुध भी नहीं कर महत्ता। जने काई आरा। सन्माग पर चलना चारती हुई है पत महीं सकती। यह है भारमा का स्वातात्र्य और पारतात्र्य।

कम करने ने पश्चान् भी आरमा वर्मामीन हो जानी है यह भी नहीं नहीं मक्ता। उसमें भी आरमा वा स्वाताच्या सुरक्षित रहता है, उसमें भी अशुभ को शुभ में परिवातन करी की क्षमता निहित है।

दर्भ रा नाना छपा में दिग्दरान

सम यद आस्मा वे द्वारा बाठ प्रवार की पुराम समामाएँ पूर्वत होती है। श्रीप्रादित वर्षणा पवित्र वनगा, साहादन क्षमा, विद्यासमा, वामण समैगा, भाषा नमगा, क्रामाण्याम वनगा और समीवनगा। द्वामे क्षमिल समामा और समीवनगा। द्वामे क्षमिल होते हैं। जनके साम नमाम के स्वीप होते हैं। जनके साम नमाम हैं

- धनात प्रोगी स्वागात्त्र ।
- २ चनु स्वसित्य ।
- मन् सनन् परिताम पश्च पाप्पस्य ।

भंदरान्-असरबाद प्रदेशो रहाच कम रूप में परिलाप नहीं हो महत्त । बी, ताप, बार पीन, शर्म साथ सीर साट राज बांते पुरुषन स्वयंत्र वसरप में बिलाप मही हो संबंदे । मारमा की गुम अपुन प्रवृत्ति (सायय) वा दिना सहव क्म विमर्शे] [५६

प्रवित्त से ग्रहण किये जाने वाले पुद्गल स्काध कम रूप में परिणित नहीं हो सकते। कम योग्य पुद्गल ही आरमा की सत् असत् प्रवृत्ति द्वारा गृहीत होकर कम बनते हैं। कम की प्रथम अवस्था बच्च है तो अन्तिम अवस्था वेदना है। कमें की विसम्बन्धी निर्जरा है किन्तु वह कम की नहीं अकमें की है। वेदना कम की श्रीर निर्जरा अकम की।

कम्म वेयणा जो कम्म निज्जरा।

— শশ০ ৬/३

ग्रत व्यवहार मे कम की अन्तिम दशा निर्जरा और निश्चय मे वह वेदना मानी गई है। बन्च फ्रीर वेदना या निजरा के मध्य मे भी अनेक प्रवस्थाए हैं जो ज्ययुक्त बद्धादि हैं।

कम-क्षय की प्रक्रिया

कम क्षय की प्रक्रिया जैन दशन में गहराई लिये हुए हैं। स्थिति का परिपाक होने पर कमें उदय में आते हैं और भड जाते हैं। कमों को विशेषरूपेण क्षय करने के लिये विशेष साधना का मागें घवलस्वन करना पडता है। वह साधना स्वाध्याय, ध्यान, तप आदि माग से होती है। इन मागों से सप्तम गुणस्थान परंत कम क्षय विशेष रूप से होते हैं। अप्टम गुणस्थान के आगे कम क्षय की प्रक्रिया परिवत्तित हो जाती है। १ अपूज स्थिति ज्ञात, २ अपूजें स्थात, ३ गुण श्रेणी, ४ गुण सफ्रमण, १ अपूजें स्थिति वघ। सव प्रथम आत्मा अपवतन करण के माध्यम से मागें को अन्तमुहूत्त में स्थापित कर गुण श्रेणी का निर्माण करती है। स्थापना का यह कम उदयकालीन समय को लेकर अन्तमुहूत पयन्त एक उदयात्मक ममय का परित्या कर श्रोण किता समय है, उनमें कम दिलको को स्थापित विया जाता है। प्रथम समय में थमें दिलक बहुत कम होते हैं। दूसरे समय में स्थापित कम दिलक यमसे असस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण अधिक होते हैं। सुतीय समय में उससे भी ध्रसस्यात गुण

गुण सक्रमण झगुम कमों की गुभ मे परिणति होतो जाती है। स्यापना ना त्रम गुण श्रेणी की भौति ही है। घण्टम गुणस्यान से चतुदश गुणस्यान पयत ज्यों ज्या धारमा आगे वढती जाती है त्यो-त्यो ममस स्वल्प और वर्षेद्रिम प्रियं मात्रा मे क्षय हो जाते हैं। इस समय प्रात्मा प्रतीव स्वल्प स्थित कर्मों का वचन करती है जी उसने पहले कभी नहीं विया है। अत इस अपस्या का नाम अपूर्व स्थित वच बहुनाता है। स्थितियात और रसपात भी इस समय मे अपूर्व हो होता है, धत यह अपूर्व शब्द के साथ सनम्न हो गया। होने से बुढाया, मरता, णोक, रोना-पीटना, दुम, वेबैनी और परेशार्स हैं। है। इस प्रकार इन दुन्तों के सिलसिले का आरम्भ कहा से हुआ इका का ' नहीं।

योग दर्शन में लिया है— वृत्तय पञ्चतस्य विजय्टाअविलय्टा ॥१-४॥ वलेगहेतुका वर्मागयप्रचयक्षेत्रीभूता विलय्टा '।श्या० भा०।

प्रतिपत्तामयमवसाय तत्र सक्तो हिष्ठो वा कर्माणयमापिनातीति मर्याः पर्माधर्मप्रसवभूमयो बुत्तव विरष्टा इति । तत्त्व वै० ।

तथा जातीयका विचट्टजातीया अधिलच्टजातीया वा मस्त्रारा बूक्ति भिरेव त्रियते । वृत्तभि मस्त्रारा सस्कारेज्यश्चयत्तय इत्येव वृत्तिमंत्र्यास्य निरन्तरमावतते ।मास्वति।

अर्था पांच प्रवार की बृत्तियां होती हैं, जो किल्प्ट मी हाती हैं और अक्तिस्ट मी होती हैं। जिन बृत्तियां का कारण क्तिश्र हाता है कोर जो कर्मान्य में सचय के निये पापारभूत होती हैं जर्दे किल्प्ट कहत हैं। अर्थात् जाता क्षम का जातकर उससे राग या दे व करना है और ऐसा करों से कर्मान्य का सचय करना है। इस प्रकार पर्म ओर क्षम को उल्पन्न करने वाले बृत्तियां किल्प्ट कही जाती हैं। किल्प्ट जातीय अस्वा अविज्ञ्यतीय गरकार यहियों के ही द्वारा होते हैं और वृत्तियां सिल्प्ट होती हैं। किल्प्ट जातीय अस्वा अविज्ञ्यतीय गरकार यहियों के ही द्वारा होते हैं और वृत्तियां सस्वार होते हैं और वृत्तियां सस्वार करना होते हैं और वृत्तियां सस्वार करना होते हैं।

्रश्मांत् यम और अयम को मान्तार नहते हैं। उसी वे शिक्षण है। स्थान का प्राप्त हो। सम्प्राण होने वर सम्प्रीहक पुगलमा करने म मस्य मा। इसेने। जिन्ह भी संस्कार की क्षत्र में मुख्य मंगार में उहरा दश्या है। लेंग, कुलाल के दन्द का मान्यस्थ हुए हो व्यान वर भी मागार के क्षत्र में बाव मुख्या रहता है। व्योदि विना पस दिव संस्कार का श्वाम मही हाना ।

अहिता, भाष अलीव वर्षता हो प्रमे और हिना, अगाव राव पर्यता को भाषा व साध्य कम्लाकर 'अगस्तपान' है। व्यास है---

१ दिवालिक बान मेर देश है

" "अविदुधो राग हे पवत प्रवतकार् धर्मात प्रकृष्टात स्वल्पा घर्म-सहितात् अहो न्द्रप्रजापतिपितृमनुष्यलोकेषु काशयानुरूपैरिष्ट शरीरे द्रियविषयसुकादि-भियोगो भवति । तथा प्रकृष्टाद् धर्माद् स्वल्पघमसहितात प्रेतितर्यग्योनिस्थानेषु अलिष्ट शरीरे द्रियविषयदु सादिभियोगो भवति । एव प्रवृत्तिलक्षपाद् धर्माद् ध्रमस्विताद देवूमनुष्यतियद नारकेषु पुन -पुन ससारव घो भवति ।"

(षु २८०-२८१)

अर्थात् राग और ढेप से युक्त ध्रज्ञानी जीव मुद्र अधमसहित कि तु प्रकुष्ट धर्ममूलक कार्यों के नरने से ब्रह्मालोक, इंद्रलोन, प्रजनपतिलोन, पिनुलोक और मनुष्यलोक मे ध्रपने आगय-कर्माणय के अनुरूप इष्ट शरीर, इन्द्रियविषय और सुलादिक को प्राप्त करता है तथा बुद्ध धमसहित किन्तु प्रकृष्ट अधममूलक कामों के करने से प्रेतयोनि, तियग्योनि वर्गरह स्थानों में, अनिष्ट शरीर, इन्द्रिय विषय और बु खादिक को प्राप्त नग्ता है। इस प्रकार अधम सहित प्रवृत्तिमूलक घम से देव, मनुष्य, तियञ्च और नारकों में जाम लेकर धारम्बार ससारवाद सो करता है।

याय मजरीनार ने भी इमी मत वो व्यक्त करते हुए लिखा है—"यो हु।म् देवमनुष्पत्तियरभूमिपुणरीरमग, यश्च प्रतिविषय युद्धिसग, यश्चात्मना सह मतस नसग, स सव प्रवत्ते रेव परिणामविभय । प्रवृत्ते श्च मवस्या प्रियात्वात् क्षणिकत्वेअपि तदुपहितो धर्माधमशब्दयाच्य आत्मसस्कार व मफलोप-भोगपय तस्यितिस्त्रयेव न च जगित तथाविध किमपि पायमस्त्रिवस्तु य च धर्मीधर्मास्यामाक्षिप्त सम्भवम ।" (पृ ७०)

अर्थात्—देव, मनुष्य और तियग्योनि म जो शरीर की उत्पत्ति देवी जाती है, प्रत्येच वस्तु को जानने के लिय जो ज्ञान की उत्पत्ति होती है, और आत्मा का मन में साथ जो सम्बच्ध होता है, वह सब प्रवृत्ति का ही परिएाम है। समी प्रवृत्तियाँ क्रियाइल होने के कारण यद्यपि क्षणिन हैं, बिन्तु उनसे होने वाला आत्मसस्कार, जिसे घम या अधम शब्द से महा जाता है, वर्म फल के भोगने पयन्त स्थित रहता है। ससार में ऐसा कोई काय नहीं है जो घम या प्रथम से ज्याप्त न हो।

इस प्रकार विभिन्न दाधनिकों के उक्त मन्तव्यों से यह स्पष्ट है कि कम नाम किया या प्रवृत्ति का है और उस प्रवृत्ति में भूल में राग भीर द्वेष रहते हैं तथा यद्यपि प्रवृत्ति, किया या कम द्यारिक होता है तथानि उसका मन्कार फ्लानल तक स्थायी रहता है। सस्कार में प्रवृत्ति और प्रवृत्ति से सस्कार को परम्परा मनादिकाल से चली जाती है। इसी का नाम सवार है। किन्तु जन दक्तन के मतानुसार कम का स्वरूप विसी अन में उक्त मता से विभिन्न है। जैन बग्नानुसार कम का स्वरूप

जैन दशन के अनुसार वर्म के दो प्रकार होते हैं। एक द्रव्य रम और दूसरा माय कम । यद्यपि अय दशनों में भी इस प्रकार का विभाग पाया जाता हैं और भाव कम की तुलना भन्य दर्शनों में सस्वार में साय तया द्रव्य वर्गकी तुलना योग दर्शन को वृत्ति स्रीर याय दर्शन की प्रवृत्ति के साम की आ एक्की है तथापि जन दर्शन के कम और अप दशनों ये कम में बहुत अन्तर है। प्रक दर्शन में गम केवल एक मस्वार मात्र ही नहीं है विन्तु एक वस्तुमूत पर्ना है जो रागी हे यो जीव मी किया से आकृष्ट होनर जीव में साथ उसी तरह पुत-मिल जाता है, जसे दूप में पानी । यह पदार्थ है जो भौतिय, बिन्तु उमका कर्म नाम इसलिये रूड़ हो गया है नयोगि जीय के नर्म प्रयति निया की वयह से माष्ट्रप्ट होयर यह जीय से बंध जाता है। आशय यह है पि जहाँ आग दर्शी राग भीर इय से धायिष्ट जीव की प्रत्येच किया की मम बहुत हैं, और उन कम के शाणिक होने पर भी तज्जय सस्कार को स्यामी गानते हैं वहाँ जन दर्शन का मन्तव्य है नि राग-द्वेष से आविष्ट जीव भी प्रत्येन त्रिया ने साम एक प्रकार का द्रव्य भारता में भाता है, जो उसके राग-द्वेष कप परिणामों का निमित्त पावर धारमा में साथ बंध जाना है। बाना तर म यही द्वव्य आरमा वो शुभ मा अशुभ पत्त देना है। इसका चुत्रामा इस प्रकार है---

जैन दर्शन छ प्रव्य गानता है-जीव, पुद्गल घम, अपमें, बाराग और बाल । अपने गारो और ओ मुख हम गम गधुओं ने दगते हैं सब पुद्रान द्रथ्य है। यह पुरमल प्रव्य २३ तरहें सी बर्गणाओं म विभक्त है। उन क्रीलाझों म में एक कॉर्मण वर्गणा नी हैं औ समस्त नगार म व्याप्त है। यह बामण यर्गणा ही जीयों के बर्मी का निमिक्ष पानर समस्य परिस्तत हा जाती है। बैगा नि ग्राचाय गुष्पतुन्द ने लिया है—

"वरिणमदि जवा समा गुरुष्मि अगुरुष्मि रागरीनजुरा । सं विषयित बामण्य भागायरताशिमावेदि । ' (प्रवयनतार ६५)

अर्थात् यव शान्त्रीय में मुगा शास्मा अर्थ मा बुरे पानी म नग्नी है त्व समस्यी रेज शानायरणीय सीरि रेप में इतम प्रवेण सेरेनी है।

इत द्रशार कें। तिद्राल ने अपुनार वर्गे एक मूर्व प्राये हैं, जा जीव के साम बन्य को ज्ञान हा गा है।

ताम चमृतिक है और बम इथा गृतिक । ऐसी दला में इस लगी का मारा हा नुस्मन गृही है। बमारि मृतिक व माम मौतव का माप ही हा करता है किरनु सर्गान्त के गांच मुनिक का मध्य कवादि कमत ही है तसी आनंत्रन को जर रक्षा है जिनका संस्थात दिया प्रदार है-

माम दर्शना की गरद कर दर्शन की बीव और बम के कावला के प्रवाह का अवर्धन माला है । विशी रामम मा चेच गवमा हाम मा श्रीप माल का जसक

कम कास्वरूपी

माथ कर्मों का बन्ध हुआ, ऐसी मान्यता नहीं है। क्योकि इस मा यता मे अनेक् विप्रतिपत्तिया उत्पन्न होती हैं। 'पचास्तिकाय' मे जीव और कम के इस मनादि सम्बच को जीव पुद्गल कर्मे चक्र के नाम से श्रमिहित करते हुए लिखा है—

"जो खलु ससारत्यो जीवो तत्तो दु होहि परिणामो ।
परिणामादो कम्म वम्मादो होदि गदिसु गदी ।।
गदिमधिगदस्स देहो देहादो इन्द्रियािंग जायते ।
तेहिं दु विसयगहरा तत्तो रागो व दासो था ।। (२६)
जायदि जीवस्सेव मावो ससारचक्रवालिम्म ।
इदि जिणवरेहिं भणिदो प्रणादिणिषणो सणिषणो वा ।। (३०)

श्रय — जो जीवन ससार में स्थित है श्रयांत जा म श्रीर मरण के चक्र में पड़ा हुग्रा है उसके राग और द्वेप रूप परिएगाम होते हैं। परिणामों से नये वर्म विषते हैं। जरम लेने से बारीर होता है। बारीर में जाम लेना पड़ता है। जरम लेने से बारीर होता है। बारीर में इदिया होती हैं। इदियों से विषयों को ग्रहण करता है। विषयों के जान से राग और द्वेप रूप परिणाम होते हैं। इस प्रकार ससार रूपी चक्र में पड़े दुए जीव के भावों से कम और कम से भाव होते रहते हैं। यह प्रवाह अभन्य जीव की अपेक्षा से अनादि स्नात है।

इससे स्पष्ट है कि जीव अनादि काल से मूर्तिक कमों से बघा हुगा है। जब जीव मूर्तिक वमों से बघा है, तब उसके नमें कम बपते हैं वे कमें जीव में स्वित वमों के साथ ही बघते हैं, क्योंकि मूर्तिक का मूर्तिक के साथ सयोग होता है और मूर्तिक वा मूर्तिक के नाथ बघ होता है। अत प्रात्मा में स्थित प्रगतन कमों के साथ ही नये कम बघ को प्राप्त होते रहते हैं। इस प्रकार परम्परा से क्याचित मूर्तिक आत्मा के साथ मूर्तिक वम द्रव्य का सम्बच्च जानना चाहिय।

साराण यह है कि घाय दर्शन त्रिया धौर तज्जाय सस्कार को वर्म यहते हैं, कि तुजन दर्शन जीव से सम्बद्ध मूर्तिक द्रव्य और निमित्त से होने वाले राग ढेंप रूप भावों को वम कहता है।

किण विध होवे छूट करम को

[राग विहाग—नेष घर योंहो जनम गमायो]
विण विष हावे छूट वरम नो, विण विष होवे छूट ॥रे०॥
दुष्ट रष्ट मन मुख्ट चलाकर, वियो वृद्ध ने ठूट ॥
दूष्ट रष्ट मन मुख्ट चलाकर, वियो वृद्ध ने ठूट ॥
दूष्य कृष्ट, पुष्ट ता परमव, वायस रहा मन पूट ॥१॥
वश्या सम छल-चल-चल मरते, वनगयो स्थाणो सूट ॥
आयो हाट में दई टाट में, लियो बाण्या ने सुट ॥२॥
पुणवता का गुण नहिं पीना, अवगुण माइगा मूठ ।
इधर उपर थी बात बणावर, पापी पाधी फूट ॥३॥
पट रस भोजन महल त्रिया सुण, राज वर चहु गूट ।
पाप माह अप्रेमर वनियो, मायुवल गयो छूट ॥४॥
मतसगत वो नाम न लोगो, वित दाय बद मुख सूट ।
"मुजाला" वहे सतशोल घरम विन, ज्यू टोला हा ऊर ॥॥॥

—मुनि थी मुजानमत्त्री म॰ सा॰

[7]

प्रमु तुम सीं नाहीं परवा हो

[राग-मभोटी]

दा करमी स मेरा डस्टा हो ॥६७०॥ दाही क परसगत सांहें,

भव गम में दुल परवा हा ॥इत्राहा

निमय न मग धनत ये गरा,

में बहुनेसा ही सब्बंग हो अस्तान। या विवि बहीय तीय विव मोंचा,

माही हा जान रहे नाता हा शहनाहै।।

दुन्त और दरण की मैगन ही मरपता. यम् नुन शी नाही परदा ही ॥इन॥वस

'इत्तररान' क' यद शो दनना

द्वेष म कात्रिण कारमुदा हा शहनात्रश

कर्म ग्रौर उसका व्यापार

🛘 डॉ॰ महे द्रसागर प्रचडिया

समूह और समुदाय में कम के अनेक प्रथ प्रभिप्राय प्रचलित हैं। कर्म कारक, क्रिया तथा जीव के साथ वधने वाले विशेष जाति के पुद्गल-स्व घ स्रादि कम के रूप वहें जा सकते हैं। क्षमकारक लोक-प्रसिद्ध भाषा-परिवार मे प्रयुक्त रूप प्रसिद्ध है। क्रियाए समयदान तथा अध कम धादि के भेद से प्रनेक प्रवार की होती हैं। जीव के साथ बधने वाले विशेष जाति के पुद्गल स्कन्ध रूप कम का जैन सिद्धात ही विशेष प्रकार से निरूपण करता है।

कम का मौलिक श्रय तो किया ही है। जीव, मन, बचन तथा काय के द्वारा कुछ न कुछ करता है, वह उसकी किया या कम है और मन, बचन तथा काय ये तीन उसके द्वार हैं। सासारिक भारमा के इन तीन द्वारों की कियाशों से प्रतिक्षण सभी ग्रास-प्रदेशों में कम होते रहते हैं। अनादि काल से जीव का कम के साथ सम्बंध चला आ रहा है। इन दोनों का पारस्परिक अस्तित्व स्वत सिद्ध है।

मूलत कम को दो भागों में बौटा गया है—द्रव्य कमें ग्रीर भाव कमें।
पुदगल के कमबुल को इव्यक्त महते हैं और द्रव्यक्त के निमित्त से जो घातमा के राग हो प, अभान आदि भाव होते हैं, वे वस्तुत भावकम कहलाते हैं। द्रव्य भीर भाव भेद से जो भातमा को परतंत्र करता है, दुख देता है, तथा ससार-चक्र में चन्नमण् कराता है वह समवेत रूप में कम कहलाता है।

झनत काल से बम अनन्त हैं। बमों का एक बुन होता है। पातिया भीर भ्रमातिया भेद से उहें दा बगों में विभाजित किया जा सबता है। ये शहर भी प्रपता पारिभाषिक प्रय रखते हैं। जीव वे गुणा वा पूणत पात करने वाले वम पातिया वर्में बहलाते हैं भीर जिनवे द्वारा जीव-गुणो का पूर्णत पात नहीं हो पाता, उन्हें भ्रमातिया वम वहां जाता है। पातिया वर्मे—पानावरण, दशनावरण, मोहनीय तथा प्रन्ताय थीर अधातिया वम—पायु, नाम, गोत्र तथा येदनीय मितकर पाठ प्रवार की वम जातियां वनाते हैं। प्रव यहां प्रत्येव वम की प्रकृति वे विषय में समोप में चर्चा वरना प्रावश्यक है।

म्रारमा अन'त ज्ञान रूप है। उसने ज्ञान गुण को प्रच्छत करनवाला कम भानावरण कम कहलाता है। इसी प्रकार उसके दक्तन गुण को प्रच्छत

=

न ने वाला मम दशनायरण मम कहलाता है। मोहनीय वर्म में वादण होत जीव प्रपते स्वरूप को विस्मृत कर प्रत्य को अपना मगभने सगता है। प्रत्य मा शाब्दिक प्रय है विष्ता। जिस वर्म में ब्राह्म दान, लान, व्यापार में रि उत्तवस होता है, उसे प्रन्तराय कर्म वहा जाता है। तरक, तियंग, मनुष्प ह देव विषयक विविध योनिया-आकार में जीव को पेरनेवाला रोकनवाना क् यन्सुत आषु कम कहताता है। नाम वर्म के द्वारा शरीर और उनक्षिती

मुनों प्रवर्धी की सरनना सम्पन्न होती है। जीव क्रेंच तथा नीच कुन में ब तिता है, इसे भोत कर्म यहने हैं। जिसके द्वारा मारमा को सून-दूरा वा पनु

षातिमय गुणा में कम या नोई स्थान नहीं है। अपानता से बम पार गुणा मा प्रच्छप करता है। आत्म-गुणो ना आवित घोर प्रभावित घंने लिए नम-गुन्न जिस माग ना अपनाता है उसे घास्रव द्वार महा आता है भागव भी एन गामनिक तथा पारिभाविक भागद है। इसके घथ होते हैं को मान ना द्वार। गर्म-स्थार वस्तुत भागव महसाता है। पाप धोर पुस्स

हिन्दि में भागत पी भी दो भागों म विभक्त किया का सबसा है। यथा— १-पुण्यासव २-पागसव ।

राता है, उसे चेदनीय मम महते हैं।

जिनेन्द्र भक्ति, जीवदया पादि गुभ रूप वम निया पुष्पास्त बहुनाने नविव जीव हिसा, भूठ वीमना आदि वम निया पापासव होती है। इसने प गुभ और प्रशुम भी बहा जाता है। प्रय यहाँ इम शाठ कर्मी व पासन स्वी

र्गनाय म प्रम्कुत करेंचे । साम्यय मारा यस्तुत वहुमुना होता है । भान केट सका पहुँगने व

सामय साम प्रम्तुत बहुमुना होता है। पान में इत्तर पहुँचने व रि आमय द्वार दमी दिलामा स संचार हेंचु गवदा गुना गरता है। सामद मार्य र यही ही गावभानीपूषक आउभा सीर पहित्रानमा सावश्यक है। मान सीर र स दृष्यी करना, आज सामनों में विम्न उत्पन्न करना, अपने आन हो दृष्यी करना तमा दूसर्य को उससे सवसन त होने देना, सुरु का नाम दिसाना, हैं

त्रिनेट समया महन् मनवा वे त्रश्नी में विष्त शासना, कि वे ओल पोडना, दिए म पोता, मुनिजनों को देशकर सन म मनि करना कर अपनी क्षेत्र का सिन्मान करता हायादिक कमनियालि से व्याताकार की का सारक प्रकरत होता है।

का गर बरना इस्वानिक कम-विचार पानावरण कम का मानस बहसाही है।

याने का तथा पूराणें का दु प उपदान करता, सोक करता, रोगा, वि

इसके साथ ही जीव दया करना, दान करना, सयम पालना, वात्सल्य माव करना, मुनिजनो की वैय्यावृत्ति (सेवा सूश्रुपा) करना ग्रादि से साता वेदनीय कर्म का श्रास्त्रव होता है।

मोहनीय कम का दो तरह से झास्रव होता है—दशन श्रीर चारित्र। दर्शन मोहनीय कम-प्रास्त्रव हेतु सच्चे देव, शास्त्र गुरु तज्ज्य घम मे दोष लगाना होता है श्रीर कपायो—श्रोध, मान, माया तथा लोग को तीवता रखना, चारित्र मे दोष लगाना तथा मलिन माव वरना चारित्र मोहनीय वम का झास्रव होता है।

आयु क्म का सीघा सम्ब ध चतुगतियों में श्रागत जीव से होता है। बहुत आरम्भ एवं परिग्रह करने में नरकायु का आस्त्रव होता है। मायाचारी (मन से कुछ, वाणी से कुछ ग्रौर करनी से कुछ और) से तियचगित का भायु शास्त्रव होता है। थोडा आरम्भ तथा परिग्रह से मनुष्यायु का भास्त्रव ग्रौर सम्यक्त्व ग्रत पालन, देश सयम, वालतप सादि से देव श्रायु वा आस्त्रव होता है।

नाम कम शुभ भीर प्रशुभ दृष्टि से दो प्रकार से श्रास्तव होता है। मन, वचन, काम को सरल रखना, धर्मात्मा से विसवाद नहीं करना, पोडश कारण भावना आदि से शुभ नाम कम का आस्त्रव होता है और बुटिल भाव, भगडा-कलह ग्रादि से अशुभ नाम कम का भास्त्रव होता है।

नीच और ऊँच भेद से गोत्र कम का आस्रव दो प्रकार का होता है। परिनिदा, स्वप्रशसा करना, पर-गुणो को छिपाना धौर मिथ्या गुणो का चलान करना ध्रादि से नीच गोत्र का घास्रव होता है, जबिक पर प्रशसा, अपनी निदा, पर-दोषा को डक्ना धौर अपने दोषा को प्रकट करना, गुरुओ के प्रति नम्न वृत्ति रखना, यिनय करना आदि से उच्च गोत्र कम का ध्रास्रव होता है।

दान-दातार को रोकना, आधितो को धम माघन न करने देना, देव-दशन, मदिर के द्रव्य को हडपना, दूसरो की भोगादि यस्तु या क्राक्ति में विघ्न डालना आदि से वस्तुत अतराय कम का ध्रास्त्रव होता है।

इस प्रवार कम और उसके ध्यापार परक स्थिति वा सक्षेप में यहाँ विक्लेपण विया गया है। इन सभी वारणों से आए हुए वम पुद्गल-परमाण् आरमा के साथ एक रूप हो जाते हैं, उसी का नाम वध है। तीक्र-मद झादि नावा से होने वाला भाराव योग भौर क्याय भादि के निमित्त से १०८ भेद रूप भी माना जाना है। मन, बचन तथा वाय समारम्भ अर्थात् हिमादि वरने वा प्रयरन प्रयवा मकन्य। सारभ अर्थात् हिसादि करने वे साधन जुटाना, भारम्भ भर्थात हिसादि पाप शुरू करन देना, इत भ्रषात् म्वय करना, कारित अर्थात् दूसरों से पराना, भनुमोदना प्रषांत् गन्ते हुए दूसरों मो प्रमुनति हेना हथा कपाय अर्थात् भोष, मान माया तथा लोभ तथा तीय-मद आदि भागों से दर एक सी पाठ नेद रूप भी गाना जाता है। अर्थात् मनवयनकामा १ ४ ममा-रम्मादि ३ × छत्तकारित-३ × वाषादिकपाय-४ = १० ८।

इन नारणा से आए हुए कम पुर्वाल परमाणु म्रात्मा के साथ एउ मेंच हो जाने से बय तस्य का रूप ग्रहण हो जाता है। वर्म मौर उसके व्यापार विषयन सक्षेप में चर्चा परने से जात होता है कि मम एक महान शक्ति है। विधि, नष्टा विधाता, दैव पुरान्नत यम भीर ईप्तर वे सब वम वे पर्यात है। पम वध समार या भ्रमण वा बारण है। वम क्षय बर प्रपत्ति वम-मुलि हो।। वस्तुत गोक्ष या भ्राप्त वरना है।

कर्म के दोहें

याई प्रस्तर नाम में, अंतर तू पहनान ।
एक देत हैं नग गति, दूजा निय गुगमाम ।।
या मुग यो दुग देत हैं, देत यम मरमोर ।
उसम-गुरुक्त आपरी, स्त्रजा पयन में त्रोर ।।
यम ब-मध्यमु पर नियं, तुमसी अहं महें जात ।
यागर गरिया यूप जान, प्रिया न गुरू सगाग ।।
राम दिशी को मारे गहीं, माद सो गहीं राम ।।
प्राप्ता साम मार जायेगा, यर-पर कोडा बाम ।।
प्राप्ता वम का मध्यों, प्राप्ता माये बान ।।
दिस्ता वम का प्रध्यें, पुरुष्ते सामे जात ।।
देस्त्यम् पर हैं कड़े गरफ स्था ह धन्यार ।।
दिस्ता निर्मा कर्मी क्षाय नी, रिक्ता कि धन्यार ।।

3

कर्म-विचार

📋 डॉ॰ झादित्य प्रचण्डिया 'दीति'

मिध्यात्व आदि हेतुओं से निष्पप्त फिया कम है। व नम आतमा नो मिलन करते हैं। उननी गति गहन है। वह दु ख परम्परा का मूल है। कम मोह में उत्पन्न होता है धौर वह जम-मरण का मूल नारण भी है। सारारी जीव के रागढ़े व रूप परिणाम होते हैं। परिणामों से कमवध के कारण जीव सनार चक्त में परिप्रमण नरता है। व नित्तुत कमवध में आत्मपरिणाम (माव) ही कारण है पर वस्तुत विस्कुल निव्हा नहीं, राग धौर द्वेप के अध्यवसाय (सकत्प) में होता है। जो धन्दर में रागढ़े प रूप भाव कम नहीं करता, उसे नए वम का वध नहीं होता। विजन समय जीव जैसे भाव करता है वह उस समय वैसे ही धूम-अधूम वमों ना वध करता है।

षम कर्ता का अनुगमन करता है। 10 जीव वर्मों का वव करने में स्वतः है पर तु उस कम का उदय होने पर भोगने में उसके घंघोन हो जाता है। जैसे कोई पुरुष स्वेच्छा से वृक्ष पर तो चढ जाता है किन्तु प्रभादवश नीचे गिरते समय परवश हो जाता है। 13 जैसे वहीं ऋषा देते समय घनी वनवान हाता है तो कही ऋण लीटाते समय कजदार चलवान होता है। 3 सामा य की मपका वम एक है भीर द्रव्य तथा भाव की घंपेसा दो प्रकार वा है। कम पुद्गता वा पिण्ड द्रव्यक्म है भीर उममें रहने वाली शक्ति या उनके निम्त सं जोव में होने वाले रागद्व प रूप विकार मादक है। 14 जो इद्रिय मादि पर विजय प्राप्त पर उपयोगमय (भानदानमय) आत्मा वा च्यान करता है वह कर्मों ते नहीं वयता। यत पौर्गदालक प्राण उसका अनुनरण कैसे कर सनते हैं? अर्थात् उसे नया जम घारण नहीं करना पहता है। 14

ज्ञानावरण, दमनावरण, घेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, गोत्र मीर अन्तराय ये सक्षेप में आठ क्म हैं। १९ इन कर्मी का स्वभाव परदा, द्वारपान, तलवार, मध, हिनि, चित्रवार, कुम्मवार तथा भण्डारी के स्वमाव सहस है। १९ जो झात्मा वे ज्ञान गुण का प्रकट न होने द उसे नानावरण कहते हैं। जो दसनमुण का दूसरो से कराना, श्रनुमोदना प्रर्थात् करते हुए दूसरों को श्रनुमति देना तथा कपाय अर्थात् कोध, मान माया तथा लोभ तथा तीव-मद आदि भावा ने यह एक सौ आठ भेद रूप भी माना जाता है। अर्थात् मनवचनकाया-३ × ममा रम्भादि ३ × कृतकाग्ति-३ × कोघादिकपाय-४= १०८ ।

इन कारणों से आए हुए कम पुद्गल परमाणु आतमा के साथ एकमेत्र हो जाने से बध तत्त्व का रूप ग्रहण हो जाता है। कमें भीर उसके ब्यापार विषयक सक्षेप मे चर्चा करने से जात होता है कि कम एक महान शक्ति है। विधि, स्रप्टा विद्याता, दैव पुराकत कम और ईश्वर ये सब कम के पर्याय है। कम वय ससार का भ्रमण का कारण है। कर्म क्षय कर अर्थात कर्म-मुक्ति हाता वस्तृत मोक्ष का प्राप्त करना है।

कर्म के दोहे ढाई ग्रक्षर नाम के, अतर तू पहचान । एक देत है नर्क गति, दूजा शिव सुख्धाम ।। को सूख वो दुख देत है, देत कम मलमोर । चलभे-सुलमे आपही, घ्वजा पवन वे क्म कमण्डल कर लिये, तुलसी जहें तहें जात सागर सरिता बूप जल, अधिक न यूँद लगात विसी को मारे नहीं, मारे सो नहीं गम ग्राप मर जायेगा, वर-वर सोटा भाडी न आवे मायडो, धाडो न आवे किया पर्म जो भागवे, भुगते भागो पर हैं खड़े, सरसे लीग ष्ट्रजार

किन्तु मिलेगो मलास सो, टिनटो के अनुसार

દ

कर्म-विचार

🛘 डॉ॰ म्नादित्य प्रचण्डिया 'दीति'

मिध्यात्व आदि हेतुआ से निष्पन्न किया कम है। कम आत्मा को मिलन करते हैं। उनकी गित गहन है। वह दु ख परम्परा का मूल है। कम मोह में उत्पन्न होता है भीर वह जम मरण का मूल कारण भी है। सिसारी जीव के रागढ़ प रूप परिणाम होते हैं। परिणामों से कमवध में कारण जीव ससार चक्र में परिप्रमण करता है। वस्तुत कमयध में आत्मपरिणाम (भाव) ही कारण है पर वस्तु कि नहीं, राग और ढेंप के अध्यवसाय (भवत्व) से होता है। को अन्वर में रागढ़ प रूप माव कम नहीं करता, उसे नए कम का वय नहीं होता है। जो अन्दर में रागढ़ प रूप माव कम नहीं करता, उसे नए कम का वय नहीं होता । जिस समय जीव जैसे भाव करता है वह उस समय वैसे ही शुम-अशुभ कमों का वय करता है। क

कम वर्ता का धनुगमन करता है। 10 जीव कर्मों का बघ करने में स्वत्य है पर जु उस वम का उदय होने पर भोगने में उसके घंधीन हो जाता है। जसे कोई पुरुप स्वेण्डा में वृक्ष पर तो चढ जाता है विन्तु प्रमादवश नीचे गिरते समय परवश हो जाता है। 11 वसे जीव कम के अधीन होते हैं तो महीं कम जीव के अधीन होते हैं तो महीं कम जीव के अधीन होते हैं। 12 जसे कही ऋण देते समय धनी बलधान होता है तो कही ऋण लाटाते समय कजदार बलवान होता है। 13 सामान्य की प्रपेक्षा कम एक है भीर द्रव्य तथा भाव की प्रपेक्षा दो प्रवार का है। कम पुद्गला वा पिण्ड द्रव्यवम में हैं। उसमें रहने वाली शक्ति या उनके निमित्त से जीव म होने वाले राजद पर चिकार भावकम है। 12 जो दियस प्रादि पर विजय प्राप्त कर उपयोगमय (भानदशनमय) आर्था का ध्यान करता है वह वर्मों से नही वधता। पत पौद्गलिक प्राण उसका अनुसरण कैसे कर सबते हैं? अर्थात उमे नया जम धारण नहीं वरना पहला है। 12

भानावरण, दमनावरण, घेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, मोत्र झौर अत्तराय ये नक्षप में आठ नम हैं। १० इन नमीं ना स्वभाव परदा, द्वारपाल, तत्वार मध, हिन, चित्रकार, हुम्भकार तथा मण्डारी के स्वमाव सहण है। १० ओ बारमा ये पान गुण का प्रकट न होने दे उसे भानावरण वहते हैं। ओ दर्गनपुन को प्रावृत्त करे उसे दर्णनावरण कहते हैं। जो सुख-दु ख का कारण हो उसे वेदनीय कहते हैं। जिसके उदय से जीव अपने स्वरूप को मूलकर पर पदार्थों में महनार तथा ममकार करे उसे मोहनीय कहते हैं। जिसके उदय से जीव नरकादि योनियों में परतन्त्र ही उसे आयुक्तम कहते हैं। जिसके उदय से जीव नरकादि योनियों में परतन्त्र ही उसे आयुक्तम कहते हैं। जिसके उदय से गरीरादि की रचना हो वह नाम कम है। जिसके उदय से उच्च नीच कुल में जम हो उसे गोत्रंकम कहते हैं और जिसके द्वारा दान, ताम आदि मे वाधा प्राप्त हो उसे अन्तराय कम वहते हैं। विसके द्वारा दान, ताम आदि मे वाधा प्राप्त हो उसे अन्तराय कम वहते हैं। विसके द्वारा दान, ताम की तिरानवे, गोत्र को दो अर्थ कमत्रराय की जीव इस प्रकार सब मिलाकर एक सौ अद्वालीस उत्तर प्रकृतिया हैं। विस्ता की पाँच इस प्रकार सब मिलाकर एक सौ अद्वालीस उत्तर प्रकृतिया हैं। विश्व भूगोपयोग रूप निमित्त से जो कम वधते हैं वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे पाप कम कहलते हैं। इस प्रकार निमित्त की प्रयोधा कमी के दो नेद हैं। वे

कम आत्मा का गुए। नही है क्यों ि मात्मा का गुण होने से वह अमूर्तिक होता और अमूर्तिक का वच नही हा पाता। अमूर्तिक कम, अमूर्तिक कात्मा ना अनुग्रह और निम्नह उपकार और अपकार करने में समर्थ नहीं होता। १९ यद्यपि कम सुक्ष्म होने के कारए। दृष्टिगोचर नहीं होता तथापि वह मूर्तिक है क्यों कि काम या जो औदारिक ना कि शरीर है वह मूर्तिक है। मूर्तिक को रचना मूर्ति से ही हो सचती है इसलिए दृश्यमान औदारिक विरोरों से अदृश्यमान कम मूर्ति महीता सिद्ध होता है। १९

निष्चय नय से भ्रास्मा और धम दोनो द्रच्य स्वतःत्र, स्वतःत्र द्रव्य है इसलिए इनमे वध नहीं है परःतु व्यवहार नय से कम के भ्रस्तित्यकाल मे आस्मा स्त्रतन्त्र नहीं है इमलिए दोना मे वघ माना जाता है। व्यवहार नय से भ्रास्मा और कर्मों मे एक्ता वा भनुमव होता है इसलिए भ्रात्मा को मूर्तिक माना जाता है। मूर्तिक आत्मा का मूर्तिक कर्मों के साथ वथ होने में आपत्ति नहीं है। १३

इस प्रकार सतार का प्रत्येक प्राणी परत म है। यह पौर्मिलन (मीतिन) शरीर ही उसकी परत मता था घोतक है। पराधीनता वा पारण वर्म है जगत मे अनेन प्रकार की विषमताए हैं। आधिक भीर सामाजिक विषमताओं क अतिरिक्त जो प्राष्ट्रितिक विषमताए हैं उनका हेतु मनुष्पकृत नहीं हा सकता। विषमताओं का कारण प्रत्येक भारमा के साथ रहने वाला थोई विजातीय पदाथ है भीर वह पदार्थ वर्म है। कारण के बिना काई कार्य नहीं हो सकता। जसे आग मे तथाने की विशिष्ट प्रिमा से सोने का विजातीय पदाय उसमे पृथक हो जाता है बसे ही तपस्मा से कम दूर हो जाता है।

```
यम विचार ]
सदर्भ सक्त-
```

१—क्रियन्ते मिच्यास्वादिहतुभिर्जीवेनेति कर्माणि ।

—उशाटी प ६४१

२—नहनाक्मणोगति।

—ब्रह्मानद गीता ४४

३--(४) वम्मेहि लुप्पति पाणि गो।

—सूत्र कृताग २।१।४

(स) वम्मुला उवाहि जायइ।

—म्राचाराग ३।१

४-- वम्म च मोहप्पभव वयति, सम्म च जाइ मरणस्स मूल।

—उत्तराध्ययन ३२।७

५--- प्रजमत्यहर निययस्य वद्यो, ससार हेर्ड च वयति बद्य ।

—उत्तराध्ययन सूत्र १४।१६

६ — प्रणुमित्तो वि न वधो, परवस्थुपञ्चमा भणिमो ।

— मोघनियुक्ति गाया ५३

७--ए य वत्युदो दु वधा प्रश्मवसार्गेग यथोरिम ।

—समयसार २६१

मबुख्बमो णव स्पत्यि।

—सूत्रकर्ताग १।१४।७

६-- त्र वं समय वीयो भाविसइ जेण वेण भावता ।

मो तिम तिम समए, मुहासुह बधए सम्म ॥

समनमुत्त, ज्योतिमु स, प्रव जितेन्द्रवर्णी, मव सवा सम प्रवाधन, राजधाट, बारासासी है, प्रवम संस्करण २४ मन्नत है है इस्टेश स्तोवांत्र ४७, पृष्ठीय २०२१

१०-(१) वसारमेव मणुत्राह वस्य ।

—उत्तराध्ययन १३।२३

(ग) मेते मह भयानेन, गण्डान्तमनु गन्धिन ।
 नरागा प्राक्तन वर्म, निष्ठरंदम महारमन ।।

```
७४ ] [ श्रम भिदान
```

(ग) ययोधेनुसहस्रेषु, वत्सी विन्दतिमातरम्। तथवेह कृत कम, यनौर मनुगच्छति।।

-- चाण्ययनीति १२।१५

११---वम्म विराति सवसा, तस्सुदयाम्मि उपरब्वसा होति । रवस दुरुहद सवसा, विगलद स परव्यसो तसी ।।

—ममणसुत्त ज्योतिमुख, बही क्लाकांव ६०, पृथ्ठांक २० २१

......

१२-कमियत्त फल पुसा, बुद्धि कर्मानुसारिस्छी।

— चाणवयनीति १३।१०

१३--- वम्मवसा खलु जीवा, जीववसाइ कहिनि वम्माइ । कत्यद्र धरिएम्रो बलव, धारणिम्रो नत्यई सतव ।।

कारपञ्च वालामा वलव, धाराणमा वत्यक्ष सलव ।।
--समस्मामूल ज्योतिमुख, वही म्लोनाव ६१,

पृष्ठांत २०-२१

१४—(१) कम्मत्तऐरा एक्क, दथ्य भावोत्ति होदि दुविह तु । पोग्गल पिंडा दथ्यं, तस्मत्ती भावकस्म सु ।।

---समरासुत्त ज्योतिमु न वही, ब्लोनांव ६२ पृष्ठींग २०२१

(छ) ग्रहेतुप्रवचन, सम्मादन-धनमुखदास यायसीय ग्रात्मोदय

ग्रथमाला जयपुर, स्तिम्बर १६६२ श्लोकांत ७ पृष्ठांत १८ १५---(व') जो इदियादि विजई, भवीय उबझोग मध्यग मानि।

्वस्मेहि सो स रजदि विह सं पामा प्रसुचरति ॥

---समणसुर्त, ज्योतिमु न, यही, श्लोबांक ६३ पृष्ठांव २० २१

(स) शम्मश्रीणमुदहरेमु न जायति भवनुरा ।

—दमाश्रुत स्मय ४।१४

(ग) असम्मन्म बवहारी न विरुवर्द ।

—पाषाराग ३।१

१६—(व) नालस्तावरिएकां देवलावरे तहा । वेविनाज्य तहा पोह घाउवरमं तहव य ॥ नाम वर्म व गोव च मंत्रायं तहेव य ॥ एवमेनार वर्मात सटेटेव उ ममासया ॥ —गमणमूत ज्यातिमुग्त, वही क्लोबांव ६४६५ एटांव २२०३ (स) भानदणनयो रोषौवेश्व मोहायुपी तथा । नाम गोत्रान्तरायाश्व मूल प्रकृतय स्मृता ॥

> —तत्त्वार्धसार, पनमाधिकार, सम्पादन पण्टित पन्नालाल माहित्याचाय, श्री गर्गोनप्रसाद वर्गी प्रथमाला, डुमराव बाग, प्रस्सी वाराण्मी ४, प्रथम सम्करण् १६ प्रप्रेल १६७०, श्लानोन २२, पृष्ठान १४४

 (ग) घटठ कम्मपगडीमो पन्ननामो, त जहा सास्पावरिक्षण्य दसलावरिक्षण्य ध्वित्राच्य, मोहिल्ज्य, मान्नम गोय, प्रवराह्य ।

---प्रनापना २१।१

—समणमुत्त ज्योतिमुख वही, ज्लोकाय ६६ पृष्ठांव २२ २३

- (स) घटत्प्रवचन, सम्पादण प० चनमुत्रदास "यायनीय, वही, श्नावाक १० पृथ्ठाव १६।
- ९८—प्रपन्न ण बाडमय म व्यवहृत पारिमायिण णव्दावित, डॉ घान्दिय प्रयच्डिया दीति परामग सह १ झन ८ सितम्बर १८=४ नम्पादन सुराद्र बारिलिंगे मादि पुग विश्वविद्यालय प्रयामन, पुग्ले पृष्ठान ३२४।
- १६-- भ्रापा पञ्च नय हे च समाप्टाविशति श्रभात । धनसम्ब निम्मुता नवतिहें च पञ्च च ॥

--तत्त्वायमार पचमाधिकार बही, झ्लोकांव २३, पृट्टाक १४६ १४४ ।

२० - (र) गुनागुमीपथागारयनिमित्तो द्विवयस्तथा । पुष्य पाप नया द्वेषा सब सम प्रभिवत ॥

> ---तस्वापसार पत्रमाधिकार अनीकोर प्रश् वृष्टाभ १५८।

(त) मुह परिस्पामा पृथ्स, प्रमुहा गांव नि हविट जीवस्स ।
 पत्राप्तिकाय १३२

२१--न कर्मात्म गुणोऽमूर्ते स्तस्य ब बाद्रसिद्धित । धनुप्रहोपघातौ हि नामूर्वे नतु महति ।।

> —तस्वायसार, पचमाधिकार, श्लोकाक १४, पृष्ठांक १४३

२२--भौरारिकादि कार्याणां कारण कमभूतिमत । न ह्यमूत्रेन मूर्तानामारम्भ क्वापि दृष्यते ॥

—तत्त्वाथसार, पचाधिवार, श्लोकाक ११

कर्म-सुवितयाँ

सनम्पुणा किंच्चइ पायकारी, कडाएा कम्माएा एा मोनल स्रस्यि।

---र्जसराध्ययन ¥।३

पापारमा धपन ही बर्मों से पीडित होता है वर्यों विकृतवर्गों का फल भोग विना फुरवारा नहीं है।

> यक्के फलिह पडिए, अह ग्रा फल सब्मए पुरारे विटे । जीवत्स कम्ममाबे पडिए ज पुरारेवमभुवेई ।।

--समयसार १६८

जिस प्रवार पका हुमा कल गिर आंगे के बाट पुन इन्त से नहीं सग सवना उसी प्रकार वर्म भी मारमा से विमुक्त होने के बाद पुन, मारमा (बीतराग) वो नहीं सग सबते।

> रातो व बोसो वि मं कम्मयोग, कम्म च मोहत्पभवं वर्षति । बम्म च जाईमरतास्स मूर्स पुत्रकं च जाईमरता वर्षति ।।

> > --- उत्तराम्बयन ३२१७

रतम सौर द्विय य दो कम कि बीज हैं। कम मोह से उत्पन्न होता है। कमें ही अन्य मरना का मूल है सौर जन्म मरण ही बस्तुन दुश है। 90

करण सिद्धान्तः भाग्य-निर्माण की प्रक्रिया

🔲 भी क हैयालाल लोढ़ा

जैन-दशन को हिष्ट में कम भाग्य विघाता है, कमें के नियम या सिद्धान्त विघान है। दूसरे शब्दों/में कहें तो कम ही भाग्य है। जैन कम अयो में कम वध और बम फल भोग की प्रित्रया का प्रति विशद वणन है। उनमें जहाँ एक प्रोर यह विघान है कि वधा हुआ वमें फल दिये विना कदापि नहीं छूटता है, वहीं दूसरी भ्रोर उन नियमों का भी विघान है, जिनसे वधे हुए कम में प्रनेक प्रकार से परिवतन भी दिया जा सकता है। कम वध से लेकर फल-मोग तक की इन्हीं। कम वधा वे उनके परिवतन की परिवतन की परिवतन की काहत्र में करण कहा गया है। कम वध व उदय से मिलने वाले फल ही भाग्य कहा जाता है। कम में परिवतन होने से उसके फल में, भाग्य में भी परिवतन हो जाता है। कस करण को भाग्य परिवतन वो प्रतिवतन होने से उसके फल में, भाग्य में भी परिवतन हो जाता है। कस करण को भाग्य परिवतन वो प्रतिवतन होने से उसके फल में, भाग्य में भी परिवतन हो जाता है। कस करण को भाग्य परिवतन वो प्रतिवत्न वो प्रतिव्रया भी वहा जा सकता है। महापुराएं में कहा है—

विधि, स्रष्टा, विधाता, दैव वर्म पुराकृतम् । ईश्वरेष्वेती, पयायकमवेधस् ॥४३७॥

विधि, सट्टा, विधाता, दव, पुराकृतम्, ईश्वर ये वम रूपी प्रह्मा वे पर्यायवाची शब्द हैं। प्रर्थात् कम ही वास्तव मे प्रह्म या विधाता है।

करण माठ हैं

व्यान रण नी हिन्द मे नरण उमे महा जाता है जिसनी सहायता से त्रिया या काय हो। दूसरे शब्दों मे जा त्रिया या नाय मे सहायक गारण हो। उक्त भाठ प्रनार भी त्रिया से कम पर प्रभाव पडता है भीर उननी अवस्था व फलदान मो मिक्त में परिवतन होता है। म्रत इहें परण नहा गया है। यम-भास्त्रों मे भागत इन परणों ना विवेचन वनस्पति विनान एव चिनिस्सा मास्त्र मे नियमों व हुण्टाता द्वारा मनीविनान एव ब्यावहारिन जीवन के आधार पर प्रस्तुत निया जा रहा है।

१ साधन करण

कम परमाणुत्रा का घारमा के साथ सम्बाध होने को बंध कहा जाता है। यहों यम का बधना या सस्कार रूप बीज का पटना बधन करण है। इसे मनो विभान की भाषा मंत्रिय निर्माण भी कहा जा सकता है। इसी कम-बीज के २१-- न कर्मात्म गुरगोऽमूर्ते स्तस्य ब घाशिसदित । धनुष्रहोपघातौ हि नामूर्ते नतु महेति ।।

> —तत्त्वायसार, पचमाधिकार, बलाकाक १४, पृष्ठांक १४३

२२-- भौटारिकादि कार्याणा कारण कर्मभूतिमत । न ह्यमूर्तेन मूर्तानामारम्भ ववापि दृश्यते ॥

> —सत्त्वाधसार, पत्राधिकार क्लोबांक १४ पृम्डोन १४३

२३---तत्वायसार, पचमाविवार वही, श्लोबाव १६ २०, पृष्ठ १४४ १४५

कर्म-सूक्तियाँ

सक्रमुणा किञ्चद्व पावकारी, कडाएा कन्माएा रा मोपल ग्रस्थि।

—उंतराध्ययन ४।३

पापातमा भपने ही बमों स पीडित होता है यमेशि प्रतवर्मों का फल भीये विना खरकारा नहीं है।

> पक्के फर्सान्हि पहिए, जह रा फल धरमरए पुरारे विटे । जीवस्त कम्ममावे पहिए ज पुरारोदयमुवेई ।।

> > -समयसार १६८

जिस प्रकार पेका हुमा फल गिर जान वे बाद पुन कुल स नहीं सग सकता उसी प्रकार यम भी मारमा स विमुक्त होने के बाट पुन, मारमा (बीनराग) को नहीं सग सकते। /

> रागौ य बोसो वि म कम्मयीय कम्मं च मोहप्पभवं वर्षति । कम्म च जाईमरागस्स भूतं रुदुर्गं च जाईमराग्रं वपति ॥

> > --- उत्तराम्बयम ३२१७

राम और बेंग ये दो कम न भोज हैं। कम माह ने उत्पन्न होता है। कम ही बाम मररा का मुस्त है भीर जाम मरण ही बस्तुन दुख है। 90

करण सिद्धान्तः भाग्य-निर्माण की प्रकिया

🔲 श्री क हैयालाल लोड़ा

जैत-दशन की हिण्टि में कम भाग्य विघाता है, कम के नियम या सिद्धान्त विघान है। दूसरे शब्दों/में कहें तो कम ही भाग्य है। जैन कम प्रयो में कम-वध ग्रीर कम फल भीग की प्रिक्रया का प्रति विश्वाद वणन है। उनमें जहाँ एक फ्रोर यह विधान है कि वधा हुआ कमें फल दिये विना कदापि नहीं छूटता है, वहीं दूसरी ग्रीर उन नियमों का भी विधान है, जिनसे वधे हुए कम में मनेक फकार से परिवतन भी क्यां जा सकता है। कम वधं से लेकर फल-भोग तक की इहीं कबस्याधा व उनके परिवतन की प्रक्रिया को शाहत में करण कहा गया है। कम वधं व उदय से मिलने वाले फल ही भाग्य कहा जाता है। कमें में परिवतन होने से उसके एन में, भाग्य में भी परिवतन ही जाता है। कम में परिवतन होने से उसके एन में, भाग्य में भी परिवतन ही जाता है। कम करण कहा भाग्य परिवतन की प्रक्रिया भी वहां जा सकता है। महापुराएं में कहा है—

विधि, स्रप्टा, विधाता, दैव कमं पुराकृतम् । ईश्वरेश्चेती, पयायकमवेधस् ।।४३७॥

विधि, स्रष्टा, विधाता, दव, पुराकृतम, ईश्वर ये नम रूपी स्नह्या के पर्यायवाची शब्द है। धर्यात कम ही यास्तव मे स्नह्य या विधाता है।

करण झाठ हैं

ध्यावरण वी दृष्टि से मरण उसे कहा जाता है जिसवी सहायता से क्रिया या काय हा। दूसरे शब्दा मे जा क्रिया या वाय में सहायव कारण हो। उक्त बाठ प्रवार मी क्रिया से कम पर प्रभाव पडता है धीर उनवी अवस्था व प्लदान की शक्ति मे परिवतन होता है। ख्रत इहें वरण वहा गया है। कम-बाह्त्रों में धागत इन परणों का विवेचन यनस्पति विज्ञान एव चिक्तिस्सा शास्त्र वे नियमा व दृष्टा ता द्वारा मनीविज्ञान एव ब्यावहारिक जीवन के आधार पर प्रस्तुत क्या जा रहा है।

१ याधन करण

यम परमाणुत्रा ना भारमा के नाथ सम्बन्ध हाने को बध वहां जाता है। यहां यम वा बधना या सस्वार रूप बीज ना पठना बधन करण है। इसे मनी विपान की भाषा में यथि निर्माण भी यहां जा सकता है। इसी वाम-बीज ^क उदय या फलस्वरूप प्राणी सुख-दु ख रूप फल भोगता है। जिस प्रकार शरीर में भोजन के द्वारा ग्रहण किया गया भला पदाय गरीर के लिए हितकर भीर बुरा पदाथ म्रहितकर होता है। इसी प्रकार घात्मा द्वारा ग्रहण किए गए गुम कम परमारणु आत्मा के लिए सुफल सौभाग्यदायी एव ग्रहण किए गए प्रग्रम कम परमार्ग्य आत्मा के लिए कुफल दुर्भाग्यदायी होते हैं। अत जी दुर्भाग्य की दूर रखना चाहते हैं उ हें हिसा, भूठ, चोरी, कुशील, परिग्रह, काथ, मान, माया लोम आदि पाप प्रवृत्तियो - प्रशुभ कर्मी से बचना चाहिये। वयोकि इनके पल स्वरूप दु स मिलता ही है श्रीर जो सीभाग्य चाहते हैं उ हें सेवा, परोपकार, वात्सल्य भाव आदि पुण्य प्रवृत्तियो, शुभ कर्मी को ग्रपनाना चाहिये। कारण कि जैसा बीज बोया जाता है बैसा ही फल लगता है । यह प्राकृतिक विधान है, इसे कोई नही टाल सकता। किसी की हिंसा या युरा करने वाले को फलस्वरूप हिंसा ही मिलने वाली है, बुरा ही होने वाला है। भला या सेवा करने वाले का उसके फलस्वरूप भला ही होता है।

निसी विषय, वस्तु व्यक्ति, घटना, परिस्थिति झादि ने प्रति अनुदूसता मे राग रूप प्रवक्ति करने से ग्रीर प्रतिकूलता में द्वेप रूप प्रवृक्ति करने से उसके साथ सम्बाध स्थापित ही जाता है। यह सम्बाध ही बाध है, बाधन है। इस प्रकार राग हेप करने का प्रभावें चेतना के गुएगो पर पया उन गुएगो मी प्रभि व्यक्ति से सम्बन्धित माध्यम शरीर, इन्द्रिय, मन वाणी आदि पर पहता है। अत राग-द्वेष रूप जैसी प्रवृत्ति होती है, वैसे ही वस बधते हैं तथा जिताी-जितनी राग द्वेप भी अधिकता-यूनता होती है उतनी उतनी मधन में टिमन की सवलता निपलता तथा उसके फल की अधिकता-स्यूनता होती है। इसलिए जी व्यक्ति जितना राग होप कम करता है उतना ही कम यम वाधता है। जो समभाव रखता है, समदृष्टि रहता है, यह पाप वम का बध नहीं करता है। मत वध से यचना है हो राग-द्वेष से बचना चाहिये।

नियम

क्म बाध का कारण राग द्वेष मुक्त प्रवृत्ति है। (१)

जो जैसा अच्छा-गुरा पम बरता है, यह यैसा ही सुरा-दुन रूप (२)

फल भोगता है।

बाचे हुए नम बा पल अवश्यमेव स्वयं को ही भागना यहता है। (₹) नोई मी अप व्यक्ति व शक्ति उससे छुटनारा नही दिसा सक्ती।

निधत करण

मम साध की यह देशा जिसमें क्या इतना हडतर बंध जाय कि उसमें हियति भीर रस में फैरफार तथा घट-यड हो सके परन्तु उसका मागूस-चुस परिवर्तन, मनमण और उदीरणा न हो सने, उस विमत्त करण कहते हैं।

षमं की यह स्थिति किसी प्रकृति या किया मे घ्रधिक रस लेने, प्रवृत्ति की पुनरावृत्ति करने से होती है। जिस प्रकार किसी पौषे को बार-बार उखाडा जाय या हानि पहुँचाई जाये तो वह सूख सा जाता है ग्रौर उसमे विशेष फल देने की शक्ति नष्ट हो जाती है। अथवा जिस प्रकार बार-बार अफीम खाने से या गराव पीने से अफीम खाने या गराव पीने की आदत इतनी हढ़तर हो जाती है कि उसका छूटना फठिन होता है मले ही मात्रा में मुख्य घट-बढ़ हो जाय। ग्रथवा इिंद्रय सुख के आधीन हो कोई वार वार मिथ्या आहार-बिहार करे, जिससे उसके जलदर, मावर, स्थ जैसी दुसाच्य वीगरी हो जाय जो जम भर मिटे हो नही केवल उसमे मुख्य उतार-बढ़ाव ग्रा जाय। इसी प्रकार जिस किया में योग प्रयात मन-बचन-काया की प्रवृत्ति की पुनरावृत्ति की मधिकता हो एव रस की अर्थात राग-डे प ग्रादि कथाय की प्रविक्ता हो तो कम की ऐमी स्थिति का बच्य हो जाता है कि जिसमे कुछ घट-बढ़ तो हो सके परन्तु उसका रूपातरण य दूसरी प्रकृति रूप परिवतन न हो सके, उसके फल को भोगना ही पड़े।

धत हमे किसी विषय सुख का बार-यार भोग करने एव अधिक रस लेने से यचना चाहिये लागि कम वा इढतर वाध न हो ।

नियम निधत्त कम मे सक्रमण व उदीरणा नहीं होती है।

३ निकाचित करएा

वम-वध वी वह वशा जिसमे कम इतने दूर्वतर हो जाय कि उनमे मुख
भी फेर फार न हो सके, जिसे भोगना ही पड़े, निवाचना कहलाती है। कम वी
यह न्या निधनवरण से प्रधिक बलवान होती है। वम की यह स्थित अत्यधिक
गुद्धता से होती है। जिन प्रकार पौधे को लाद रस प्रादि पूरा अनुवूलता मिलने
से उसके कल में स्थित वीज या ऐसा पोपरा होता है कि उसके उगने की शिल्त
पूरा विकसित हो जाती है। प्रथवा किसी रोग होता बार वार गलती दोहरायी
जाय व परहेज हतना विगाड दिया जाय कि रोग ऐसी स्थिति में पहुँच जाय कि
उसमें वमी आये ही नहीं। या फसर जस प्रसाध्य राग का हा जाने से उसके
भागे विना छुटकारा नहीं होता है, वैमे ही जिस वम वो भोगे विना छुटवारा न
हो, वह निवाचित कम है। जिम प्रकार कसर आदि प्रसाध्य रोग से बचने, पूर
रहने में हो प्रपना हित है वारण कि उसमा एक बार हो जाने पर फिर मिटना
प्रसम्भव है, इसी प्रकार वममें वाम वी ऐसी दशा से बचने या दूर रहने में हो
अपना हित है—जिसे विना भाग छुटवारा प्रसम्भव है। इस धातप दशा से
वचना तब ही सम्भव है जय विसी प्रवृत्ति में अत्यन्त गृद्ध न हो। प्रत्यधिव
प्रसासत न हा।

नियत्त भीर निकाचित कर्म-याथ की ये दोना दलाएँ असाध्य रोग के समान है परन्तु नियत्त में निकाचित कम भिषक प्रवल व दु सद है। प्रत इनमें सपने में हो निज हिन है।

नियम

निकाचित कमें में सकमण व उदीरणा, उद्वतन, व्यवतन करस नहीं होते हैं । कोई-कोई श्राचाय सामा य सा उद्वर्तन-अपवर्तन होना मानते हैं ।

४. उद्धतना करण

जिस किया या प्रवित्त से बन्घे हुए क्रम की स्थिति भीर रस बढता है, उसे उद्वतना करण कहते हैं। ऐसा ही पहले बांघे हुए कम प्रकृति के अनुरूप पहले से प्रधिक प्रवृक्ति करने तथा उसमे प्रधिक रस लेने से होता है। जैसे पहले किसी ने डरते हरते किसी की छोटी सी वस्तु चुरा कर लोग की पूर्ति की फिर वह डाकुश्रो के गिरोह में मिल गया तो उसकी लीभ की प्रवृत्ति का पोपण हा गया, वह बहत बढ गई तथा अधिककाल तक टिकाऊ भी हो गई, वह निघडक डाभा डालने व हत्याएँ करने लगा। इस प्रकार उसकी पूर्व की लोभ की वृत्ति मा पोपरा हाना, उसनी स्थिति व रस का बढ़ना उद्वतना कहा जाता है। जिस प्रकार क्षेत मे उमे हुए पौघे की मनुकूल खाद व जल मिलने से वह हुष्ट-पुष्ट होता है, उमनी भायु व फलदान शक्ति बढ़ जाती है इसी प्रकार पूर्व में ब घे हुए कर्मी को उससे अधिक तीवरस, राग-द्वेप, कपाय का निमित्त मिलने से उनकी स्थिति और फल देने की शक्ति वढ जाती है। अथवा जिस प्रकार किसी ने पहले साधारण सी शराब पी, इसके पश्चात् उसने उससे श्रधिक तेज नशे वाली शराब पी तो उसके नशे मी मक्ति पहले से अधिम बढ जाती है या विसी मध्मेह में रोगी ने शक्कर या बुछ मीठा पदार्थ का लिया फिर यह मधिक शक्कर वाली मिठाई खा लेता है तो उस रोग की पहले से अधिक वृद्धि होने में स्थिति हो जाती है। इसी प्रकार विषय सुख मे राग की वृद्धि होने से तथा दु स में हैं प बढ़ने से तत्सबधी कम की स्थिति व रस अधिक वढ़ जाता है। अत हित इसी मे है कि कथाय (रस) नी वृद्धि नर पाप कर्मों की स्थिति व रस की न बढाया जाय आर पुण्य वर्म की न घटाया जाय।

नियम

- (१) सत्ता में स्थित नम की स्थिति व रस से वतमान में बद्धमान कम की स्थिति व रस का मधिक गंघ होता है, तब हो उदवर्ता करण सम्मय है।
- (२) सबसेश (मचाय) भी वृद्धि से भागू मम को छोडकर शेम मर्मी को सब प्रकृतियों को स्थिति का एव सब पाप प्रश्नियों के भनुभाग (रस) में उद्यवन हाता है। विमुद्धि (गुम भावों) से पूर्व प्रकृतियों के अनुभाग (रस) में उद्वतन होता है।

प्र**स**पवतनाकरण

पूंच में बापे हुए क्यों की न्यिति धौर रस में कमी धा जाना धपयता। मरण है। पहले किसी मणुभ क्या मा बाध मरने के प्रकात श्रीय सदि फिर ग्रच्छे कम (काम) करता है तो उसके पहले वां वे हुए कमों की स्थिति व फलदान शक्ति घट जाती है जैसे श्रीणक ने पहले, त्रूर वम करके सातवों नरक की पायु वा वघ कर लिया था परन्तु फिर भगवान् महावोर की शरण व समवशरण मे श्राया, उसे सम्यवन हुआ जिमसे अपने कृत कमों पर पश्चात्ताप हुआ तो शुम भावो के प्रभाव से उसकी वाधी हुई सातवी नरक की श्रायु घटकर पहले नरक वी ही रह गई। इसी प्रकार कोई अच्छे वाम करे श्रीर उच्च स्तरीय देव गित वा ब घ करे फिर शुभ भावो मे गिरावट शा जाय तो वह उच्च स्तरीय दवगित वे ब घ म गिरावट आकर निम्न स्तरीय देवगित का हो जाता है। अथवा जिस प्रवार सेत मे स्थित पोषे को प्रतिकृत खाद, ताप व जलवायु मिले तो उसकी आयु व फलदान की शिक्त पट जातो है। इसी प्रकार सत्ता मे स्थित गर्मों का वम्च कोई प्रतिकृत्व काम करे तो उसकी स्वात् स्वाता शक्ति घट जाती है। प्रथवा जिस प्रवार पित्त का रोग नीवू व आत्रबुखारा खाने से, तीव्र शोध वा वेग जल पीने से, ज्वर का श्रीषक तापमान वक रखने से घट जाता है इसी प्रवार पूव मे किए गए दुष्कमों के प्रति सवर तथा प्रायम्वित शादि वरने मे उनवी फलदान शक्ति व स्थिति घट जाती है।

प्रत विषय क्याय की ध्रनुकूनता में हप व रित तथा प्रतिकूलता में खेद (णोक) व धरित न करने में अर्थात् विरित (सयम) को ध्रपनाने में ही आत्म हित है।

नियम

सबलेप (पपाय) को कमी एवं विश्वद्धि (ग्रुम भावो) की वृद्धि से पहले बामे हुए कमों में आयु कम को छोड़ कर शेष सब कमों की स्थिति एवं पाप प्रकृतिया थे रस में प्रपवर्तन (कमी) होता है। सबलेश की वृद्धि से पुष्य प्रकृतिया के रस में प्रपवतन होता है।

६ सकमण बरण

पूज में प्रघेष कम की प्रकृति का अपनी जातीय अप प्रकृति में रूपांतरित हो जाना सत्रमण करण कहा जाता है। यतमान में बनस्पित विशेषण अपने प्रयत्न विशेष से सहु फर देने वाले पीषे को मीठे फल देने वाले पीषे के रूप में परिवर्तित कर देते हैं। निम्न जानि के बीजों को उच्च जाति वे बीजों में बदल देते हैं। इसी प्रतिया से गुलाब की सैंबड़ों जातियाँ पदा की हैं। वर्तमान वनस्पति वित्तान में इस सत्रमण प्रतिया को सकर-प्रतिया कहा जाता है जिसका अस सत्रमण करना हो हैं। इसी सत्रमण करण की प्रतिया से मनर मक्का, अस सत्रमण करना हो हैं। इसी सत्रमण करण की प्रतिया से मनर मक्का, कार वाजरा, सकर गहें के बीज वैदा किए गए हैं। इसी प्रवार पूज में बधी हुई कम प्रकृतियों बतान में वाजरी हैं, क्या प्रवृतियों बतान हो जाती हैं, क्या प्रवृतियों वाजरी हैं। भयवा जिस प्रकार विविद्सा के द्वारा मरीर के बियार

नम सिनान

ंग हृदय, नेय ग्रादि को हटाकर उनके स्थान पर स्वस्य हुद्य, नेत्र आरि, । गंपत कर श्रघे व्यक्ति को सुफता कर देते हैं, रुग्ण हुदय-को स्वस्य हुद्य बता,

ापत कर अब ज्याक का सुक्ता कर दत हु, रुण हुदय-का स्वस्य हुदय क्रा पत हैं तथा अपच या मदानि का रोग, सिरवई, ज्यर निवसता, केल्य सा अविकार सुनवुक्त काल है। वससे हुदूरा काल कोल है - (१) रीम के हुर्गिय

पत ह तथा अपच या मदाान का राग, सिरदर्ग, जब रानवनता, केल गा श्रतिसार स बदल जाता है। इससे दुहरा लाम,होता है—(१) रोग- वे चयट से चचना एव (२) स्वस्य भग की शक्ति की प्राप्ति गृह्म प्रकार पूर्व की बंधी हुई। अशुभ कम प्रकृति को अपनी सजातीय गुभु कम प्रकृति में बदला जाता है और जनके द खद फल से बचा जा सकता है।

यह सक्रमण या रूपा तरण कर्म के मूल भेदों मे परस्पर मे नहीं होता है । अर्थात ज्ञानावरण कम, दशनावरण, वेदनीय, मोहनीय आर्थि किसी धन्य कर्म रूप मे नहीं होता है । इसी प्रकार दर्शनावरण कम, शानावरण, वेदनीय आर्थि किसी अप कम रूप मे नहीं होता है । यही बात शन्य सभी कमों के विषय मं भी जाननी चाहिये। सक्रमण किसी एकं ही कर्म के श्राचनतर मे उत्तर प्रकृतियों। में भपनी सजातीय श्राय उत्तर प्रकृतियों में होता है। जैसे वेदनीय कर्म के दो भेदर है । सातावेदनीय श्रीर असातावेदनीय ।, इनका परस्पर मे सक्रमण हो सक्ता है अर्थात् मातावेदनीय असातावेदनीय स्प हो सक्ता है और असातावेदनीय स्प स्तावेदनीय कर्म के सुक्ष प्रवाद है और स्वातावेदनीय स्तावेदनीय कर्म हो सक्ता है और असातावेदनीय स्तावेदनीय कर्म हो सक्ता है अर्थे स्वातावेदनीय स्तावेदनीय कर्म हो सक्ता है अर्थे स्वातावेदनीय कर्म हो सक्ता है अर्थे स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है अर्थे स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय क्या हो सक्ता है स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय हो स्तावेदनीय क्या हो स्तावेदनीय हो स्तावेदनीय

सीतिवस्ताय हैं वह रिपत्त है रिप्तू हैं। स्वान मोहनीय कम को ही बबालर या उप-प्रकृतियां हैं—पर तु इनमें भी परस्पर में सक्तम्य नहीं होता है। इसी प्रकार भाषु वर्ष की चार भवा तर प्रकृतियां हैं उनमें भी परस्पर, में सत्रमण नहीं हा सकता है अर्थात नरकायु का यश कर तेने पर जीव की, तरक, में ही जाना पडता, है। वह तिर्यंच, मनूष्य, देव गति में नहीं जा सकता है।

ममें गिद्धाला में निरूपित ग्रंकमण प्रक्रिया की आधुनिक मनोविशान थी साथी में साथी तरीन रेख (Sublimation of mental energy) यहा जा गकता है। यह मार्गान्तरीन रेख भा स्थानतरेख दो प्रवार का है— १ अधुभ प्रकृति का अधुभ प्रकृति में। गुभ (बदाता) प्रकृति का अधुभ प्रकृति का अधुभ प्रकृति में। गुभ (बदाता) प्रकृति का अधुभ प्रकृति का अधुभ प्रकृति में। गुभ (बदाता) प्रकृति भा स्थान प्रकृति के अधुभ (कृतिका) में स्थान रेख के प्रवार प्रकृति में स्थान रेख हैं। अत्र नाम मनोविष्क के स्थान रेख के प्रवार प्रकृति में स्थान रेख में अधुभ (कृतिका) में स्थान रेख के प्रवार प्रकृति में स्थान रेख में अधुभ (कृतिका) के स्थान रेख में स्थान रेख मार्ग स्थान स्था

कें खंदासीकरण पर विशेष अनुसपान हुया है सथा कुका है । पान मा मुस्सिन काम भावना का सक्तमथ था अर्थ की प्रमृति की मोक्कर शेव्ड कला, सुदर विश्व या महावाब्य, क्रिक के स्थिति जो माना है। बतमार में स्थानोगरण प्रमिया का उपयोग व प्रयोग कर उद्दण्ड, अनुषासनहोन, तोड फोड करने वाले ग्रयराधी-मनोवृत्ति के छात्रो एव व्यक्तियो को उनको रुचि के किसी रचनात्मक काय मे लगा दिया जाता है। फलस्वरूप वे ग्रपनी हानिकारक व ग्रपराधी प्रवृत्ति का त्याग कर समाजोपयोगी काय में लग जाते हैं, श्रनुषासनप्रिय नागरिक बन जाते हैं।

कुरिसत प्रकृतियों को सद् प्रकृतियों में सक्ष्मण या रूपान्तरए करने के लिए प्रावयमक है कि पहले क्यक्ति को इद्रिय-भोगों की वास्तिविकता को उसके वतमान जीवन की दिनिक घटनाग्रों के ग्राधार पर समभाया जाये। भोग का सुख क्षिण्रक है, नश्वर है व पराघीनता में आवड़ करने वाला है, परिग्राम में नीरसता या ग्राथाव ही गेप रहता है। भीग जडता व विकार पैदा करने वाला है। सवान कामनाग्रों को पैदा कर चित्त को अशात बनाने वाला है। सघप, इन्द्र, प्रत्व क्र देवा करने वाला है। सुख के भोगी को दुख भोगना ही पड़ता है। मुख के युख के त्याम से तत्काल शान्ति, स्वाधीनता प्रसन्नता की ग्रुप्त होती है। इस प्रकार मोगों के सुख के त्याम से तत्काल शान्ति, स्वाधीनता प्रसन्नता की ग्रुप्त के हीती है। इस प्रकार मोगों के सुख का प्राव्व का गामित, स्वाधीनता प्रसन्नता की ग्रुप्ति होती है। इस प्रमाम के शिएक सुख क भोग का प्राप्त विया जाय। भावी दुग से छुटकारा पाने के लिये वतमान के क्षिण्रक सुख क भोग का प्राप्त विया जाय। भावी दुग से छुटकारा पाने के लिये वतमान के शिएक सुख क भोग का प्राप्त विया का गाम दिसरा की ग्रुप्त होती है। इसने भारम स्वयम की योग्यता पदा होती है किर दूसरों की सुख देव के लिए भी पपने मुख व सुख सामग्री को दूसरा की स्वा का ग्रेप का प्रमुत्त होती है। इसरों की निरात्वा होता है। उस मुग्न से पर समाता है उसना प्राप्त व सुखभोगजनित सुख से निरात्वा होता है। उस मुग्न का यह बीज उदारता में पत्वित्व पत्र होती जो भोगजनित मुख से होती है। प्रेम के सुप्त का यह बीज उदारता में पत्व किता है। से लिता है।

जिस प्रवार कम सिद्धान्त में सक्षमण वेचल सजातीय प्रष्टतियों में सम्भव है, इनी प्रवार मनोविषान में भी रूपान्तरण केवल सजातीय प्रष्टतियां में ही सम्भय माना है। दोगों ही विजातीय प्रष्टतियां के साथ सत्रमण या रुपा तरण नहीं मानते हैं। मत्रमणवरण शीर रूपान्तरवरण दानों ही में यह सद्धान्तिय समानता आश्चयजनव है।

षम सिदान्त में धनुसार पाप प्रवृत्तियों से होने वाले दुस, वेदना, धणान्ति आदि से छुटमारा, परोपवार रूप पुष्प प्रवृत्तिया से विया जा सवता है। इसी सिदान्त का अनुसरण वतमान मनोविधानवेत्ता भी कर रहे हैं। उनका गयन है वि उदात्तीवरण घारीरिक एव मानसिक रोगो के उपचार में बहा वारगर उपाय है। मनोवज्ञानिक चिकित्सालया में असाध्य प्रतीत हाने वाले महाराग उदात्तीकरण से ठीक होते देसे जा सकते हैं।

करता है कि किसी ने पहले कितने ही अच्छे कर्म वाघे हो। यदि वह वर्तमान में दुष्प्रवृत्तिया कर बुरे (पाप) कम वाघ रहा है तो पहले के अच्छे (पुण्य) कम वुरे (पाप) कम वाघ रहा है तो पहले के अच्छे (पुण्य) कम वुरे (पाप) कम में बदस जावेंगे, फिर जनका कोई अच्छा सुखद कल नहीं मिलने वाला है। इसके विपरीत किसी ने पहले दुष्कम (पाप) किए हैं, बांघे हैं परन्तु वतमान में वह सत्कम कर रहा है तो वह अपने बुर कर्मों के दु खद फल से छुटकारा पा लेता है। दूसरे मन्दों में कहे तो हम हमारे वतमान जीवन वाल का सबुपयोग-दुष्पयोग कर प्रपने भाग्य को सौभाग्य या दुर्भाग्य में बदल सकते हैं। इसके हमें पूण स्वाधीनता है तथा हमारे में सामध्य भी है। इसे उदाहरण से समर्के—

'क' एक ब्यापारी है। 'ख' उसका प्रमुख ग्राहक है। 'क' को उससे विशेष लाभ होता है। 'क' के लोभ की पूर्ति होती है तथा 'ख' 'क' के व्यवहार की बहुत प्रस्ता करता है जिससे 'क' के मान की पुष्टि होती है। ग्रत 'क' का 'ख' के साम लोभ ग्रीर मान रूप पतिन्छ सम्बन्ध या व घ है परन्तु क' ने 'ख' को लोभ वग असलो माल के बजाव नकती माल दे दिया। इस घोखे का जब 'ख' को पता वात तो वह रूट हो गया और उस पर 'क' की जो रकम उधार थी उसने उसे देने से मना कर दिया। गाली गलीच कर 'क' का ग्रपमान कर दिया। इससे 'क' को श्रीप बाया। प्रस 'क' वा 'ख' के प्रति जोभ व मान रूप जो राग का सम्बन्ध पा वह भोध व देव में रूपात्तरित-सक्रमित हो गया।

नियम

- (१) प्रष्टति सन्नमण बध्यमान प्रकृति मे ही होता है।
- (२) सक्रमण सजातीय प्रकृतियों में ही होता है।

नोट १ उद्वेजना सकमण, २ विष्यात सकमण, ३ अध स्तन सकमण, ४ गुए सकमण, ४ सव सक्रमण आदि सक्रमण के अनेक भेद प्रभेद कम शास्त्रों में यहें गये हैं, विस्तार भय से यहां उसका वरान नहीं विया गया है।

७ वदीरणा करण

व पहुए कम का नियत काल में फल देने को उदय कहा जोता है भीर नियत काल के पहले कमें के फल देने को उदीरणा बहते हैं। जैसे आम वेकने वाला भामा को जस्दी पवाने के लिए पेड से तीडकर भूमें भावि में दबा देता है जिसमें भाम समय से पूब जस्दी पक जाते हैं। इसी प्रकार जो कमें समय पाकर उदय में आन वाले हैं भर्मात् अपना क्स देने वाले हैं उनका प्रयस्त विशेष में किसी निमित्त से समय से पूब हो फल देकर नस्ट हा जाना स्टीरएस है। जिस प्रकार शारीर में स्थित कोई विकार कालान्तर में रोग के रूप में फल देने वाला है। टीका लगवाकर या दवा धादि के प्रयत्न द्वारा पहले ही उन विकार को उभार कर फल भोग लेने से उस विकार से मुक्ति मिल जाती है। उदाहरणाथ—चेचक का टीका लगाने से चेचक का विकार समय से पहले ही अपना फल दे देता है। भविष्य में उससे छुटकारा मिल जाता है। वमन रेपन (उल्टी या वस्त) द्वारा किए गए उपचार में भारीर वा विकार निकात कर रोग से समय से पूव ही मुक्ति वाई जा सकती है।

इसी प्रकार भन्तस्तल में स्थित कम की प्रथियो (वधनों) को भी प्रयल से समय के पूव उदय में लाकर फल भोगा जा सकता है। वेसे तो कर्मों ही उदीरणा प्रार्णी के द्वारा किए गए प्रयत्नों से अपनाए गए निमित्तों से सहब हम में होती रहती है परन्तु अन्तरतम में भ्रज्ञात अगाध गहराई में छिपे व स्पित कर्मों की उदीरणा के लिए विशेष पुरुषाथ करने भी आवश्यकता होती है, जिसे तप के द्वारा कर्मों की निजरा करना कहा जाता है।

वर्तमान मनोविज्ञान भी उदीरणा के उपयुक्त तथ्य को स्वीवार करता है। मनोविज्ञान मे इस प्रतिया से ध्रवचेतन मन में स्थित मनोप्रियमें वा रेचन या वमन कराया जाता है। इसे मनोविश्वेषण पद्धित कहा जाता है। इस पद्धित से धज्ञात मन म छिपी हुई प्रथियाँ, युठाएँ, वासनाएँ, वामनाएँ जात मन म प्रयट होती हैं, उदय होती हैं भीर उनका कल भोग विया जाता है ता वे नष्ट हो जाती हैं।

आधुनिय मनोवैज्ञानियों मा यथन है वि मानव यी भिषिकतर धारीरिय एवं मानसिय बोमारियों ना पारण ये भ्रमात मन में छियी हुई प्रथियों ही हैं। जिनका सत्त्रय हमारे पहले के जीवन में हुमा है। जब ये प्रथियों बाहर प्रकट होकर नष्ट हो जाती हैं तो इनसे सम्बच्धित थोमारियों मो मिट जाती हैं। मानसिक जिकित्सा म इस पढ़ित या महत्त्वपूर्ण स्थान है।

अपने द्वारा पूच मे हुए पापों या दोवो को स्मृति पटल पर लाकर मुठ के समक्ष प्रवट करना, उनकी प्रालोचना करना, प्रतिक्रमण करना, उदीरणा या मनोविक्तेपण पढ़ित का ही रूप है। इससे साधारण दोप-नुष्कृत निस्वा हो। जाते हैं, नष्ट हो जाते हैं, एस देने को प्रांत का देने हैं। यदि दोप प्रमाव हो, भारी हो तो उनने नाम के लिए प्राविध्वत लिया जाता है। प्रतिप्रमण कर्मों को उदीरणा में बढ़ा सहायक है। हम प्रतिक्रमण के उत्तराम सं अपने नुष्कर्मों को उत्तराम पर देत समें का स्वयं पटला जागणा जिला प्रारोध मं यदि हाति । ता शारी एक एवं मानमिष आराज्य, समता चाति एक प्रसन्नता के रूप मंत्रकट होगो।

उदोरणा की प्रक्रिया

उदीरणा के लिए पहले शुभ-भावों से अपवर्तना करएा द्वारा पूर्व मे सचित कर्मों भी स्थिति को घटा दिया जाता है। स्थिति घट जाने पर कम नियत समय से पूव उदय में भा जाते हैं। उदाहरणाथ जब कोई व्यक्ति किसी दुर्घटना में अपनी पूरी भ्रायु भोगे बिना ही मर जाता है तो उसे अकाल मृत्यु कहा जाता है। इसका कारण आयु कम की स्थिति अपवतना करण द्वारा घटकर उदीरएग हो जाना ही है।

नियम

- (१) विना प्रयवतन के उदीरएगा नही होती है।
- (२) उदीरणा किये कर्म उदय मे मानर फल देते हैं।
- (३) उदीरणा के उदय में ग्राकर जितने कम कटते हैं (निजरित होते हैं) उदय में कपाय भाव की अधिकता होने से उनसे ग्रनेक गुर्णे एम ग्राधिक भी बाध सकते हैं।

द उपशमना करण

याम वा उदय मे आने के अयोग्य हो जाना उपशमना करण है। जिस प्रकार भूमि मे स्थित पीचे वर्षा के जल से भूमि पर पपडी भा जाने से दव जाते हैं, वदना रुव जाता है, प्रकट नहीं होते हैं। इसी प्रवार कर्मों को नान वल या सयम से दवा देने से उनका फल देना रुक जाता है। इसे उपशमना करण कहते हैं। इससे तस्काल भाति मिलती है। जो आताश कि को प्रकट वरने में सहायक होती है। अथवा जिस प्रकार भारीर मे पाव हो जाने से या भापरेशन करने से पोडा या पट्ट होता है। उस कट्ट पा अनुभव न हो इसके लिए इन्जेकान या दवाई दी जाती है जिससे पीडा या दद का भमन हो जाता है। पाव के विद्यमान रहने पर भी रोगी जमके परिणामस्वरूप उदय होने वाली वेदना से उस समय यवा रहता है। इसी प्रकार नान भीर विद्या विशेष से यम प्रकृतियों के मुफल या भमन किया जाता है। यही उपशमना करण है। पर तु जिस प्रकार इन्जेबतन या दवा से दद वा भामन रहने पर भी घाव मरता रहता है और पाव भगने वा जो समय है वह पटता रहता है। इसी प्रकार कम प्रकृतियों वे फल-भीग वा अमन होने पर भी उनकी न्यित, अनुमाग व प्रदेश पटता रह सकता है।

नियम उपशमना करण मोहनीय पर्मे की प्रवृतिया मे ही होता है।

करण ज्ञान म महत्त्वपूरा मिद्धान्त यह है कि वर्तमान में जिन कम प्रकृतियो वा बाप हो रहा है। पुरानी बाधी हुई प्रकृतिया पर उनका प्रमाव पडता है और वे वतमान में वध्यमान प्रकृतियों के अनुरूप परिवर्तित हा जा। हैं। सीघे शब्दो मे कहें तो वर्तमान में हमारी जो बादत वन रही है, पृरात आदतें वदल कर उसी के अनुरूप हो जाती हैं। यह सबका प्रनुपत है। उदाहरणाथ—प्रसन्नचन्द्र राजिंप को ले सकते हैं।

प्रसम्नद्ध राजा थे। वे ससार को असार समक्त कर राजपाट धीर गृहस्थाश्रम का त्याग कर साधु बन गये थे। वे एक दिन साधुवेश म ध्यान श मुद्रा में खंडे थे। उस समय श्रेणिक राजा भगवान् महावीर के दशनायें जाते हुए उघर से निकला। उसने राजाँप को ध्यान मुद्रा में देखा। श्रेणिक ने भगवान् के दशन कर भगवान् से पूछा कि ध्यानस्थ राजाँप प्रसन्नद्ध इस समय काश कर तें कि कहाँ जाये। भगवान् ने करमाया कि सातवी नरक में जावें। बुछ देर बार फिर पूछा तो भगवान् ने करमाया कि सातवी नरक में जावें। इस प्रकार श्रेणिक राजा फिर पूछा तो भगवान् ने करमाया छठी नक में जावें। इस प्रकार श्रेणिक राजा पाचवी नक मे, चौथी नक में, तीसरी नक में, दूसरी नक में, पहली नक में जावें। फिर करमाया प्रथम देवलांक में, दूसरे देवलोंक में, फमण वारहवें देवलोंक मं, नव ग्रेयथक में, अनुत्तर विमान में जावें। इतने में ही राजाँप को केवलजान हों गया।

हुमायह माकि जहीं राजिंप प्रसप्तचाद्र ध्यानस्य खटेये। उघर ते हुप्र पिषय निकले। उन्होंने राजिंप की ओर सकेत करके कहा वि अपने पुत्र गु राज्य का भार सम्भला कर यह राजा तो साधु बन गया और यहाँ ध्यान में लडा है। परातु इसके मात्रु न इसके राज्य पर ग्राप्तमण कर दिया है। यहाँ भयकर सग्राम हो रहा है, प्रजा पीडित हो रही है। पुत्र परेगान हो रहा है। इसे नुष्ठ विचार ही नहीं हैं। यह सुनते ही राजवि नो राप व जीन प्राया। ही में हवाल खो गया। उसने मन से उढ़े ग उठा। मैं अभी युद्ध म जाऊँगा घीर जनू सेना था सहार कर विजय पाऊँगा । उसका पम ध्यान रौद्र-ध्यान मे सप्रमित हो गया। अपनी इस रौद्र घोर हिसात्मन मानसिक स्थिति की कालिका से बह सातयी नव गी गति का यध करने लगा । ज्योही वह मुद्ध परने के लिए चरण उठाने लगा त्योंही उसने भपनी येश भूपा नी देशा तो उम होण जाया कि मैंने सो राजपाट त्याम कर सयम धारण किया है। मेरा राजपाट से अब कोई सबध नहीं। इस प्रकार उसने अपने आपको सम्माला। उसका जोश रोप मृद होने लगा। रोप या रोद्र ध्यान जैस-जैसे मद होता गया, घटना गया, वैसे-बसे नारवीय गम्पन भी घटता गया और सानवीं नवें न घटवार अमल पहली नकें तक पट्टच गया। इसके साम ही पूर्व म याचे सातवीं सादि ननीं की यथ की स्पिति व अनुभाग घटनर पहली नन में भगवतित हो गये। किर भावों में और विमुद्धि आई। रोय जोश मांत होकर संतोप में परिवर्गित हो गया तो राजिं देव मित का बाध मारने लगा । इससे पूत्र ही में बाधा नक गति का बग्ध

देव गित मे रूपान्तरित हो गया, सफीमत हो गया। फिर श्रेणीकरण की प्रिक्रया प्रारम्म होने लगी तो भावों मे अदयन्त विशुद्धि आई। कपायो का उपशामन हुआ तो अनुत्तर विमान देवगित का बन्ध होने लगा। फिर मावो की विशेष विशुद्धि से पाप वर्मों का न्धितिघात श्रीर रसघात हुआ। कर्मों की तीथ्र उदीरणा हुई। फिर सीण कपाय होने पर पूण वीतरागता था गई श्रीर केवलनान हो गया। इस प्रकार प्रसन्नव द राजिंप अपनी वतमान भावना की विशुद्धि व माधना के बल से पूव व च कर्मों का उत्वप्पा, अपकपण, सत्रमण, उदीरणा आदि करण (फियाएँ) वर कृतकृत्य हुआ।

इसी प्रकार प्रत्येक व्यक्ति अपने पूर्वं जाम में दुष्प्रवृत्तियों से अगुभ व दु खद पाप कर्मों की वीषे हुए उसकी स्पिति व अनुभाग को वतमान में अपनी गुम प्रवित्तियों से शुभ कम वाधकर घटा सकता है तथा गुम व सुखद पुण्य कर्मों में सत्रमित कर सकता है। इसके विपरीत वह वतमान में अपनी दुष्प्रवृत्तियों से अगुभ पाप कर्मों का वाधन कर व पूत्र से वा घे गुभ व सुखद कर्मों को अगुभ व दु बद कर्मों के रूप में मी सत्रमित पर सकता है। अत यह प्रावण्यक नहीं है कि पूज में वाचे हुए कम उसी प्रमार भोगने वंदों। व्यक्ति अपने वतमान कर्मों (प्रवृत्तियों) के द्वारा पूज में वाचे वर्मों को बदलने, स्थिति, अनुभाग घटाने-बढ़ाने एव क्षय करने में पूण समय व स्वाधीन है। साधक पराक्रम करे तो प्रयम पुणस्यान से ऊँचा उठकर मर्मों का क्षय परता हुआ अन्तामुं हुत्त में केवलज्ञान प्राप्त कर सकता है। □

कर्म के सर्वये

तारो नी ज्योति में चद्र छिपे नहीं, सूय छिपे नहीं बादल छाये। इद्र वी घोर से मोर छुपे नहीं, गर्प छिपे नहीं पूगी बजाये। जग जुडे रजपूत छुप नहीं, दातार छुपे नहीं मागन झाये। जोगी का वेप झनेन करो पर, कम छुपे न अभूति रमाए।। शरीर दोनो का सम्बाध हमारी विभिन्न मानवीय अवस्थामों का निर्माण करते हैं। हम समस्या झौर उसके समाधान को स्यूल-गरीर में सोजते हैं जबकि दोनों का मूल कम-गरीर में होता है। कम-गरीर हमारे चितन, भावना, सकल और प्रवृत्ति से प्रवृत्ति होता ह। प्रकम्पनकाल म वह नये परमाणुओं को प्रहृति (व घ) के नता है और पूत्र गृहीत परमाणुओं का परित्याग (निजरण) करता है। हमारे भ्वास और उच्छवास की गति ना, हमारी प्रमा, हमारी इदिमों का शक्ति का तथा वर्ण, गध, रस और स्पर्ध झादि अनुमयों के निमयण का हैं सुक्ष भारीर है। दूमरा को चाट पहुँचाने की हमारी क्षमता या दूसरा सं चीर के स्वाने की हमारी आमता या दूसरा सं चीर के स्वाने की हमारी अमता या दूसरा सं चीर के स्वाने की हमारी आमता या दूसरा सं चीर के स्वाने की हमारी अमरता है। होता है। इस तरह हमारी सम्यूण शक्ति का नियामण की है सुक्ष भारीर।

प्राणी के मरने पर जब ग्रात्मा एक शरीर की छोडकर दूसरा शरीर घारण वरती है, उस भ तराल काल मे उसके साथ दो शरीर भवश्य ही हात हैं एक तैजस भीर दूसरा कामण शरीर । उन दोना शरीरों के माध्यम से आत्मा मतराल की यात्राकरती है घोर अपने उत्पत्ति स्थान तक पहुँचती है। ने ज म के प्रारम्भ से ही कम-शरीर आहार ग्रहण करता है चाहे वह प्रोज प्राहार हो या ऊर्जामाहार हो । जीव ससार मे होगा तब हो कम गरीर होगा। इस तरह जीव आहार का उपभोग कर शोझ हो उसका उपयोग भी कर लेता है। स्यूल गरीर को निर्माण गुरू हो जाता है। हमारे स्यूल गरीर का ज्यीं ज्या विनास होता है स्यो स्यो नाडियाँ बनती हैं, हिंहुयाँ बनती हैं, चन्न बनते हैं, और भी अनेय प्रकार के अवसब बनते रहते हैं व इदिसो का विकास हाती रहता है। इस तरह में यिवास का मूल स्रोत है कम शरीर। वम शरीर मे जितन ररोत हैं, जिसने मास्ति-विकास के केंद्र हैं, उन सबका सबेच है स्पूल मरीर। यदि किमी प्राणी के कम भारीर म एक इद्रिय का विकास होता है सो स्पूल शरीर की सरचना में केवल एक इंद्रिय का ही विकास होगा. यांनी केवल स्पेश दिद्रिय का ही विवास होगा। यदि वम गरीर म एवं से श्रविय दिन्द्रियों का विकास होता है तो स्यूल गरीर में उतनी ही इिद्रयो के सपटन विकसित होंगे । यदि वर्म गरीर में गर्गे का विकास होता है तो स्यूल गरीर में मी मस्तिष्य का िर्माण होगा। जिन जीयों ने रम-शरोर म मन पा वियास नहीं है उनके न सो मेद रजबू होती है और न ही मस्तिष्य वयांति मन प विशास के साथ ही मर राजु और मस्तिष्य आते हैं। दम प्रकार स्यून गरीर की रचना का सारा अपत्रम मूहम-गारीर के विकास पर प्रामारित है। उपयुक्त तथ्यों के आधार पर यर नहाँ जा सरना है थि यदि सुदम गरीर विम्य है सो स्पूल मारीर उसना श्रमिबिन्व और यदि मुद्दम शरीर प्रमाण है ता स्थ्ये नरीर उसका गवेदी द्रमाख है।

इस प्रारीर की रक्ता सब हक ही होती है जब तक बारमा कमों ने बाधी

है। वम बद्ध भारना से ही कम-पुद्गल सम्बन्ध जोड़ते हैं भ्रीर कम-शरीर से चिपके हुए कम-पुद्गल, भ्रब्छे या बुरे, चाहे इस ज म के हो या पिछले जन्मों के हो, जीव वे साथ चलते हैं और परिपक्व होने पर उदय में आते हैं। जब आरमा कमों से मुक्त हो जाती है तो फिर कोई भी पुद्गल उस शुद्ध चैत यमय आरमा से न तो सम्बन्ध जोड़ सकते हैं भीर न ही आवरण डाल सकते हैं।

सदम शरीर के द्वारा जो विपाक होता है, उसका रस-स्राव शरीर की ग्रिथियो के द्वारा होता है भीर वह हमारी सारी प्रवित्तयो को सचालित करता है भीर प्रमावित भी करता है। यदि हम इस तथ्य को उचित रूप में जान लेते हैं तो हम स्यूल शरीर पर हो न रुक कर उससे आगे सूक्ष्म शरीर तक पहुँच जाएँ। हमे उन रसायनो तक पहुँचना है जो कर्मों के द्वारा निर्मित हो रहे हैं। वहाँ भी हम न रुकें, आगे वढें ग्रीर ग्रात्मा के उन परिणामी तक पहुँचे, जो उन स्रावो ना निर्मित कर रहे हैं। स्यूल या सूक्ष्म शरीर उपकरण हैं। मूल हैं ग्रात्मा के परिणाम । हम सूक्ष्म शरीर से ग्रागे वढ़ कर ग्रात्म परिणाम तक पहुँचे। उपादान को समभना होगा, निमित्त को भी समभना होगा और परिणामो को भी। मन के परिणाम, आत्मा के परिणाम निरन्तर चलते रहते हैं। भारमा ने परिशाम यदि विशुद्ध चैताय के द्रो की भीर प्रवाहित होते हैं, तो परिणाम विशुद्ध होंगे और वे ही आत्म परिणाम बासना की वृत्तियों को उत्तेजना देने वाले चैताय के द्रो भी आर प्रवाहित होते हैं, तो परिणाम कलुपित हारी। जो चैताय प्रत्द्र कोष, मद, माया और लोभ की वृत्तियो को उत्तेजित करते हैं, जो चत'य मेन्द्र आहार सना, भय सज्ञा, मैथून सज्ञा श्रीर परिग्रह सज्ञा को उत्तेजना देते हैं यदि उन चत य केन्द्रों की झोर झात्म-परिणाम की घारा प्रवाहित होगी, तो उस समय वही वृत्ति उमर प्राएगी, वैसे ही विचार वर्नेगे। प्राज इम बात की प्रावश्यकता है कि हम निरत्तर अभ्यास द्वारा यह जानने की कोशिश परें वि शरीर के विस भाग में मन को प्रयाहित करने से अच्छे परिणाम था सबते हैं और किस भाग मे मन को प्रयाहित करने से मुरे परिणाम उभरते हैं। यदि यह अनुभूति हो जाय तो हम प्रपनी सारी वृत्तियो पर नियन्त्रण पा सकते हैं घोर तब हम प्रपनी इच्छानुसार शुभ लेश्याओं में प्रवेश बर सकते हैं और भगुभ लेग्यामा से छूटकारा पा सबते हैं।

इस विषय में गुजराती मिश्रित राजस्थानी मापा के प्राचीन प्राय में कुछ ऐसे महस्वपूण तथ्य लिसे हैं जो पता नहीं लेखक के निजी धनुभवों पर प्राधारित हैं प्रथम इसर प्राया के आधार पर, लेकिन बहुत ही धाक्यवकारी और महस्व पूण हैं। उसमें लिया है—नामि बमल की अनेक पखुडियों हैं। जब प्रारम-पिरणाम प्रमुग पपुडी पर जाता है नव कोष की बृत्ति जागती है, जब अमुक पखुडी पर जाता है तब मान की बित्त जागती है, जब अमुक पखुडी पर जाता है तब सान की बित्त जागती है, जब अमुक पखुडी पर जाता है हव सोम

गरीर दोनों का सम्बन्ध हमारी विभिन्न मानवीय अवस्थामों का निर्माण करें हैं। हम समस्या भीर उसके समाधान को स्थूल-गरीर में खोजते हैं जबकि रहें का मूल कम गरीर में होता हैं। कम-गरीर हमारे चितन, भावना, नक्त भी मूल कम गरीर में होता हैं। कम-गरीर हमारे चितन, भावना, नक्त भी मृलि से प्रवृत्ति होता हैं। प्रकम्पनकाल में वह नये परमाणुका को कर प्रवृत्ति से प्रवृत्ति पूर्व गृहीत परमाणुकों का परित्याग (निर्जरण) कर हैं। हमारे घवास भीर उच्छवास की गति था, हमारी प्रमा, हमारी इंडिंग के फिल का तथा वर्ण, गध, रस और स्पर्ण धादि अनुभवों के नियमण को हम गरीर है। दूसरों को चाट पहुँचाने की हमारी झमता या दूसरों से बीर के खाने की हमारी झमता या दूसरों से बीर के खाने की हममें जो क्षमता है उसका नियमण मो सूक्ष्म शरीर से ही होता है। इस तरह हमारों सम्पूर्ण शक्ति का नियामक है सूक्ष्म शरीर ।

प्राणी के मरने पर जब भारमा एक गरीर की छोडकर दूसरा मरी घारण बरती है, उस अन्तराल थाल मे उसके साथ दो गरीर अवश्य हो हो हैं एक तैजस श्रीर दूसरा कामण शरीर । उन दोनो शरीरो के माध्यम से जाला अतराल की यात्रा करती है और अपने उत्पत्ति स्थान तक पहुँचनी है। न ज म वे प्रारम्भ से ही नम-शरीर आहार ग्रहण करता है चाहे यह श्रीज भारा। हा या कर्जा माहार हो। जीव ससार मे होगा तव ही कम शरीर होगा। स तरह जीव आहार का उपमीग कर गीझ ही उसका उपयोग भी कर नेता री स्यूल जरीर का निर्माण गुरू हो जाता है। हमारे स्थून शरीर का ज्योनी विनास होता है, त्यो त्यो नाडियाँ बनती हैं, हिंडुयाँ बनती हैं, चक बनत हैं। और भी अनेक प्रकार के अवयय बनते रहते हैं ब इद्रिया का विकास हाता रहता है। इस तरह के विवास का मूल स्रोत है कम शरीर। वम-शरीर में जितने सोत हैं, जितने शक्ति-विवास के के दूर हैं, उन सबका मवेदा है म्यून शरीर। यदि विसी प्राणी वे वर्म शरीर मे एक इद्रिय का निकास होता है सो स्पूर शरीर की सरचना में केवल एक इदियं का ही विकास होगा यांनी केवल स्पना दिन्दिय मा हो विकास होगा। यदि कम शरीर म एवं से प्रधिव दिव्रिया ना विकास हाता है तो स्पूल गरीर मे उतनी ही इट्रियों के समटन विकसित होंगे ! यदि यम गरीर से मन का विसास होता है तो स्थूल गरीर से भी मस्तिष्य की विसास होता है जा की स्थाप करते हैं। विसास नहीं है उनके वाली मेर रज्जु हाती है और नहीं मस्तिष्य प्यापि मन ये विकास के साथ ही मह रज्जू और मस्तित्य बाते हैं। इस प्रकार स्यून गरीर की रचना का सारी उपक्रम सूरम गरीर के मिकास पर मागारित है। उपयुक्त तथ्यों के आधार पर मह नहाँ जा सनसा है नि मदि सुदम गरीर विम्म है सी स्पूल बारीर जाना प्रतिबन्ध सीर मदि सुग्म बारीर प्रमाण है ता स्पूल बारीर जसना संवेदी प्रमाख है।

दरा र दिर का प्यास सब सब ही हाती है जब तक प्राप्ता कभी से बाधी

ì

है। कम बद्ध भारमा से ही कम-पुद्गल सम्बाध जोडते हैं भीर कर्म-शरीर से चिपके हुए कम-पुद्गल, श्रच्छे या बुरे, चाहे इस जाम के हो या पिछले जन्मी के हो, जीव के साथ चलते हैं और परिपक्त होने पर उदय मे भ्राते हैं। जब आत्मा कर्मों से मुक्त हो जाती है तो फिर कोई भी पुद्गल उस शुद्ध चैत यमय आत्मा से न तो सम्बन्ध जोड सकते हैं भीर न ही आवरण डाल सकते हैं।

सुक्ष्म शरीर के द्वारा जो विपाक होता है, उसका रस-स्नाव शरीर की ग्राचियों के द्वारा होता है ग्रीर वह हमारी सारी प्रवृत्तियों की सचालित करता है ग्रीर प्रमावित भी करता है। यदि हम इस तथ्य को उचित रूप मे जान लेते हैं तो हम स्यूल गरीर पर ही न रुक मेर उससे आगे सूक्ष्म गरीर तक पहुँच जाएँ। हमे उन रसायना तक पहुँचना है जो कमों के द्वारा निमित हो रहे हैं। वहाँ भी हम न रुकें, आगे वहें भीर आरमा के उन परिणामों तक पहुँचे, जो उन स्रावो मो निर्मित कर रहे हैं। स्पूल या सूक्ष्म शरीर उपकरण है। मूल हैं न्नातमा के परिणाम । हम सुरुम गरीर से भ्रीगे वढ नर ब्रात्म परिणाम तक पहुँचे । उपादान को सममना होगा, निमित्त वो भी समभना होगा और परिएामो को भी। मन ने परिएाम, आत्मा के परिएाम निरन्तर चलते रहते हैं। आत्मा के परिसाम यदि विशुद्ध चैताय के द्रो की धोर प्रवाहित होते हैं, तो परिणाम विशुद्ध होंगे और वे ही भात्म परिणाम वासना की वृत्तियों को उत्तेजना देने वाले चत य-के द्रो की ग्रार प्रवाहित होते हैं, तो परिणाम पलुपित होंगे। जो चैत य प्रन्द्र कोय, मद, माया भीर लोम वी वृत्तियो को उत्तेजित करते हैं, जो चताय के द्र आहार सज्ञा, भय सभा, मयुन सज्ञा धीर परिग्रह सभा को उत्तजना देत हैं यदि उन चैत य के द्रो की भ्रोर मात्म-परिलाम की घारा प्रवाहित होगी, तो उस समय वही वित्त उमर प्राएगी, वैसे ही विचार वनेंगे। भाज इस बात भी भावश्यमता है नि हम निरन्तर अम्यास द्वारा यह जानने मी वोशिश करें कि गरीर के किस भाग में मन को प्रवाहित करने से अच्छे परिणाम मा समते हैं और निस भाग मे मन की प्रवाहित करने से मुरे परिणाम उभरते हैं। यदि यह अनुभूति हो जाय तो हम ध्रपनी सारी वृत्तियो पर निय त्रण पा सकते हैं भीर तब हम भपनी इच्छानुसार शुभ लेक्याओं मे प्रवेश यर सकते हैं और मेशुभ नेश्यामी से छुटवारा पा सकते हैं।

इस विषय में गुजराती मिश्रित राजस्थानी भाषा के प्राचीन याय में षुष्ठ ऐसे महत्वपूण तथ्य निसे हैं जा पता नहीं लेखन के निजी मनुभवों पर माधारित हैं षयवा दूसरे प्रायों के साधार पर, लेकिन बहुत ही माक्चयवारी भौग महत्व पूण हैं। उसमें लिसा है—नामि कमल की अनेक पखुडियों हैं। अब मारम-परिसाम भमृत पगुडों पर जाता है तब त्रोम की वृत्ति जागती है जब अमृत पगुडों पर जाता है तब मान की वृत्ति जागती है, जब ममृत पगुडों पर जाता है तब बासना इत्तजित होनी है और जब अमृत पगुडों पर जाता है तब साम

ſ

न कतृत्व न कर्माणि, लोकस्य सृजति प्रमु । न कम फल सयोग, स्वमावास्तु प्रवतते ॥

है अजुन । न मैं कम करता हू, न ही ससार को बनाता हूँ। जीवों के उनके कम का पल भी नहीं देता हूँ। इस ससार मे जो भी मुछ ही रहा है, व स्वमाव से ही हो रहा है। इससे स्पष्ट है कि न तो मगनान् ससार का निर्मास करते हैं और न ही कर्मों का फल ही देने हैं। कर्म एक प्रवार की गक्ति है। धाला भी भाषने प्रकार की एक शक्ति है। कम भात्मा यरता है। जो कम उसने निए हैं। वे ग्रपने-प्रपने स्वभावानुसार उसे फल देते हैं। यहां किसी भी न्यायापाम की आवश्यकता नहीं। हमारे भारमप्रदेशी में मिथ्यारव, मिवरित प्रमाद, कपाय भीर योग इन पाच निमित्तो से हलचल होती है। जिस क्षेत्र में आरम प्रदेश हैं, उसी क्षेत्र में मम योग्य पुद्गल जीव के साम बंध जाते । हैं मम का यह मेल दूध और पानी जैसा होता है। 'वर्म प्रथ' मे कर्म का सदाण वतात हुए कहा गया है -कीरइ जीएण है चहि, जीस सी मण्णए कम्म' धर्यात व्याम श्रादि कारणो से जीय के द्वारा जो किया जाता है यह कम होता है। कर्म द प्रकार के होते हैं। एक भाव कम घौर दूसरा द्वेच्य कम। भारमा मे राग, है प आदि जो विभाव हैं, वे भाव कम हैं। कम वगणा ने पुद्गतो का सूक्ष्म विकार द्रव्य क्में बहुलाता है। भाव कमें का कर्ता उपादान रूप से जीव है और इस ममें से जीव निमित्त कारण होता है। निमित्त रूप से द्रव्य पम बा कर्ता भी जीव ही है। भाव वर्म में द्रव्य कर्म निमित्त होता है और द्रव्य वस में भाव कम निमित्त होता है। इस प्रकार प्रव्य वम आर मार्य कम दोनो वा परस्पर बीज भीर अबुर की भीति काय-कारण भाव सम्बाध है।

प्रभाव होता है।

हु ख भ्रादि अमूत तत्त्वों को उत्पत्ति कसे होती है ? सुख आदि हमारी आत्मा के घम हैं और आत्मा हो उनका उत्पादन कारण है। वर्म तो केवल सुख दुख मे निमित्त कारण रूप हैं। भ्रत जो कुछ ऊपर कम के विषय मे कहा गया है नह इन पिक्तयों से स्पष्ट हो जाता है।

यहा यह प्रश्न अवश्य विचारिणीय है कि जब नम तो मूत्त हैं श्रीर आत्मा अमूत्त हैं फिर दोनो का मेल कैसे खायेगा? अमूर्त्त आत्मा पर नमें कैसे प्रभावी हो सकते हैं ? आपने नभी मिदरा तो देखी होगी। मदिरा मूर्त होती है। जब मनुष्य मदिरा को पी लेता है तो जिस प्रकार आत्मा के अमूत्त भान आदि गुणो पर उसका प्रभाव होता है, ठीक उसी प्रकार मूत्त कर्मों का अमूर्त आत्मा पर

भारतीय दर्यंन मे यह कर्मवाद सिद्धान्त भपना एक महत्त्वपूण स्थान रखता है। चार्वाकों को छोडकर समस्त दाशनिक किसी न किसी रूप मे कमवाद को प्रवश्य स्वीकार करते हैं। भारतीय दशन, धर्म, साहित्य, कला भीर विज्ञान भादि सब पर कर्मवाद का प्रभाव स्पष्ट रूप से दीख पडता है। जीव अनादि काल से कर्मों के वशीभूत होकर अनेक भवो मे भ्रमण करता चला आ रहा है। जीवन और मरण दोनो की जह कम है। इस ससार मे जम और मरण ही सबसे वडा हु ख है। जो जैसा करता है, वैसा ही फल भोगना पडता ह। एक प्राणी पर दूसरे प्राणी के समफल का प्रभाव नहीं होता। कम स्व सम्बद्ध होता है, पर सम्बद्ध नहीं। यद्यिप सभी विचारको ने कमवाद को माना ह फिर भी जैन शास्त्रों में इसरा जितना विषाद विवेचन मिलता है, उसकी तुलना श्रायन दुलम ही हैं। यही कारण है कि कमवाद जेन दशन वा एक आत्मीय भ्राय वन गया है। कमवाद के कुछ, श्राधारभूत सिद्धान हो हैं हो हो हम इस प्रमार समस्त्र सकते हैं

१ प्रत्येव क्रिया फलवती होती ह। कोई भी क्रिया निष्फल नही होती।

२ यदि विसी त्रिया का फल इस जाम मे नही प्राप्त होता सो उसके लिए भविष्यकालीन जीवन मनिवाय है।

नर्मों का वर्ता भीर उनके फलो का भोक्ता यह जीव, कर्मों के प्रभाव से एव भव से दूसरे भव में गमन करता रहता है। अपने किसी न किसी भव वे माध्यम से ही वह एवं निश्चित वाल-मर्यादा में रहता हुआ अपने पूर्व पृत वर्मों वा पंतमोग तथा नए वर्मों का यायन करता है। यहा यह बात उत्लेखनीय है कि कर्म यायन की इस परम्परा को तोडना भी उमनी शक्ति वे अन्तगत ही है।

Y ज मजात व्यक्ति-भेद भीर असमानता वर्मों के बारए। ही होती है। भारमा यो भनन्त शक्ति पर वर्मों वा भावरए। आया हुमा है जिसके बारण हम अपने भाषते परिचित नहीं हो पा रहे हैं। इन वर्मों से हम तभी मुक्त हा पाएँगे, जब हमें भपनी शक्ति वा पूरा परिचय और भरोसा होगा। •

कर्म ग्रौर पुरुषार्थ

🔲 ग्रुवाचाय मह

हम चर्चा मरते हैं स्वतनता भीर परतनता यी। योन स्वतन है। कीन परतन, कीन उत्तरदायी है, इन प्रथमों का उत्तर एकान्त की भाषा में नहा दिया जा सकता। हम नहीं वह सकते कि हम पूरा स्वतन हैं। हम यह मी नहीं वह सकते कि हम पूरा स्वतन हैं। हम सवतन भी हैं और परतन भी। जही-जहीं निर्पेक्ष प्रतिपादन होता है वहीं समस्या ना समायान नहीं होता, सत्य उपलब्ध नहीं होता, सत्य के नाम पर असत्य उपलब्ध होता है।

महान् यैशानिय धाइस्टीन ने सापेसवाद का प्रतिपादन विया भीर वसया आधार माना प्रकाश यो गति यो। उन्होंने प्रकाश को गति को स्टेण्डर मानवर अनेक प्रयोग विए। प्रवाश वी गति है एक सकेण्ड में एव सास दियासी हजार मील वी। इस आधार पर जो गिण्य निए गए ये सारे सापंगिण्य है, निरपद नहीं। प्रवाश यो गति सापेश गिण्य है। प्रवाश यो गति सोपेश गिण्य है। प्रवाश यो गति सोपेश गिण्य है। प्रवाश यो गति सोपेश मिल होता हो। जाता है भीर वाह होती हो सात है। काल सियुट जाता है गायरता स। काल पीछे सरकता है भीर छतांग भी भरता है। वाल का प्रवित्रमण्य मी होता है और प्रतित्रमण्य भी होता है। यह सारा सापेशता वे भाषार पर होता है। इसलिए सार निराम सापेश हो हो है। जहाँ सापेशता को विस्पृति होती है वहाँ तनाव पश हाता है।

पान, स्वभाय, नियति, कम-ये सारे तत्व स्वतंत्रता को शीमित क्यतं हैं, यरतत्रता को यहाते हैं। सादमी कास में, स्वभाव से, नियति से धीर वस स्वधा हुआ है। सपन के वारण पह पूण स्वमन नहीं है। यह प्रश्तव हैं पर पूरा प्रश्तव होगा तो उनका क्यतिरख ही ममाय ही जाता। उत्तका माम्प्यत्व हो ममाय हो जाता। उत्तका माम्प्यत्व हो समाय हा जाता। मीर क्राका माम्प्यत्व हो समाय हा जाता भीर क्राका माम्प्यत्व हो समाय हो जाता। श्री का प्रस्ति हो तही। उनका प्रयत्ता हुए रहता हो हो हो। सा प्रति क्या प्रति हो। सा प्रति वाचा माम क्या प्रति है। सा प्रति वाचा माम क्या प्रति है। सा प्रति वाचा माम है वि नावती है। क्या प्रति वाचा माम है क्या प्रति है। क्या प्रति वाचा माम है क्या प्रति है। सा प्रति वाचा माम हो क्या प्रति है। क्या प्रति वाचा स्वा वाचा हो क्या प्रति है। क्या प्रति वाचा स्व

चेतना नही होती वह परतंत्र हो सकता है, पर शतप्रतिशत परतत्र तो वह भी नही होता ।

प्राणी चेतनावान है। उसकी चेतना है। जहाँ चेतना का श्रस्तित्व है वहां पूरी परतत्रता की बात नहीं श्राती। दूसरी बात है—काल, कम श्रादि जितने मी तरव है वे भी सीमित शक्ति वाले है। दुनिया में असीम शक्ति सपन्न कोई नहीं है। सब में शक्ति है और उस शक्ति की श्रपनी मर्यादा है। काल, स्वभाव, नियति श्रीर कम —ये शक्ति-सपन्न हैं, पर इनकी शक्ति श्रमयीदित नहीं है। लोगो ने मान रखा है कि वम सवशक्ति सपन्न हैं। सब कुछ उससे ही होता। है। यह आंति है। यह इंटिन चाहिए। सब कुछ कम से नहीं होता। यदि सब कुछ बम से ही होता तो मोझ होता ही नहीं। आदमी कमी मुक्त नहीं हो जाता। चेतना वा श्रस्तित्व हो नहीं होता। कम की अपनी एक सीमा है। वह उसी सीमा में श्रपना कल देता है, विपाक देता है। वह शक्ति की मर्यादा में ही काम करता है।

व्यक्ति प्रच्या या ग्रुरा कम प्रजित करता है। वह फल देता है, पर कव देता है, उस पर भी वधन है। उसनी मर्यादा है, सीमा है। मुक्त भाग से वह फल नही देता। द्रव्य, सम, माल और भाव—ये उसकी सीमाएँ हैं। प्रत्येक कम का विपाक होता है। माना जाता है कि दर्शनावरणीय कम का विपाक होता है तब नीद भाती है। मैं भापसे पूछना चाहता हूँ, भभी आपनी नीद नहीं आ रही है। प्राप दत्तचित होकर प्रवचन सुन रहे हैं। तो क्या दर्शनावरणीय कम का उदय या विषाक समाप्त हो गया ? दिन में नीद नहीं आती तो क्या दिन में उपने यो प्राप्त कर्म का उदय समाप्त हो गया ? यह काल विशेष समित है। उस नमय नीद माने लगती है, पहले नहीं आती । तो क्या दर्शनावरणीय कर्म का उदय समाप्त हो गया ? कम विद्यमान् है, चालू है, पर वह विदाक देता है द्रव्य ये साथ, बाल भीर क्षत्र के साथ । एक दोत्र मे नीद बहुत आती है भीर दूमरे क्षेत्र मे नीद नहीं आती । एव वाल में नीद बहुत सताती है ग्रीर दूसरे दूसर क्षेत्र म नाद नहा आता। एव वाल म नाद वहुत सताता ह आर दूसर काल में नोद गायव हो जाती है। क्षेत्र भीर काल—दोनो निमित्त वनते हैं कम के वियास में। वेदारे नारकीय जीवों को नीद कभी भाती ही नही। वहीं से भाएगी? वे इतनी समन पीडा भोगते ह कि नीद हराम हो जाती है। तो क्या यह मान से कि नारकीय जीवों में दर्शनावरणीय कम समाप्त हो गया? नहीं, उनमें दर्शनावरणीय कम मामप्त हो गया? महीं, उनमें दर्शनावरणीय कम मामप्त हो गया में सहित्त है, पर क्षेत्र या वेदना का ऐसा प्रभाव है पि नीद आती ही नही । प्रत्येष यम द्रव्य, क्षेत्र, पाल, भाव, जम आदि मादि परिस्थितिया के साथ अपना विपाय देता है। ये सारी वम नी सीमाएँ ह। नम मब मुद्द नहीं बरता। जब व्यक्ति जागरवे होता है तब निया हुमा वर्म भी टूटना मा लगता है।

कम मे वित्तना परिवतन होता है, इसको समभना चाहिए। भगवान्

महावीर ने हमं वा जो दर्शन दिया, उसे सही नहीं समका गया। हायपार वाद के विषय में इतनी गलत मायताएँ नहीं होती। धाज भारतीय मानत के हमवाद और भाग्यवाद की इतनी आन्त्रपूरण मायताएँ घर कर गई हैं। धादमी उन मान्यताध्ये ने कारण बीमारी भी भुगतता है, बिलाइलें भुगतता है और गरीबों मो भुगतता है। गरीब मादमी यही धोषवा है। भाग्य में ऐसा ही लिखा है, धत ऐसे ही जीना है। बीमार आदमी माय से ऐसा ही लिखा है, धत ऐसे ही जीना है। बीमार आदमी माय से सोचता है कि भाग्य में बीमारी का लेख दिखा हुआ है, अत रुग्णवस्पा में ऐ जीना है। बह हर काय में कम बहाना तेता है और दु हा भोगता बात है। बाज उसकी धादत हो बन गई है कि वह प्रत्येक कार्य में बहन बंदता है।

एक न्यायाधीय के सामने एवं मामला भाषा। लड़ने वाले थे पति भौर पत्नी/पत्नी ने शिवायत की वि मेरे पति ने मेरा हाथ तोड डाला। जज ने पति से पूछा—"वया तुमने हाथ तोडा है?" उसने वहा—"हां! में शराव पोता है! गुस्ता भागया और मैन पत्नी का हाथ तोड डाला।" जज ने सोचा—भाषी गामला है। पति वो समफाया, मारपीड न वरने वो बात वहीं भौर केंद्र समान्त कर दिया।

मुख दिन थीते । उमी जज के समक्ष वे दोनो—पति-पत्नी पुन उपिष्ट द्वुए । परनी ने शिवायत के स्वर में कहा—"इ होने मेरा दूमरा हाथ भी, नार दाला है।" जज ने पति से पूछा । उसने भपना ध्रपराध स्वीकार करते हुए कहा—"जज महोदय ! मुक्त शराव पीने की भावत है। एक दिन में बराव पीकर पर आया । मुक्ते देश दरी बोली—भरावी भा गया । बराव की भीति में उस गाली को भी पी गया । इतने में ही परनी दिर योली—ग्यायपीश भी निरा मूर्त है, आज ये वारावाय म होते तो मेरा दूसरा हाथ नहीं दूहता । अर परनी में यह कहा तव में अपने भाषे से याहर हो गया । मिने स्वय का भयान ते अपपूषक सह लिया पर न्यायपीश अपना पहीं सह सवा और मैने स्वय का भीति हो हो । यह मैंन न्यायपीश के सहमान की रहा है लिए दिना । मैं भवराधी नहीं हैं।"

क्षारमी को बहाना पाहिए । बहाने के प्रापार पर वह प्रपत्ती बमजोरियाँ विद्याला है । पीर हम प्रनिया से मनेच समस्वाएँ नड़ी होती हैं । यदि प्रादमी साद होता, बहाभवायी से मुक्त होना वा समस्वाएँ हननी नहीं होती ।

क्से कोर साम्य का यहाना भी यहा बहाना वन गया है। इनके सहारे भीक समस्तारे स्थार रही है। इन समस्तार्ध का परिलाम झारसी को हबब भुस्तारा पह रहा है। यह परिलामी को सन्तार जा रहा है। अब कृष्टिकोस, मा यताएँ और घारणाएँ गलत होती हैं तब उनके परिणामी से उवारने वाला कोई नही होता।

"सब कुछ क्में हो करता है"—यह अत्य⊤त भ्रान्त घारणा है । आदमी ने सापेक्षता को विस्मृत कर दिया । सब कुछ कम से नही होता ।

काल, स्वभाव, नियति, पुराकृत [हमारा किया हुमा] और पुरुपाय— ये पांच तत्त्व हैं। इन्हें समयाय कहा जाता है। ये पांची सापेक्ष हैं। यदि किसी एक का प्रधानता देंगे तो समस्याएँ खडी ही जाएँगी। काल प्रकृति का एक तत्त्व है। प्रत्येक पदाय का स्वभाव अपना-प्रपना होता है। नियति सावभौम नियम है, जागतिक नियम है। यह सब पर समान रूप से लागू होता है। व्यक्ति स्वय कुछ करता है। मनसा, वाचा, कमणा, जाने घनजाने, स्यूल या सूक्ष्म प्रवृत्ति के द्वारा जो किया जाता है, वह सारा का सारा अकित होता है। जो पुराकृत विया गया है, उसका घकन और प्रतिविम्य होता है। प्रत्येक क्रिया श्चित होती है ग्रीर उसकी प्रतिक्रिया भी होती है। क्रिया श्रीर प्रतिक्रिया ना सिद्धा त कम की किया और प्रतिकिया का सिद्धान्त है। करों, उसकी प्रतिकिया होगी। गहरे पूर में बोलेंगे तो उसकी प्रतिष्विन अवश्य होगी। ध्वनि की प्रति-ध्वनि होती है। विम्व का प्रतिविक्य होता है। त्रिया की प्रतित्रिया होती है। यह सिद्धान्त है दुनिया का । प्रत्येक व्यक्ति की प्रवित्त का परिणाम होता है भीर उसकी प्रवत्ति होती है। यम अपना किया हुआ होता है। कम का कर्त्ती स्वय व्यक्ति है और परिणाम उसकी कृति है, यह प्रतिक्रिया के रप मे सामने आती है। इसलिए इसे वहा जाता है-पुराकृत। इसवा श्रथ है-पहले विया हुआ। पांचर्यां तस्य है-पुरुपाय । कम भीर पुरुपाय-दो नही, एक ही हैं। एव ही तस्य मे दो नाम हैं। इनेंमे अतर इतना साहै कि वतमान मा पुरुषाय "पुरुषाय" बहलाता है भीर अतीत का पुरुषाय "कम" वहलाता है। कम पुरुषाय मे द्वारा ही मिया जाता है, कर्तृत्व के द्वारा ही किया जाता है। आदमी पुरवाय करता है। पुरुवाय करने का प्रयम क्षण पुरवाय कहलाता है और उस क्षण के बीत जाने पर वही पुरुषाथ कम नाम से प्रभिद्धित होता है।

ये पौच तत्त्व हैं। पौचो सापेक्ष हैं। सब शक्तिमान एव भी नही है। सब को शक्तियाँ सीमित हैं, सापेक्ष हैं। इसी माघार पर हम वह सकते हैं कि हम न्यतत्र भी हैं भौर परतत्र भी हैं।

दूसरा प्रश्न है—उत्तरदायों कोत ? काल, स्वमाव, नियति श्रीर कम— वे सब हमें प्रमावित करते हैं, पर चारों उत्तरदायों नहीं हूं । उत्तरदायों है ट्यक्ति का अपना पुरवाप, प्रथमा कन स्व । आदमी किसी भी व्यवहार या शाचरण के दायिस्य से सूट नहीं सकता । यह वहाना नहीं बनाया जा सकता कि "योग ऐसा ही था, कम था, नियति श्रीर स्वमाव था, इसलिए ऐसा घटित हो गया ।" ऐसा दो माई थे। एक वार दोनो एक ज्योतियो के पास गए। वह नारि अपने मिवज्य के बार मे पूछा। ज्योतियो ने कहा—"तुम्हें कुछ ही दिनों क पमनात मिवज्य के बार मे पूछा। ज्योतियो ने कहा—"तुम्हें कुछ ही दिनों क पमनात मूलो पर लटकना पहेगा। तुम्ह सूली की सजा मिलेगी।" छोट मार्द ने भी भपना भविज्य जानना चाहा। ज्योतियो वोता—तुम भाग्यदान ही। तुम्हें पुछ ही समय पम्चात राज्य मिलेगा, तुम राजा बनोगे। दोना भाग्यदे चिकत रह गए। वही राज्य का लाम भीर कहाँ सूली की सजा? अतम्मवन्या था। दोनो घर ला गए। यह भाई ने सोचा—ज्योतियो ने जो बहा है, सम्मव था। दोनो घर ला गए। यह माई ने सोचा—ज्योतियो ने जो बहा है, सम्मव है वह वात मिल जाए। अब मुक्ते सम्मल कर काय वरना चाहिए। वह जागरूक भीर प्रमन्त वन गए। वह माहिए। वह जायस्थ में से साचने दीख रही थी। जय मौत सामने दीखने सगती है तब हर जाता है। यह ने से-व्यव्या नास्तिय मी मरते-मरते लातिक मत जाता है। यह ने से-व्या नास्तिय मी मरते-मरते लातिक मत जाता है। यह ने से-व्या नास्तिय मी मरते-मरते लातिक पत जाता है। यह ने से-वा नास्तिय मी मरते-मरते लातिक मत जाता है। ऐसे नास्तिक देते हैं जो जीवन भर नास्तिय ता मो दुहाई देते रहे, पर जीवन के अतिम सर्जों में पूण भास्तिय वन गए। यह माई वा हिज्य मा प्रमु स्पान्तरण हो गया।

छोटे माई ने सोचा—राज्य मिलने याला है, अब चिता ही क्या है? बहु प्रमादी यन गया। उसका घह उमर गया। अब वह धादमी नो कुछ भी गही समभने लगा। एक-एक कर घनक बुराइयाँ उसमे आ गह। मिवस्य में प्राप्त होने वाली राज्य नक्षा के लोभ ने उसे अधा बना छाला। सत्ता नी मिदरा, ना यादपपन धनुटा होता है। उसमी स्मृति मात्र आदमी ने पागम बना देती है। यह सत्ता के मद ने मदीमत हो गया। यह इता। युग स्वयहार धौर साचरण करने लगा कि जिसनी करपना भी नहीं नो जा सकती।

मुद्ध दिन बीते। बड़ा भाई नहीं जा रहा था। उसने पैर मंसूत पुनी ग्रीर यह उनने दद को पुद्ध दिनों तब भागता रहा। दोटा माई एक भटनो से गुजर रहा था। उसनी हब्दि एक स्थान पर दिनी। उसने उस स्थान का सोदा भीर यही गड़ी मोहरों की भैसी विकास थी।

चार महाने बीत गए। दार्ग पुत ज्यातियों के पाय गए। दोनों ने बहा—ज्योतियों जो जायकी दोनों बात नहीं मिसी। न सूनी भी राजा ही मिसी। जातियों गहुँचा हुए। छा। बटा निमित्रत था। उत्तरी को मार्थ है मिर्मात था। उत्तरी को मार्थ है मिसी। जाती को मार्थ है बाद मुत्र कहा—"मत्रों बात धार गुरु है सिसी। तुमने सच्या बावरण विया सन्यथा तुन पक के जात और गुरु गुनों की छजा मिसती। पर यह मूसा भी सजा भूम मे हम गई। बताया, मुन्हार पैर म गून चुर्मा या नहीं?" घाट भाई से कहा— 'तुनहें राज्य जान्य होने याना था। यर

तुम प्रमत्त बने, बुरा धाचरण करने लगे। तुम्हारा राज्य लाभ मोहरो में टल गया।"

इससे यह स्पष्ट होता है कि सचित पुण्य बुरे पुरुपार्य से पाप में बदल जाते हैं ब्रौर सचित पाप अच्छे पुरुपाय से पुण्य में बदल जाते हैं। यह सन्नमण होता है, किया जाता है।

मुनिजी नो फिर मैंने कहा—यह जैन दशन का माय सिद्धात है और मैंन इसी का "जीव ग्रजीव" पुस्तक मे विमश किया है। 'स्थानाग' सूत्र मे चतुर्भगी मिलती है—

चडब्बिहे कम्मे पण्एाते, त जहा— सुभे नाम भेगे सुमविवागे, सुभे नाम भेगे झसुमविवागे, झसुभे नाम मेगे सुमविवागे, झसुभे नाम मेगे झसुमविवागे । (ठाएा ४/६०३)

एक होता है गुज, पर उसका विपाक होता है अगुज । दूमरे शब्दों में वशा हुआ है पुज्य कम, पर उसका विपाक होता है पाप । वशा हुआ है पाप कम, पर उसका विपाक होता है पाप । वशा हुआ है पाप कम, पर उसका विपाक होता है। यह सारा सक्रमण का सिद्धान्त है। योप दो विकत्य सामा य हैं। जो अगुज रूप में वशा है, उसका विपाक प्रजुज्ञ होता है भीर जो शुजरूप में वशा है, उसका विपाक प्रजुज्ञ होता है भीर जो शुजरूप में वशा है, उसका विपाक सुज्य होता है विकत्यों में कोई विमशस्त्रीय तस्य नहीं है, विन्तु दूसरा भीर तीमरा—ये दोनो विकत्य महत्त्वपूण हैं और सक्रमण सिद्धान्त से प्रस्पक हैं। सक्रमण का सिद्धान्त पुरुषाय का सिद्धान्त है। ऐसा पुरुषायं होता है कि अगुजन गुज में मीर गुज अगुज में वदल जाता है।

दस सदम में हम पुरपाय था मूत्यांचन वरें भीर सोचें कि दायित्व भीर वृत्व विसवा है? हम इस निष्यप पर पहुँचेंगे कि सारा नियत्व भीर कतृ त्व है पुरपाय वा। भव्छा पुरपाय वर भादमी भवने भाग्य को बदल सबना है। प्रमेच बार निस्तित बताते हैं—भाई! गुम्हारा भाग्य अल्छा है, पर भच्छा पुछ भी नहीं हाता। क्यांचि वे भाग्य भाग्य या ठीन निर्माण नहीं करते, पुरपाय वा ठीन निर्माण नहीं करते, पुरपाय वा ठीन उपयोग नहीं करते। पुष्पाय वा ठीन उपयोग नहीं करते। विष्पाय वा चीन विष्पाय हो गया। उमनी भविष्यवाणी भ्रमत्य हो गई।

ज्योतियों ने वित्तों मो महा वि तुम्हारा भविष्य सराब है। इस व्यक्ति

ने उसी दिन से मण्छा पुरुषाय करना प्रारम्म कर दिया और उसका भक्षि अच्छा हो गया।

सुवरात के सामने एक ब्यक्ति आकर बोला— "मैं तुम्हारी जम-चुंस्त देखना चाहता हूँ।" सुकरात बोला— "मरे ! जन्मा, तब जो जम फ़ार्सी बनी थी, उसे मैं गलत कर चुका हूँ। मैं उसे बदल चुवा हूँ। भ्रव सुम उसे का देखोगे?"

पुरुपाय के द्वारा व्यक्ति अपनी जाम-बु इली को भी वदल देता है। घरें के फल-परिणामो को भी बदल देता है, भाग्य को वदल देता है। इस दृष्टि हे मनुष्य का ही बत्तु हव है, उत्तरदायित्व है। दूसरे शब्दों में पुरुपाय का ही कत्त् है भीर उत्तरदायित्व है। महाबोग ने पुरुपाय के सिद्धान्त पर बल दिया, घर एकागी दृष्टिकोण की स्थापना नहीं की। उन्होंने सभी सत्त्वों के समवेत क्ष्य को स्वीकार किया, पर उत्तरदायित्व किसी एक तत्त्व का नहीं माना।

सगवान् महावीर के समय की घटना है। शक्डाल नियतिवादी गा। सगवान् महावीर उसके घर ठहरे। उसने वहा—"सगवन् ! तव मुख नियि है होता है। नियित ही परम तस्य है।" भगवान् महावीर योले—"शक्डाल ! तुम घडे बनाते हो। बहुत वस्य व्यवसाय है सुम्हारा। तुम करूवना घरे, तुम्हारे साथे से सभी प्रभी पनकर पीच सी घडे बाहर निकाले गए हैं। ये पडे हैं। ए जा आदमी साठी लेकर माता है भीर सभी घडे वो कोड दता है। इस स्थिति में तुम क्या करोगे ?"

शवटाल बोला—"मैं उस भावमी पा पवट बर माराँगा, पीटूँगा।" महावीर बोले—"क्यो।"

शवडाल ने बहा- 'उसने मर पडें फोडे हैं, इसनिए यह अपराधी है।"

महायीर कोले-- "बहे झाम्पर्य नी बात है। यस मुख नियति करवाता है। यह आदमी नियति संवधा हुआ मा। नियति ने ही पढ़े पुद्रवाए हैं। उस आदमी ना रमम दोप ही नया है?"

यह पर्या आगे बड़ा है भीर घात में शवधान अपी नियति वा निद्धान को भागे मही गींथ पाना, यह निरुत्तर हा जाता है।

े पुरवाप ना सपात समित्व है। नाई भी धाउमी यह नहन र नहीं बच सन्तानि सेरो ऐसाही नियति धी। इस समाई ना समार्थता ना अनुभव नहना होगा।

दम वर्षा ना निरमप बहु है हि सम्माद बढ़े और प्रमाद घटे, जागन रता बड़े भीर मुर्को पट । पुरवार्य ना उपयोग गरी दिया में बढ़े भीर पतन निहा में अन्त वाला पुरुषार्थ हुटे । हम अपने उत्तरदायित का परुमव करें। १४

कर्म, कर्मबन्ध ग्रौर कर्मक्षय

🛘 श्री राजीव प्रचडिया

सूक्ष्म पुद्गल परमाणुष्ठो का बना हुन्ना सूक्ष्म/महक्ष्य गरीर वस्तुत वार्माण गरीर कहलाता है। यह कार्माण गरीर मात्मा मे व्याप्त रहता है। आत्मा का जो स्वमाव (मनन्त भान-दशन, धनन्त धानन्द-शित मादि) है, उस स्वभाव को जब यह सूक्ष्म गरीर विकृत/आच्छादित करता है तब यह आत्मा मांसारिव/बद्ध हो जाता है भर्यात् राग हेपादिक काषायिक भावनाभी के प्रभाव में मा जाता है प्रयात् कमत प्रमाव मा मा प्रमाव से एक भव/योनि से दूसरे मव/योनि में मर्यात् अन तम्यो/भनन्त योनियों मे इस ससार चक्र में परिभ्रमण करता रहता है।

कम जैसे महस्वपूरा सिद्धात का सूक्ष्म तथा वैज्ञानिक विश्लेषण जितना जन दशन करता है उतना विज्ञान सम्मत प्राय दशन नही। जैन दर्शन के समस्त सिद्धात/मा यताएँ वास्तविकता से प्रमुप्राणित, प्रश्नति अनुरूप तथा पूर्वाग्रह से सवया मुक्त हैं। फलस्वरूप जैन धम एक व्यावहारिक तथा जीवनोप-योगी धम है।

'वमब धन' की प्रणाली को समझने के लिए जनदशन में निम्न पाँच महत्त्वपूरा वार्तों का उल्लेख निरूपित है, यथा--

- (१) भागव,
- (२) बघ,
- (३) सवर,
- (Y) निजरा, तथा
- (५) मोक्ष।

मनुष्य जब बोई बाय करता है, तो उसके ब्रास-पास के वातावरण में होभ उत्पन्न होता है जिसके कारण उसके पारो बोर उपस्थित कम-चित्त बुक्त मूटम पुद्गस परमाण्]कार्माण वगणा/बम आत्मा बी बोर मार्वायत होते हैं। इनका ब्रास्मा बी घोर मार्वायत होना आत्मव तथा ब्राह्मा क साथ क्षेत्रावनाह/ एक ही स्थान मे रहने याला मम्याय याथ कहलाता है। इन परमाणुषो को घारमा की घार माकृष्ट न होने देन बी प्रत्रिया वस्तुत मवर है। 'निजर' घातमा से इन सुरम पुद्गल परमागुओं से सूटने का विधि-विधान है तथा आम का सवप्रवार के कम-परमागुओं से मुक्त होना मोक्ष कहलाता है। वास्तव है जिसके माध्यम से कमें बाते हैं। सवर माध्यम से यह द्वार बाद होता है अर्थात् नवीन कमों का आगमन रह जाता है तथा जो कम आसव-द्वार हारा पूर्व ही बद्ध/सचित विए जा चुके हैं, केंद्र निजरा अर्थात् तथ/साधना हारा ही दूर/सम किया जा सकता है। इत प्रवार सवर और निजरा मुक्ति के कारण हैं, तथा आसव और वाध ससार पिरप्रवर के हेतु हैं। इन उपयुक्त पीच वासों को जैन दशन में तत्व सहा गया है। इत विधार के हितु हैं। इन तक्य के पोजनि/समक्षे बिना कम रहस्य की समक्ष पाना निवान धरम्भव है। मोझ माग में तत्व अपना बहुत महस्व रहते हैं।

'तस्यभावस्तर्वम्' प्रचीत् वस्तु के सच्च ब्लाइ वो जानना तत्व कहलाता है प्रचीत् जो वस्तु जैसी है, उस वस्तु के प्रति वही भाव रखना, तत्व है, कि तु वस्तु स्वरूप में विपरोत जानना/मानना मिध्यास्व/इन्टी मायता! यथाय ज्ञान ना अभाव है। यह निश्यास्व पायायिक भावनाम्रो (कीम, मान, माया भीर लोभ) सपा विवरित (हिंसा, भूठ, प्रमाद) आदि मनोविकारों में जम देश है, जिससे मर्भों मा बादस्व व म हाता है। उपरोक्त तस्त्वो मो सही सही रूप में जान होने/सम्यग्द्यान के पश्यात पर स्व नेद बृद्धि को सममन्यां सम्यग्नान के सदन तर इन सस्यों में प्रति श्रद्धान तथा नेद विज्ञान पूषम इन्हें स्व म लय व पने/सम्यग् चारिक से क्यों मा सबर निजरा हाता/होती है। निजरा हो जाने पर तथा समस्त पभी से मुक्ति मिनने पर ही जीज संसार में सावागमन से सुट जाता है। निर्वाण पर प्राप्त गर सेता है।

जीतवार में यामाण यगणा/नमें गणि युग्त परमाण्/यम, या मूलता दो भागों में विभक्त विद्या गया है। एवा तो ने यम जो आत्मा में वास्तविक् स्वरूप या बात मरते हैं, पाति वर्षे बहुमति हैं जिनके आत्मात ज्ञानायरजीय, द्यागावरणीय, माह्मीय मीर अन्तराय या आगि ति वा दूसरे ये यथ जिनक द्वारा बात्मा के वास्तविष्ट स्वरूप के भाषात की अपना जीव की निजिध वानिया, स्वस्थाएँ तथा परिस्थितियाँ गिथांतिन हुआ वन्ती है, भाषाति कम कहलाते हैं, दास नाम, गोन, भाषु भीर बैदनीय वम समाधित है।

सामायरपीय रम

शाम ना वर्षेशात्रिम परमानुष्ठी वर यह समूह जिससे धानना शान नान बुन्द प्रवस्त्र रहता है सामायरकीय बार शतकासा है। इस सम्म के प्रमात प्रे स्तरमा के धानन स्थाना साम त्रक्ति कांग होना आगी है। प्रत्यस्त्र की है ह विकाद रहतों में ही मत्रा मानुना आवन नटन रहता है। इस सर्ज कार्य के नित्र नाव हराधात करना जे साम में धाना गया है।

दशनावरणीय कम

कमं-मक्ति युक्त परमासुत्रों का वह समूह जिसके द्वारा आत्मा का मनन्त रे दमन स्वरूप अप्रकट रहता है, दर्मनावरणीय कर्म कहलाता है। इस कर्म के कारण मात्मा प्रपने सच्चे स्वरूप को पहिचानने में सवया मसमर्थ रहता है। फलस्वरूप वह मिथ्यात्व का मात्रय लेता है।

मोहनीय फम

इस घम ने बातर्गत वे वामण वर्गणाएँ आती हैं जिनके द्वारा जीव मे मोह उत्पन्न होता है। यह कम आत्मा के शान्ति सुख प्रानन्द स्वभाव को विकृत करता है। मोह में वशीभूत जीव स्व-पर का भेद-विज्ञान भूल जाता है। समाज में ब्याप्त सपप इसी के मारण हैं।

अतराय कर्म

ग्रारमा मे व्याप्त ज्ञान-दर्शन भ्रानन्द के श्रतिरिक्त श्राय सामय्य शक्ति को प्रकट नरने मे जो वम परमाणु वाधा उत्पन्न करते हैं, वे सभी अन्तराय कर्म के श्रातगत आते हैं। इस वम मे कारण ही आत्मा में ब्याप्त श्रनन्त शक्ति का हास होने लगता है। श्रात्म विश्वास वी भावनाएँ, सक्तप शक्ति तथा साहस-वीरता श्रादि मानवीय गुण प्राय लुप्त हो जाते हैं।

नाम फर्म

इस नर्म ने द्वारा जीव एक योनि से दूसरी योनि में जाम लेसा है समा उसके शरीरादि का निर्माण भी इन्ही रम वग्रामों के द्वारा हुआ रस्ता है।

गोत्र कम

यम परमाणुमों या वह समूह जिनवे द्वारा यह निर्धारित हाता है कि जीव विम गोत्र, पुदुम्ब, स्था, मुल-जाति तथा देश आदि में जन्म ले, गोत्र वम यहसाता है। ये वम-परमाणु जीव में भवने जाम वी स्थिति के प्रतिमान स्वाजिमान तथा उँच नीच-हीन भाव मादि वा बोध पराते हैं।

घायु कम

इस यम वे माध्यम स जीव की घाषु निश्चित हुमा करती है। स्वय-मनुष्प तियञ्च-नरण गति मे कीनसी गति जीय की प्राप्त हो, यह इसी कम पर निभर करता है।

येवनीय सर्म

रम कम के द्वारा जीय को सुप-दुस की बेदना का अनुभव हुआ। करताहै। गुणस्थान भीह से सम्बचित हैं तथा झन्तिम हो गुणस्थान योग से। रन्ध्र स्थानों में कमनच की स्थिति का वर्णन करते हुए जनावायों न क्षानिक प्रथम दश गुणस्थान तक चारो प्रभार के बाच डपस्थित रहते हैं किन्नु माल गुणस्थान से लेकर तैरहवें गुणस्थान तक मात्र प्रकृति और प्रदेश वायशिक रहते हैं तथा चौदहवें गुणस्थान में ये दोनों भी समाप्त हो जाते हैं। तक्षानिक चारो प्रकार के बाच से मुक्त होकर यह जीवात्मा सिख/परमात्मा हो जाता, है।

यह निम्बत है वि आत्मा कम भीर नीकमें जो पौद्गलिक है, से घर मिन्न है। इस पर पौद्गलिक वस्तुमों ना कोई प्रभाव नही पटा बखा, प धनुभूति भेद-विनान कहलाती है, जो जीव को तप/माधना की भोर औ वन्ती है। म्रागम में तप की परिभाषा में बहा गया है कि 'धर कमणा यत्तप्यते तत्तप स्पृतम्' प्रचीत् मर्मी का क्षय करने ने लिए जो तपा जाप र' तप है। जैन दर्शन में तप के मुरयतया दो भेद निए गए हैं - बाह्य तप और आम्यातर तप । बाह्य तप के मातर्गत अनमन/उपवास, भवमीदय/उनीरर, रम परिस्याग, भिक्षाचरी/वृत्तिपरिसस्यान, परिसलीनता/विविक्तशस्यासन औ षायावलेण तथा भाम्य तर तप मे-विनय, वैमावृत्य/सेवा-सुश्रुपा, प्रापितर स्ताब्याय, घ्यात भीर नायोत्सग/ब्युत्मग नामक तप माते हैं। माम्यन्तर तर री भवेका बाह्य तप स्पवहार में प्रस्थक परिलक्षित है कि तु वर्ग क्षय भीर भार मुद्धि ने लिए तो दोनों ही प्रमार में तप मा विशेष महत्त्व है। याम्तव में की वे माध्यम रो ही जीव भपने यभी का परिणमन कर निजरा गर सरहा है। इसके द्वारा कम भारत्य समाप्त हो जाता है और अन्तत सवप्रकार के क्ष जाल मे जीव सबया मुक्त ही जाता है। यम मुक्ति प्रयान् मोदा प्रापनय रेन दशन गा सहय नहाँ है—नोतराग विज्ञानिता नी प्राप्ति । यह गीतराग्त मम्यक् दर्भन पान पारित्ररूपी रत्नतम् की समित्रतः साधना से उपसम्य हान है। बस्तुत श्रद्धा, मान भीर पारित्र से वर्मी का निरोप होता है। जब जी सम्यमदशन ज्ञान-पारित्र से युक्त होता है तब प्राप्यय से रहित होता है जिल् नारण सबमयम पर्यात यम मटते/धूँगते हैं किर पूर्वबद्य/सचित का समाई हाने लगते हैं। बामा तर में मोहनीय यम सन्पूर्ण रूप से नट्ट हो जात हैं तमा तर आतराम, मानावरणाम आर दर्मनावरतीय ये तीन वम मी एव ना नारवर्ध रूप से मध्ट हो जाने हैं। "समें उदरा न राप संधे चार अधाति नम ाध्य हा आते हैं। इस प्रकार समस्त सभी वा शय/दूर कर जीव निर्वाण/की नित हो जाता है। जेसा कि मानम में पर प्राप्त है। जेसा कि मानम में पर प्राप्त हो जाता है। जेसा कि में पर प्राप्त हो जाता है कि कम मान कि जिस की समामित की समा नी बाला हो जाता है। जेसा नि धानम में नरा गया है नि श्वरता मम शय

१५ कर्म एवं लेश्या

🔲 श्री चौरमल कर्गावट

ससार के प्रत्येक प्राणी का लक्ष्य बचनों से मुक्त होना भीर दुखों से छूटकारा पाना है। किसी भी प्राणी को दुख अभीष्ट नहीं होता, सभी प्राणी सुँख चाहते हैं, ऐसा सुख जो नभी दु स रूप में परिणत न हो। इस स्थिति को दूसरे शब्दों मे माक्ष या मुक्ति कहा गया है।

जैन दशन में तत्त्वाय सूत्र के रचियता माचाय उमास्वाति ने मोक्ष की परिभाषा दी है-'कृत्स्न कमक्षयो मोक्ष ' प्रयात् समस्त वर्मी वा नष्ट हो जाना ही मोक्ष है। इन कर्मों के क्षय से ही शायवत सुख की स्थिति प्राप्त होती है। अय यह समभ्रता पावश्यक है कि यह कर्म क्या है जो आत्मा को बावनों मे जन ह देता है ? उसके क्षय से क्सि प्रभार घात्मा सिद्ध, बुद्ध भीर मुक्त बनती है तया इस कम का भीर लेक्या का क्या सम्बाध है ?

कम वया है ?

जन दशन मे नम या अथ त्रिया करना नही है। यह एक पारिभाषिक शब्द है जिसका प्रथ है राग-द्वेपादि परिस्मामी से एवत्रित वार्मस् वगणा के पुद्गलों का भारमा के साथ बय जाना । भारमा कम करते हुए शुभ और भ्रमुभ पुद्गलो पा बध परती है भीर उमके फलस्वरूप उसके मुमान्नम फलों मो भोगते हुए ससार मे घननर लगाती रहती है अथवा जाम-मरण करती रहती है। यह मुक्त दशा मी प्राप्त नहीं होती।

म म के एव अपेक्षा से दो नेद विये गए हैं—(१) द्रव्य वम एव भाव षम । द्रव्य षम पुद्गल रूप हैं। भाव धर्म इन पुद्गलों को एकत्र धरने म मारणभूत गुमागुम विचार है। इब्य ममं, भाव मम के लिये एव भाव ममं द्रव्य गम वे निय पारणभूत ह। दानों हो परस्पर एक दूसरे की प्रमावित करते हैं। जन-दशन को एक उक्ति बहुत प्रसिद्ध है—'कडाण कम्माण प मोक्स मास्य' अर्थात वर्मी का पस भोगे विना उनसे छुटकारा नहीं मिलता । निकाबित क्मों भी प्रपक्षा यह उक्ति सही है क्योंकि निकाचित कम का विपाक या पत आरमा को भोगा। ही होता है। परन्तु निमक्त प्रकार के कभी में पुरुषाय के द्वारा आरमा परिवतन सा सबती है। और वेबल प्रदेशोदय द्वारा ये यम शबहा सरते हैं।

'जैन दशन स्वरूप घोर विश्लेषण' मधी देवेद मुनि का क्यन किता सायन है। उन्होंने लिया है—'समार को घटाने-बढ़ाने का भाषार पूबकृत कर्म की घपेक्षा यतमान अध्ययसायो पर विशेष घाधारित है।' यहीं नम के साथ लेक्याग्रो का सम्बच जुड जाता है। दगी प्रकार भावकम के रूप म लेक्याएँ कम-या म घाषारसूत भूमिका निभाती हैं।

लेश्या वया है ?

जिनने द्वारा धारना कर्मों से लिप्त होती है, जो योगो नी प्रवृत्ति ने उत्पन्न होती है तथा मन के गुमानुभ भावों को लेक्या यहा गया है। दूसरे कर्मों में योग भीर क्याय के निमित्त स होने वाले धारमा वे गुमानुभ परिलाम के लेक्या यहा गया है, जिमसे आहम बनों से लिक्त हो। धपर शब्दों में लेक्या एवं गया है, जिमसे आहम बनों से लिक्त हो। धपर शब्दों में लेक्या एवं गया श्री को धार वाले वनों वो धारमा ने साथ निषया देती है। मह किस्ता हमारे गुमानुभ परिलाम या भाव हैं जिनमें वपाय भीर यान के बारण ही क्लिया उत्पन्न होती है जो हमारे बाग बार पखे हुए वर्ष पुराती को आहमा वे विपया देती है। जन-दान में इसीलिये कहा भी गया है— विश्वास साथ व से विपया में पुराती का साथ पति नुमानुभ व मौ वा या धारमा वे परिलामों पर निर्मा है। विश्वास साथ वे से पुराती का साथ पति हो। विश्वास साथ वे हिए साम्त्रकार है। विश्वास साथ वे हें प्रवृत्त स से सरवाओं वा यानन वरते हुए साम्त्रकार है। विश्वास पत्ती का महत्वारी वारण बताया है। और दम दृष्टि में हमारे साथमा वे गुमानुभ विषयारे में सीवता और मारता सथवा धारांकि सीव धारांकि होरे पर वर्ष बाय भी उता प्रवृत्त वा भागी साहत्वा होगा है।

रेखना सीर रम का सम्बन्ध

भने भीर सेक्वा की परिभाग जान ने पश्मात यह नपस्ट हा जाता है दि तेक्वा भीर कम में काक्य और नाम का मन्यन्य है। निक्याएँ मा भारता के विभिन्न परिभाग निमय भीर रूप दशा में सद्तद् क्य में समेव य ना कार्य जाते हैं। यति काई काम करते हुए हमारी उनमें मामित हुनी तो कार्यन्य व्यक्ति होगा भीर मामित भाव संवाद करते हुए आत्मा में माम नामीका भाग मन्द रूप नुदेश भीर मुख्यम होगा।

सम्बन्ध व सिप्र सिप्र वित्तासी से अनुग-प्रमान सारण बालाएँ पान्द्र गुग्रत पान-द्रण की गुनिर्दाही नर्भ का की समाधी गर्मी है। कहा में गया है—'रागोयदोसो वियक्षम्मवियम्' ये राग और द्वेष की वृत्तियाँ योग का ही रूप हैं। श्रीर क्पायों को समन्वित किये हुए हैं।

लेश्याओं के प्रकार श्रीर कमय घ

लेक्याएँ छ हैं-कृष्ण लेक्या, नील लेक्या, कापोत लेक्या, तेजो लेक्या, पद्म लेक्या एव शुक्ल लेक्या। इनमे प्रथम तीन प्रशुभ बीर अन्तिम तीन शुभ मानी गयी हैं।

- (१) कृष्ण लेश्या—काजल के समान वाले वर्ण के इस लेश्या के पुद्गलों का सम्बन्ध होने पर मारमा में ऐसे परिणाम उत्पन्न होते हैं जिनसे ब्राह्मा मिध्यारव म्नादि पाँच म्नाम्नवों में प्रवत्ति करती, तीन गुप्ति से अगुप्त रहती, छ काय की हिंसा करती है। वह सुद्र तथा कठोर स्वभावी होकर गुए-दोए या विचार किये बिना कृर कम करती रहती है।
- (२) नील लेक्या—नीले रग के इस लेक्या के पूद्गलो का सम्बन्ध होने पर भारता में ऐसा परिणाम उरवन्न होता है कि जिससे ईप्या, माया, क्पट, निलज्जता, लोम, द्वेष तथा त्रोध भादि के भाव जग जाते हैं। ऐसी आरमा तप भौर सम्बग्जान से भूष होती है।
- (३) कापोत सेम्पा—वनूतर के समवर्णी पुद्गलों के सयोग से आस्मा में बोलने, विचारने व वाय करने में यत्रना उत्पन्न होती है। नास्तिक यनकर आस्मा धनाय प्रवित्त करते हुए अपने दोषों नो उपती है, दूसरों की उन्नति नहीं सह नक्ती। चोरी ग्रादि वे यम करती है।

डक्त तीना लेक्याएँ मणुभ होने से मारमा की दुगति का कारण बनती हैं। ऐसे जीव नरक भौर तियच गति में जाते हैं यदि जीवन के अतिम काल मे उनके परिणाम इतने अणुम हो।

- (४) तेजो लेश्या—इस लेश्या के सम्बन्ध से झारमा में ऐसे परिणाम उत्पन्न होते हैं वि झारमा झिममान का त्याग कर मन, वचन झौर कमें से नझ यन जाती है। गुरजनो का विनय करती, इद्रियो पर विजय पाती हुई पायों से अयमीत हाती है झौर तप सयम में लगी रहती है।
- (४) पद्म लेक्सा—इस लेक्या में रियत आरमा योषादि वयायों को माद कर दती है। मितआयी, सीम्य भीर जितेन्द्रिय यनकर अणुम प्रवृत्तिया की रोक दती है।
 - (६) गुक्त सेश्या-इस लेश्या के प्रभाव स्परूप आरमा आता, रौड़,

ध्यान स्याग कर घमध्यान भौर गुवल ध्यान का अक्यास करती है। अल्यराग प्र बीतराग होकर प्रमान्त चित्त वाली होती है।

उक्त धन्तिम तीन लेश्याएँ गुन, गुनतर, गुनतम भीर गुढ होने हे धारमा की मुनति का कारण बनती हैं। इन परिणामो में रमण करते हुए धारमा उत्थान करती है। उपमुक्त परिणामो में विचरने वाला धारमा तथुम्ब कमी का बन्य करता और उन्हें भोगता है।

लक्ष्याओं में दो प्रमाण हैं—पूज्य लेक्ष्या भीर भाव लेक्ष्या । पदामों क शुभागुम वण, गन्ध, रस, रपण भीर पन्द आदि से आतमा में शुभागुम विचार उत्पान होते हैं। गुभ सन्द, वएं, रूप भादि को देखनर-सुगमर और गप, स्पर मो अनुमय मरने आत्मा में राग दक्षा उत्पान होती है। यह वर्षाद मासा को भनुमूल नगते हैं भीर आत्मा उनमें भावत संपर मामों में या जाती है। इसने विपरीत अगुभ वएं, गप भादि शाने पदायों को देखनर भीर अनुभव करने उन्हें मति पूर्णा उत्पान हाती है, द्वेष माव जावत होता है जितने भातमा अगुभ वर्मों से जनक जाती है। इस प्रमार ये भाव नेक्याएँ मर्मी भारमा के गुभागुभ परिणाम वर्म-या वे मूल कारण वात है।

सरवाओं का वैज्ञानिक विक्लेपए

मृति नयमलाने ने भपनी पुन्तव 'समापि की लोज प्रयम भाग मे पृ १४७ म सेवया य मम सम्बाधी जो विवचन दिया है वह लेक्या धोर कम-काथ वा यैज्ञानिक शिक्षेत्रचा है। उन्होंने सिला है, ''जब सेवया बदसतो है तय वरिवज्ञा पटित होता है। जब मा मे तेजो सक्या और पटम सम्बाध में मान भाते हैं अब सेवस बदसतो है। यह सीविव शिक्ष मरोर से स्वाद होता है और वह हमारी ग्राम्यों में भाता है। यह सीविय रह के साथ मिल जाता है भीर अपना प्रभाव कालता है। यह प्रत्म माने प्रमाय कालता है। यह प्रत्म माने प्रमाय कालता है। यह प्रत्म माने प्रमाय को प्रमाय करते हैं। क्यांस चा चा प्रमान होना, माने स्वाद स्वाद होना या प्रमान होना, नेवसि होना या ज्ञान होना, है स्वाद प्रवाद प्रवाद होना है। इस प्रवाद एक व्यवक्ष एक मानावित विक्रमेण्य से यह स्वाद होना है। इस प्रवाद पर विवाद होना है। इस प्रवाद स्वाद से हमारे विवाद होना है। इस प्रमान से हमारे विवाद होना है भीर विच प्रवाद के हमारे विवाद होना है भीर विच प्रवाद के हमारे विवाद होना है। स्वाद प्रवाद के हमारे विवाद हमारे के हमारे विवाद होना है। स्वाद स्वाद के हमारे विवाद हमारे के हमारे विवाद हमारे है।

कम की विभिन्न समाचाएँ एवं तेश्यासों के प्रमाय -

'टार्गाम' मूत्र में एवं चपुर्नेगी है-(१) एवं सम मुस बीर उगरा विराप भी गुम (२) वर्ष गुम विग्यु निवाद समुम, (३) वर्ष प्रमुख परानु विराप गुम, (४) वर्ष समुम और विवाद नी समुम । इस चपुर्मगी को देखबर षर्म मिद्धात की मायता वाले आश्चर्य वरेंगे कि वर्म शुभ होते हुए विवाक श्रशुभ कैसे ? ग्रीर कर्मे श्रशुभ होते हुए विवाक शुभ कैसे ?

अध्यम कथा: आर कम अधुम हात हुए ।वनाम धुन कथा:

यहाँ कम की विभिन्न अवस्थाओं की जानमारी करा देना भावश्यक है
जो लेश्याओं के फलस्वरूप उत्पन्न होती हैं। वम् की मुख्य अवस्थाएं स्थारह
है—(१) वम्ब, (२) सत्ता, (३) उत्वतन या उत्कर्ष, (४) अपवतन या
अपकथ (५) सत्रमण, (६) उत्य, (७) उदीरणा, (०) उपशमन, (६) निम्नति,
(१०) निकाबित व (११) भवायाकाल । इनमे उद्वतन, अपवतन यव सत्रमण
मो महत्त्वपूण प्रवस्थाएँ लेश्याओं का ही परिणाम हैं। जिस परिणाम विभेष से
जीव कम प्रकृति की वीचता है उनकी तीयता के कारण वह पूर्व बद्ध सजातीय
प्रकृति के दिलकों को वर्षमान में वंभने वाली प्रकृति के दिलकों मे सक्षान्त कर
देता है। यध्यमान वम में वमा तर का प्रवेश इसी सन्नमण का कारण है जो
कम के वाथ और उदय में अन्तर उपस्थित कर देता है, उसे वदल देता है।

उदबतन या उत्कर्ष

आत्मा के माय प्रावद कर्में ही स्थिति भीर मनुभाग या रस प्रात्मा के सत्त्वलीन परिणामों के भनुरूप होता है। पर तु इसके परचात् की स्थिति विशेष प्रयवा भाव विशेष के कारण पूर्व वद कम स्थिति और कम ही तीवता में विद्व हो जाना उद्वतन है। लेश्या या भारमा के परिणाम से पूर्ववद्व स्थिति और रस अधिक तीव बना दिया जाता है।

ध्रपवतन या अपकष

पूर्ववद्ध वम यो स्थिति एव धनुमाग को वाला तर मे नवीन कर्मव प्र वरते समय न्यून कर देना ध्रपवतन है। यह आत्मा के नवीन बध्यमान कर्मों के समय के परिणामो मे गुढता धाने से पटित होता है। इस प्रकार कर्म ध्रगुभ होते हुए विवाक गुभ हो जाता है। धीर वम गुभ होते हुए विवाय ध्रगुभ हो जाता है। यह धात्मा का पुरुषाय ही है और उसकी प्रवल गुद्ध विचारपारा है जिमसे आश्वयकारी परियतन पटित होते ह।

हमारा लक्ष्य प्रलेशी यनना

जब सक लेक्याएँ ह तब तब परिगामा की विविधता रहेगी, ग्रत माधक का लध्य होता है कि यह घलेंगी वन सबे। यह स्थित साधना धौर वैराग्य भाष सं उरवन ही सकती है। लेक्याजा का परिणमन गुमतर लेक्याओं में करने वे लिये स्वाध्याय धौर ध्यान आवश्यक अग हैं। समभाव में रमण करना, धनासक्त भावों में जीवन ध्यवहार करना तथा इन पर नियायण का अभ्यास करते रहना मध्यारमाओं के लिये धनेगो बनन का माग प्रशस्त कर सकता है परि कम-बन्ध की परम्परा को सदा-मदा के लिये धरम कर सकता है। और यही शाक्यत सुन् वा राजमांग है।

कर्म-विपाक

ा धो सास**धार**कः

कर्मों के शुभागुभ पल को सामा यत विषाक कहा जाता है। मिम्पार ग्रादि के सेवन से प्राणी जो मुख नाम करता है, उसे कम कहते हैं। ये कम जा उदय में ग्राते हैं, तब प्राणी का जो सुल-दुत ग्रादि भोगने पहते हैं, उसे का विषाक कहा जाता है। ग्रुभ कम का विषाक शुभ और श्रशुभ कम का विषाक ग्रागुभ होता है।

क्यों का यथि में जीव स्वतन है। वह अपनी इच्छानुसार गुम म ध्रमुम क्यों का यथ कर मक्सा है। जीव की विना इच्छा के कोई कम कम ध्रप्तन आप नहीं वसता। जब भी जीव राग-द्रोग की धासक्ति से कोई कम कम है, तब उस आसक्ति के तारतम्य के भनुसार नये कम बस्ते हैं। ये ही कम जक उदय में भाग हैं, तब जीव को उन कमों के पल का मोगना ही पहता है। उसमें यह क्रियो प्रकार पूट नहीं सकता। इसीलिय कहा गया है कि जीव कमों की धाममें में स्वाम है, पर उनके पल को भोगने म परनम है। यस हुए कमें बहि निकानित हो तो करोड़ा गागरायम ममय के स्वतित हो जाने पर भी वह कम काट नहीं होता। समार की सभी वस्तुए गागयान हैं, पर मान कम की वह ही ऐसी हैं जा कभी सहती गमना नहीं। उस तप-मयम के सम से ही इस जड़ की उताहा जा सकता है।

हिना सन्तर सबीय, सम्रात्मयं परिवह आदि प्रराद पाप कर्मे हैं विवाह का नाम्नों में बचन है। पाननपन, काइ, अस्पायुच्य सादि हिना कें भयानक विवाह है। यदि इस विपाद न सच्या ही नी बिया प्रयोजन सम् स्यातर जीशों की हिना स स्वता चाहित।

स्तपक मृति के बीव न जमने पुत्र मन में स्थायत जीव की विश्वासना में देनना रम निया कि समक मृति के भव में उनके जोविक सरीर की चम्ही जगरें। गरि के नो साराध्यान की उक्चतम मृति पर पहुँचे हुए में, मन उन्होंने जन्म में भाग हुए कीवन का सममाव से भाग निया भीर मोश पद को पाल कर निया। विश्व उद्यवस्त में ममताभाव को उसना स्थायर भी है। जिसकी महत्रपद कान हो गया है कि साराय करते से प्रति हैं, वै दी ऐसे बदिन समय से अध्याद को कामम उक्त सकते हैं। पाप कम कितना भी मामूली क्यो न हो पर उसमें रस की तीव्रता स उसका विपाक कितना दारुण होता है, यह खघक मुनि के उदाहरण से झात होता है। पाप कम तो क्रना हो नहीं चाहिये पर यदि प्रमादवश वैसा आचरण हो भी जाय तो उसमे रसासक्ति कतई नहीं होनी चाहिये।

गूगापन, मुखरोग, समफ भे न माने वाली भाषा बोलना मादि मसत्य भाषण के विषान हैं। वसुराजा असत्य भाषण कें पाप से नरक मे गये। बात बात में भूठ बोलने वाले, भूठी गयाही देने वाले, भूठे दस्तावेज बनाने वाले, भूठी बहियें लिखने वाले नरक निगोद के दुख को प्राप्त करते हैं। असत्य भाषण महान् पाप का कारण है, इससे जीव सुकृत के फल को भी हार जाता है।

दुर्भाग्य, दिद्वता, गुलामी आदि चीय कमें के फल हैं। चीरी करने वाले इस जन मे तो लाठी, पूंस भादि खाते ही हैं, राज्य दह स्वरूप जेल भी भुगतते ही हैं, वितु परभव मे नग्क भादि की घोर वेदना को प्राप्त करते हैं। ख्यापार मे भनीति का धाचरण, स्मगलिंग द्वारा एक देश से दूसरे देश मे माल लाना-ने जाना ऐसे माल का अन्य-विक्रम, अच्छी वस्तु मे धुरी वस्तु की मिलायट करना, अध्यिष भाव बताना, माप-तील मे कम देना, ज्यादा लेना आदि सभी प्रवार के काय चोरी हैं। नीति भीर नाय द्वारा किया गया विक्रम ही ब्यायार है, अन्य मच तो दिन-दहांढे जूटना है। बहुत से लोग यह दलील करते हैं कि न्याय-नीति से चलेंगे तो पेट ही नहीं भरेगा, परन्तु उनकी यह खिल खायी है। नीति से पेट तो भवष्य भर जाता है, हाँ पेटी नहीं भरी जा सकती। पाप का मूल पेट नहीं है लोग ही पाप का मूल है। पेट की भूख से घन मो भूल बहुत सयकर है। लाखो, करोडो की सम्बत्ति हो जाने पर भी धन की भूख नहीं मिटती। जास्त्रा में इच्छा को भावा के समान अनन्त पहा है। इच्छा के मा मन्त हो जाय तो दु स का भी भ्रत हो सकता है। सन्तोप से इच्छा का मा मन्त है तो सन्तोप सा पप का मूल है तो सन्तोप स्व पप पप है।

नपु सबता, दुर्भाग्य, तियँच गति (पणु-गक्षी योनि) मादि अन्नहाचय के पल हैं। असतीय, मिवहबास, महारम आदि मूर्छास्पी परिग्रह के कटु पल हैं। परिग्रह परिग्रह के कटु पल हैं। परिग्रह परिग्रा को अनेको पाप हक जाते हैं भीर जीवन म धनुपम शांति का अनुभव होना है। स्व पत्नी सनीय और परिग्रह-गरिमाण ये दोनों नीतियुक्त जीवन की आपारिशला हैं। इनके पालन के बिना जब मनुष्य नैतिक जीवन भी नहीं जी सकता तब पम सिद्धि की तो बात करना हो स्थय है। जैसे मुपय्य का सेवन करने याते पर मौयिष का कोई प्रभाव नहीं होता उसी तरह मधिक

तृष्णाप्रस्त व्यक्ति ने सभी तप, जप, प्यान, सामायिन, प्रतित्रमण आदि मर्च हा जाते हैं।

एक बार आपरित मामान्य पाप कम का कम से कम फल दम गुना है जाता है और यदि उसे तीय रम के माप आपरित किया गया हो तो उत्तरा विपान करोड़ गुना ही जाता है। अनतानुवाधी कपाय के तीव उदय म कम कमो अतामुक्त के समय में भी ऐमा कठिन कम वस हो जाता है कि जोव के उसके फन को अनेक जमों तक भागना पडता है। कई बार अ्वक्ति को शर माम की भूत अनता सतार को यहा देती है। अत यम बांगते समय व्यक्ति की अराधिक सावपान रहना थाहिये।

अयो मुदुस्यमों में सिए घयमा माम मिसी के लिये निये गए नमीं में सल उदय में मारे पर मान नतीं ना हा भागा। परता है। नमीं ने बिला विवास मागने ने समय अप घनेना हो जाता है। उस समय मदुस्यिमों में है नोई भी ना तो उन विपक्त ने रहा नरने म समये हो सकता है धोर न ही दुना में हिमा हो बेट सकता है। हैनने-मुनते भीये गये नमीं नो उदय में बाने पर राउं रोठे मोगना पहला है। मो-नमी तो निकासिन वर्षे हुए ये नम मिमी भी प्रवार सा नहीं हुएते वापुट्य के मब स भगवान महायीर के बीव ने साम करा में हारपान ने बानों में तथा हुमा मोगा रनवाया था, उसी और ने अपने नश्ते गरान पहला के जान में दन हुनार म भीयम माग्रतामा के तय दियं जिस में तिहरू वे जान में दन हुनार म भीयम माग्रतामा के तय दियं जिस मी तिहरू में जान में विये नय नम में गता पह हो गई और महाबार के अपने स्थान हारा उनके नानों में मीमें ठावी गई।

इ.स. कम्म में या अस्य विनी भी जाम मंदिये गय कमं पसंद्य उद्यो भारति, गर्द हम गर्दी जान सकत, धनानलाती ही देने जान सबस हैं। पर पर ही शिश्तित ही है कि सदना सवायाशास पूरा होने पर वये हुए कम सबस्य हैं। सुद्रम स छात्र है और खाद की साह मानता ही गहर रतना तो प्राय हरी वामने है कि कृत करि वह. THE WHELE 141 जम हें ^{हे} भारते तरन है। देशता व में त्रित धैंस की सम्माद का कादम बना है। सरमान के भी दिस्तान है। सरमान के भी दिस्तान है। हो सामान्। में मा ऋ gare saw à ų ģ Birti 47 138 K 4 2,5 fi, 4 # 1H & C'

प्राप्त हो मक्ती है। जो व्यक्ति शुभ कम के उदय के समय नम्नता भीर प्रशुभ कम के उदय के समय समभाव की बनाये रख सके, उसका वेडा पार है।

सम्पूण कमग्रय का सार भी यही है कि कैसे भी श्रमुभ कम के उदयकाल में भ्राय किसी पर दोपारोपण न करते हुए उदय में शाये हुए कम विपाक को समता भाव से भोग लेना। कम सत्ता का 'याय सव के लिए समान है। यदि जीव कम वाधने वे समय सावधान हो जाय तो कमंसत्ता का कोई नियम उसको प्रभावित नही कर सकता। उदयकाल में हाय-हाय करने से तो दुगुणी सजा भोगनी पहती है। क्यों कि उदय में आये हुए कम विपाक के साथ आत्तध्यान का सम्मिलन ही जाने से भ्रमेक नये कम वध जाते हैं। अक्षानी के कम क्षय का क्या मूद्य है? वास्तविक निजरा तो ज्ञानी हो कर सकता है। कम के विपाक वो समभाव पूवव भोग लेने से ज्ञानी वो सकाम निजरा होती है, जबकि जनानी वो अवाम निजरा होती है, जबकि सनार कम होती है, जबकि समा कि साथ भिक्त भी सकाम निजरा (कमक्षय) भिक्त भी सिजरा कम होती है, जबकि सवाम निजरा कम होती है, जबकि सवाम निजरा कम होती है, जबकि सवाम निजरा में विपाक होती है।

ज्ञानी सम्यक्दृष्टि आत्मा अनेक जामो के सचित कर्मों को सम्यक् ज्ञान रूपो अग्नि में जलाकर मस्म वर देता है। इसीलिये ज्ञानी को नये कम नहीं वषते, यदि वषते हैं तो भी बहुत ही अल्प मात्रा मे वषते हैं। इस प्रवार ज्ञानी प्रपत्नी शृक्षला से घीरे घीरे मुक्त होता जाता है और एक समय ऐसा खाता है जब वह धपने सम्पूरा कर्मों से मुक्त होवर सिद्ध युद्ध हो जाता है।

जीव जो वम विषाक मोगता है, वह उन-उन वमों के उदय में आने पर भोगता है। प्रत्येव कम प्रपने-अपने स्वभाव वे अनुसार फल-विषाक देते हैं। गानावरणीय वम के उदयवाल में जीव वा नान गुण प्रावरित हो जाता है, जिससे वह पुछ भी लिख पढ़ नहीं सकता। इनी प्रकार दशनावरणीय वम का उदय जीव के दशन गुण (देखने वो माति) को ढेंक देता है। वेदनीय कमं मुख-इत वा अनुभव वरता है। इसवे उदय में सुध ने साधन विद्यमान होने पर भी जीव सुख ना अनुभव नहीं वर सवता। वोई भी नमं अय वम वे स्वमावानुसार विपाव न देवर स्वय प्रपने स्वभाव के प्रमुख न कर्मुभव नहीं वर सवता। वोई भी नमं अय वम वे स्वमावानुसार विपाव न देवर स्वय प्रपने स्वभाव के प्रमुख हो वम फल देता है। सामायत व मपस वो भोगने में मुग्य हेतु उस वम या उदय वास ही होता है, पर प्रव्य होत्र आदि वाहा सामग्री भी उसके भोग वो प्रमावित वरती है। जसे विमी को गानी देने से अगुम भाषा वे पुद्गल क्याय के उदय वा वारण घनते हैं और प्रयोग्य धाहार शारीरिव प्रशान्ति वे उदय का कारण वनता है।

जीय स्वय अज्ञान से कम यथ करता है, अत उनके प्रच्छे या बुरे पत को भी उसे स्वय ही भागना पडता है। वाह्य सामग्री भी उसमें कारणभूत बनती है। शुभ ने उदयनाल में स्वत ही शुभ सयोग प्राप्त हो बाते हैं हो बात है है। बात है हो बात है है। इस सम्बर्ध म परि इप हिन्द से गहन विचार किया जाय तो हुए और शोष धपने भाष सुप्त हा बात है। बोधन हैं। उदयकाल को समभाव से भोगने में ही जीव ना यीरत्व है। बोधन में बहादुरी दिखाना भीर भोगने में यमजोरी दिखाना ही जीव की बायनता है। उदयकाल में ही बीरत्व की शायनता है। उदयकाल में ही बीरत्व की भावनता है। उदयकाल में ही बीरत्व की भावनता है। वायनाल में ही भाव हानी सावधानी भी आवश्यकता है कि नये वम्में न वम जायें।

दुरा प्राप्य न दीन स्यात्, मुखं प्राप्य च विस्मित । मुनि कमत्रिपाकस्य, जानन् परवश जगत्।।

सम्पूरा जगत् वर्म विवाद के अधीन है, यह जानकर मुनि हु त म न है ने सनते हैं और न सुल में विस्मित होते हैं। सुरा-दु स मे समभाव पूर्वव रहना हा सकते जीवन सापना है। सुत मे उन्मत होना भीर दु न मे निराश होना है। सज्ञान है। स्वम द्वारा निमे गये कम के फ्ल को भोगने के समम दीनता करें। जानी तो यही सोपता है कि कम बापते समय जब मैंने विचार गहीं किया, तर उसके फल को भोगों के समय दीनता क्यों दिसाऊ है ऐसे पानी कम विपाद के अधीन नहीं रहेंगे, किन्तु ऐसे पानी विरक्ष हो होते हैं, इसीसिये सार अधत को कमी विपाद के अधीन कहा गया है।

जानी तो गुम ने उदय में भी विस्मित नहीं होता। यह तो जानता है दि तहय हिट्ट से गुम भीर समुम दोना सारमा ना देनो पान है। मूर्य नाने सहनी म दिये या सक्दे बादमा म, उनने प्रमान नो मादता ने तारसम्य म अवस्व सरता भागा है पर मानिर यह बादमों ने पोर्ह दिस्ता तो है ही। इसी प्रभा गुम भीर ममुम दानों भागा ने गुणा नो हेनो सासे हाने से अन्तत रागव है। है। मामन दसा में मन ही मुम सादरणीय रहे, पर मोन तो बोनो से हाय ने ही होता। इसीनिय गानी गुम या प्रमुम निसी भी नम्म विवास में स्वीत नहीं। नहते। ये को मान सरवियान ना पुरमाय नरत है भीर सूसे गानी विश्वस में प्रभाव ने सिक्ष नरत है।

क्रमे विपास निकास भा साहित सम्मान नया न हा, यदि जीन धर्मन तुरसार को आधृत कर ता बत सवस्य कर्म त्या कर मक्ता है। कर्म सत्तान के तो क्या हमारे भावित तो यद जर पुरुष्त होन से धंया हो है, जबकि जीन क्षेत्रता पूर्ण करने से धर्म हो के ते क्षेत्रता है। स्था से दुश्यामा के से हार सकता है। स्था से दुश्यामा के से हार सकता है। स्था से संक्ष्य माना पर विजय प्राप्त कर संक्ष्य हो। से संक्ष्य करना के से साव क्ष्य स्था से स्थान करना को सहा जानता हमी कि कर्म

सत्ता उस पर भपना वर्चस्वें जमा लेती हैं भीर जीव ऐसा समफने लगता है मानो उसने भपना वचस्व को दिया हो।

उपशम ग्रौर क्षपक घेएी

मारुढा प्रशमश्रेणि, श्रुतकेवितनोऽपि च । भ्राम्यन्तेऽप्रनन्तससारमहो [।] दुप्टेन कमणा ।।

ग्वारहवें गुएस्थान उपशम श्रेणी पर घडे हुए श्रुतकेवली जसे महापुष्प को भी यह दुष्ट कमसत्ता अन तकाल तक ससार मे परिश्रमण करवाती है। प्रमादवश चौदह पूवधारी महापुष्प भी अनतवाल तक भव श्रमण करते हैं। इससे स्पष्ट सममा जा सकता है कि वम का विपाक वडे से वढे व्यक्ति को भी भोगना पडता है। 'वम को शर्म नही' यह कहावत यहा चरिताय होती है।

श्रेणी दो प्रभार की है, क्षपक श्रेणी और उपशम श्रेणी। झात्मा की उन्नित के क्षमण चढत हुए सोपानो को दन्नन की मापा मे चौदह गुणस्थान कहा गया है। झात्मा के अध्यवसायो की उत्तरीत्तर होने वाली विगुद्धि को श्रेणी कहा जाता है। झाट्म गुणस्थान से जीव श्रेणी पर चढना प्रारम्भ करता है। उपशम श्रेणी पर चढने वाली आत्मा मोहनीय कर्म की प्रकृतियों को उपशान परती जाती है, जबकि सपक श्रेणी पर चढने वाली झात्मा उनका झय मरती जाती है। मात्मा के विगुद्ध सध्यवसाय ही उसे श्रेणी पर चढाते हैं। जान, दशन श्रेण पार चढाते हैं। जपस्म श्रेण की सपेक्षा क्षपक श्रेणी सिक्ष विगुद्ध होती है।

क्षपक व्यंणी पर चढी हुई मातमा माठवें गुणस्थान से नींचें और नींचें से दशवें स्वस्तसपराय गुणस्थान पर आती है। दसवें से वह लोम के मशो को क्षय पर सीधे वारहवें गुणस्थान पर चली जाती है। क्षपक व्यंणी वाला क्यारहवें गुणस्थान पर चली जाती है। क्षपक व्यंणी वाला क्यारहवें गुणस्थान पर जाता है। वारहवें गुणस्थान यो बीणमोह गुणस्थान कहते हैं। यहां पहुँचकर मातमा है। वारहवें गुणस्थान यो बीणमोह गुणस्थान कहते हैं। यहां पहुँचकर मातमा हती विवस्ति हो जाती है कि यह मोहनीय कम को सदा के लिए समूल नष्ट पर देती है। मोहनीय कम वा साय होते ही भानावरणीय आदि अय पाती कम भी नष्ट हो जाते हैं और तेरहवें गुणस्थान पर पहुँचकर वेवसनान प्रषट हो जाता है।

जपणम थेणी पर पढने वाली धारमा वारहवें गुणस्थान पर नहीं जाती, वह ११वें जपणांतमोह गुणस्थान पर ही जाती है। इस गुणस्थान पर मोहनीय एम का उदय तो घोडा भी नहीं रहता, पर यह मत्ता में प्रवश्य रहता है। इस गुणस्थान पर पढने वाते निक्ष्य ही एक बार फिर नीचे गिरते हैं। इस गुणस्थान का प्राप्त मुनि की यदि बायुष्य पूण होने से मृत्यु हा जाय तो वह सर्वाय सिद्ध बनती है। मुन में उदयमाल में स्वत ही मुन सबोग प्राप्त हो जात है मेर अमुन के उदयमाल में अमुन सबीग एक हो जाते हैं। इस सम्बाध में बिह इन हिट्ट से गहन विचार किया जाय तो हुए और शोप प्राप्त पान पुन्त हो जो है। उदयमाल को समभाव से भोगने में ही जोव का बीरत्व है। बीपने के बहादुरी दिखाना भीर भोगने में पमजोरी दिग्याना ही जीव की कावरता है। उदयमाल में ही वीरत्व पी भावस्थमता है, अधकाल में हो मात्र हुन्ये सावधानी की आवश्यनता है कि नये कम न वध जायें।

> दु म प्राप्य न दौन स्यात् मुखं प्राप्य च विस्मित । मुनि ममविपायस्य, जानन् परवन्ना जगत्॥

सम्पूरा जमत् वर्म विपात के अधीन है, यह जानकर मुनि हुन्त में न शैन याते हैं और न सुन्त में विन्मित होते हैं। मुन्त-दुरा में समभाव पूर्वन रहना है। सच्मी जीवन सामा। है। गुन्त में उन्मतः होना भीर दुन में निराम हाना है। मजान है। न्यम द्वारा निये गये वन के फल को भोगने के समय दोनता कों? वानी तो यही सोषता है कि कम यांग्रते नमय जय मैंने विचार नहीं विया, हव उत्तरे पन को भोगों के समय बीनता क्या दिलाऊं? ऐत जानी कम विवान के अधीन नहीं रहतें, किन्तु ऐते आनी विर्मा हा होते हैं, इसीनिये तार जमन् का

मानी तो गुम के उदय में भी विश्वित नहीं होता। यह तो जानना है हि तरत हिंद से गुम भीर प्रमुम दाना धारमा को खेकी वाले हैं। त्य वाले यादतों में तिरो मा शफर बादतों में उपके प्रकार की मान्द्रता के तारतक्य में अवस्थान प्रमान साता है, पर पासिर वह बादमों के पीछ दिस्तता तो है ही। इसी प्रकार धाना है, पर पासिर वह बादमों के पीछ दिस्तता तो है ही। इसी प्रकार सुम भीर प्रमुम थीनां भारता से गुमों का जैकने बात होने से अन्तत स्वान्य है। साधक दान में में ते हैं। पुम धादरणीय रह, पर मोक्ष ता बोनों के दाव के ही होगा। इसी निव जानी हुत या धानुम हिना भी कमें विवाक से प्रमोन गरी कही। से तो पाक करवादित से पुण्याम करते हैं धीर ऐस जानी निक्वय ही प्रकार का शिव करता है।

क्ष शिशंक विश्वा भी गति सम्बद्ध न स्व यदि श्रीव सार्व पुरुषाचे का साहत कर सा सह समय कम शय कर महता है। हमें सतवान है तो का हमा है सांसर सा यह यह बुद्दुत्त हात में भंदा ही है सबहि आप केवता मुख्य हाते में तुष्टि सामा है। भंधा स्वित्वासा भेता कार सक्या है है यदि भोत सच्य मात्र से पुरुषाचे का ती यह भवत्य कमें सन्ता पर विश्वय आश्व कर करता है। भें य मण्डल में सन्ते करका का मही जातता हमीनिय कमें जन्मा तरों को त्रिगाड देते हैं। उपन्नम श्रेगो पर म्रारूढ जीव का भी ये दुष्ट कम श्रन त काल तक ससार में भटकाते हु।

कम विपास का सीधा सादा अर्थ यह है कि ससार में जो पग पग पर विपमता दिखाई देती है, वह सब कम द्वारा ही उत्पन्न की गई है। एक उत्तम कुल में तो दूसरा भ्रधम कुल में उत्पन्न होता है, एक जानी, दूसरा भ्रजानी, एक दीच प्रायुध्य वाला, दूसरा भ्रत्य भ्रास्त होता है, एक जानी, दूसरा मिर्चस, एक दोच प्रायुध्य वाला, दूसरा मिर्चस, एक ऐश्वयवान, दूसरा निर्वस, एक ऐश्वयवान, दूसरा निचन, एक रोगी, दूसरा निरोगी, इन सभी कमजन्य विपमताआ पर विचार करने पर ज्ञानी व्यक्ति को ससार से वैराग्य उत्पन्न हुए विना नहीं रह सक्ता।

कम विपाक के फलस्वरूप दढ प्राप्त वरने पर ऐसा सोचना कि हम से कम हमारे पाप का बदला ले रहा है, गलत घारणा है। हम अपने पाप कर्म द्वारा ही दढ प्राप्त करते हैं। इसी प्रकार पुण्य कर्म का उपमोग करते समय ऐसी साचना कि हमारे अच्छे कार्यों के बदले मे कमसत्ता हमे सुख दे रही है, भी गलत है। अच्छे काय स्वय ही हमे सुमानुभाव कराते हैं। दढ या पुरस्कार अयवा सुख या दु ख हमारी बत्ति के हो परिणाम ह। हमारी वृत्ति या चारित्र हमारी इच्छाओं का हो एकत्रित स्वरूप है। इच्छा हो कर्म को प्रेरक सत्ता है और इच्छा या वामना द्वारा ही हम प्रपने मार्वा जीवन को निश्चित करते हैं। अत हमारी इच्छा के विचढ हमारा मविष्य निर्मित नही हो सवता।

भनेक मुग-दु ला ना भागने थे बाद ही आत्मा में वासना थे दु बद परिशाम का समभने की निमल विवेक दृष्टि आगृत होती है। फिर वह उड्च जीवन की कोर आकर्षित होती है। अपने हृदम के ऊडवगामी वेग में वह अपनी गति मिला देती है। भारमा की स्वाभाविक गति अनिगिग्या की मोति ऊडव-गामिनि है, अत यह नव समभने के बाद वह भपनी स्वाभाविक गति को उचित दिगा में मुक्त बर देती है।

आतमा भी इच्छा वे विना वोई भी सत्ता उसे तिलमात्र भी इघर-उधर नहीं यर सबती। जीव अपनी इच्छा से ही नया जाम पाता है। इस नये जम के सयोग, परिवार, सगे-मम्बाधी भी उसकी इच्छानुसार ही मिलते हू। उसकी प्रमुख्त यासना जहां वैसे सयोग जुटा मके, वैसे स्थान में ही वह जाम मिती है। यह सस्य है कि इन इच्छाओं या वासनाओं को घारमा समस्पूर्वक नहीं बनाती, ये सब उसक अत करण में अध्यक्त रूप से होती हैं।

बिनमें यहुत उत्हृष्ट पत्ना म विनसित आत्ममान शोना है, पैसी आत्मारे मरना पुनर्शव दुव्यक्त्य में निश्चय बरनी हैं, बर्योनि उन्हें यह मान होता है कि मादि पाँच मनुत्तर विमानों में उत्पन्न होता है। मिन्तु इस मुण्यस्पार है में मुँहूर्त ना नाल समान्त होने पर यदि उसनो मृत्यु हो तो वह मिन्यात्व मुण्यस्य तक भी गिर सनता है। इस गुणस्यान का प्राप्त करने वाले कई घरमकों में होते हैं। ऐसे जोव ११वें गुणस्यान से गिरकर ७वें पर माते हैं भौर कि क्षपन श्रेणी प्रारम्भ करते हैं। जिहाने मात्र एवं वार ही उपनम श्रेणा की हो से ही जीव दूसरी बार कावन श्रेणी कर सकत है।

क्षपर श्रेणी पर चडने वाली बारमा का सामध्य प्रदुष्त होता है। उन की ध्यानानि श्ररयात जाजबत्यमान हाती है, जिसम पमस्पी काळ बनकर सहम हा जाते हैं। घाषार्य जमास्याति ने 'प्रशमरति' बास्त्र मे कहा है---

> क्षपनश्रीणमुपरिगन, स समयसयक्षिम् कम । क्षावितुमको यदि कमसन्नम, स्यात् परकृतस्य ॥

दायक घेणी पर धारु धारमा वी प्यानाम्नि दानी प्रसार हानी है। यदि दूसरे जीवा में कर्मी वा जगमें सबसण हा सकता हो हो यद घरना मद जोवों के कर्मी में धाय करने में समय हो सकता है। वित्तु कर्म का वो निवक ही ऐसा है कि भी धीयना है। यदि ऐसा न हो ता कर निवार में सब समय हो आप धीर द्वस्य की स्वसारता ही सुप्त है। बात कर निवार में सब समय हो ता कर निवार में सब समय हो हो ता कर निवार में सब सह निवार हो है। विवार हो भी सा होता है।

शपक श्री में नवाय मोहनीय मादि कम प्रकृतिमों का शय हाता है अत इस पर साम्य शास्मा ना न भी पना नहीं हाता, अवनि उपधम खेली में नी दन कम महतियाँ का जाराम होना है (दव जानी ह), दसीनिय ११वें गुनाबार में जी व निवसन ही मीथ निरता है। इस मुनस्पान पर वाम प्रश्नतियाँ दव जाता ह पर तता म तो रहती हा है, मा उनका तहस हाने पर श्रीव नीच विस्ता है। इसत समतला ने सामकः का पता समता है। घपने स्वन्य म मत्यात आपृत मारमा ही वर्षमत्ता म टक्कर में ग्रहमी है। गल में दबी हुई अपन क्रमी व बनी नी शिमन पारर भड़र हो उठनी है। इसी प्रवार देव हुए बनों जी ऐने महरूत है दि चर्ची हुई घारण का भी विदा देत है। विव बेम की जह मी नहरों मानेगों हो छहते बना ताम होता? इसी प्रवार शाया की अहसी नर्धि जारेदा को बागने मणमा को शांति ही शांगी । जन माँगर में निरस हुया एक वा पर ना देन का का नवलक नहां निकमना तन तक पुमना बहुता है बंधे ही हमारे दीव हुये प्रान्थतः सुप्तते बहुता साहिते । बाह्य गुनुहाँ ने हाने बहुनी होते हो हा हम महा सावचार पहल है . ति सु हमार ग्रामनिव सबू बनामी है रमाण की साधित मारक्षा मा अल्लेकी आवाद्यतना है। याचा मनुता स्थित में धापन एक माम ही विशाहति विशाह मचाए मचा धंतरत गाँव ती जान-

जमा तरो नो विगाट देते हैं। उपशम श्रेगी पर झारूढ जीव को भी ये दुष्ट नम श्रन त काल तन ससार में भटकाते हैं।

कम विपाक ना सीधा सादा अथ यह है कि ससार में जो पग पग पर विपमता दिखाई देती है, वह सब कम द्वारा ही उत्पन्न की गई है। एक उत्तम कुल में तो दूसरा अधम कुल में उत्पन्न होता है, एक जानी, दूसरा अज्ञानी, एक दीध आयुष्य बाला, दूसरा अस्प आयुषाला, एक बलवान, दूसरा निर्वेल, एक ऐक्वयवान, दूसरा निर्वेल, एक ऐक्वयवान, दूसरा निर्वेल, एक ऐक्वयवान, दूसरा निर्वेल, एक ऐक्वयवान, दूसरा निर्वेल, एक एक्वयवान, दूसरा निर्वेल, विर्वेल, विरोव, विर्वेल, विर्वेल, विरोव, विर

मम विपाक के फलस्वरूप दह प्राप्त वरते पर ऐसा सोचना कि हम से मम हमारे पाप का बदला ले रहा है, गलत घारणा है। हम अपने पाप कम द्वारा ही दह प्राप्त वरते है। इसी प्रवार पुण्य कम का उपभोग करते समय ऐसी सोचना कि हमारे अच्छे कार्यों के बदले मे कममता हमें सुख दे रही है, भी गलत है। मुच्छे कांग्य म्यय ही हमें सुखानुभाव कराते है। दह या पुरस्कार प्रपंत सुव या दु ल हमारी वृक्ति के हो परिणाम ह। हमारी वृक्ति या चारिष्ठ हमारी इच्छाओं वा ही एक मक को प्रेरक सत्ता है और इच्छाओं वा ही एक प्रतित स्वरूप है। इच्छा ही कम को प्रेरक सत्ता है और इच्छा या वामना द्वारा ही हम भपने मार्वा जीवन को निश्चित करते हैं। अत हमारी इच्छा वे विरुद्ध हमारा भविष्य निर्मित नहीं हो सकता।

भनेक मृत-दु सो ना भोगने मे बाद ही आतमा में वासना के दु खद परिएाम को समभने की निमल विवेष दृष्टि जागृत होनो है। फिर वह उच्च जीयन भी आर आकापित होती है। अपने हृदय के ऊष्टमामी वेग में वह अपनी गति मिला देनी है। भारना भी स्वामाविक गति अगिशिया को भांति ऊष्ट-गामिनि है, अत यह सब समभने के बाद वह भ्रपनी स्वामाविक गति भो उचित दिया में मुक्त कर देती है।

आरमा नी इच्छा के बिना मोई भी सत्ता उसे तिसमात्र भी इधर-उपर नहीं भर समती। जीव धमनी इच्छा से ही नया जम पाता है। इस नये जम के सयाग, परिवार, सगे-मम्बाधी भी उसकी इच्छानुसार ही मिलते हैं। उमनी धमुष्त वासना जहां वैसे सयोग जुटा मके, वैसे स्थान में ही यह जम नेती है। यह मस्य है कि इन इच्छाआ या वासनाओं मो धारमा समस्पूर्वक नही बनाती, ये सब उसके अन्त करण में अध्यक्त रूप से होती हैं।

जिनम बहुन उरहण्ड कसा में विक्रमित आत्ममान होता है, वैसी आरमाएँ भपना पुनर्मव दृश्यरत्य से निक्चय करती हैं, क्योंकि उन्हें यह भान होता है कि छनकी इच्छाएँ किस दिशा में गति कर रही हैं। जिन-जिन इच्छापोँ के हैं हमें ससार में आना पडता है, वे मभी अधुम नहीं होती। किननी ही इच्ट्रिंग ऐसी उत्तम और मध्य होती हैं कि उनका विषय प्राप्त हो जाने के बाद बेरेर अपना स्वरूप ईक्वरस्य में परिणित करने में समय उन जाती हैं।

यह सब ममराज द्वारा रानित नाटक है, जिसमे घोरागी प्रनार कर महत्व हं ब्रीर यह जीवारमा विविध प्रनार ने पात्रों के रूप धारण कर एने हैं गिल रहा है। कमराज में इस नाटन मा सम्पूर्ण वर्णन करने में हम प्रवर्ते सद्गुद के समागम से कम में स्वरूप और नमें विवान को ममसंकर जीवारमा कम निजेरा के लिये प्रवल पुरुषाय करता है, यह बन्त में इंड ज सागर को पार कर सिद्ध, बुद और मुक्त हा जाता है।

करम को अग

बरमां की बेही बची, सबही जग के मांग ।
रामदास काकी सजह, माह नि भाट सगाय ॥१॥
रामा राग न जानियो, रहा। करम में की ।
करम कुटी में जग जस्ता, बाल गया गय हंगा।२॥
करम कुटी में जग जस्ता, बाल गया गय हंगा।२॥
करम कुटी में जग पह्या, दूवा सब संसार ।
रामनाम में भीगर्या, सतगुर सबद निमान ॥६॥
रामा काया केत में, बरसा सको मझ ।
पाप पुन में यप राया, भरमा करग मू तस ॥४॥
करम जान में रामनान, बस्पा अप हो जीव ।
सामवाम में रामनान, बस्पा अप निज पोत्र ॥॥॥
करम सोर्या जीव कु माय जम्मामाय ।
रामवाम कोव्या जीव कु माय जम्मामाय ।
रामवाम कोवर विसं, कारी समें न काय ॥६॥

-र्यामी शमराग

१७ प्रन्तर्मन की ग्रथियाँ खोलें!

🗆 माचार्य श्री नानेश

सूय स्वय प्रकाशमान होता है, उसे अपने प्रकाश के लिये किसी दूसरे की अपेक्षा नहीं होती। फिर जिस श्रीत्म तत्त्व की सूय से भी अधिक तेजस्वी माना गया है, आबिर उसी भी चेतना इतनी चचल और मस्थिर वयो वन जाती है ?

निज स्वरूप को विस्मृत कर देने के कारण ही चेतना शक्ति संज्ञाहीनता से दुवल हो जाती है। उसका क्तिना मित सामय्य है—उस को भी वह भूल जाती है। यह यया भून जाती है कारण, वह भपने मूल से उसह कर अपनी सीमाधा और मर्यादामा से बाहर भटक जाती है और उन तत्त्वों के वशीभृत हो जाती है, जिन तत्वो पर उसे घासन वरता चाहिये । यह परत यता मास्म-विस्मृति से अधिवाधिव जटिल होती चली जाती है । जितनी अधिक परतव्रता, उतनो हो मधिक ग्रमिया मन वो जवडती रहती हैं । जितनी ग्रधिक ग्रमिया, उतना ही मन वधनप्रस्त होता चला जाता है। इसलिए दृष्टि का विवास करना है और चेतना को सुल्माना है तो अन्तमन की सारी प्रिथम खोल सोजिये ।

विषमता की प्रतीक स्वरूप विभिन्न प्रविधा मानव-मन में मजबूती से वध जाती हैं और विचारों ने महज प्रवाह मी जनड लेती हैं। जब तब इन प्रियमानो लालन सकें, तब तक आतरिक विषमता समाप्त नहीं होती भीर आतिरिक विषमता रहेगी ता बाह्य विषमता के नानाविष हुए फलते-पमते रहेंगे एव इ.म-इ.इ. भी ज्वाला जलती रहगी। व्यक्ति-व्यक्ति की इन मा तरि म पिया मा साल विना चाहे हजार-हजार प्रयस्न विये जाय या मा दालन पताए जाए बाहर की राजनित्तक, आधिक मयवा मन्य समस्याए म तोपजनक रोति से सुलभाई नही जा सबँगी। मन सुलम जाय तो फिर यासी मौर पम व मुलक जान मे अधिव विसम्ब नही संगेगा।

^{*}भी शास्तिषात महत्रा द्वारा सम्पादित प्रयचन ।

उनकी इच्छाएँ किम दिशा में गति कर रही हैं। जिन-किन इक्साओं के रूक हम ससार में आना पडता है, वे सभी अधुन नहीं होतीं। किनना ही क्यार्ट ए ऐसी उत्तम भीर नव्य होती हैं कि उनका विषय प्राप्त हो जाने के बार करण अपना स्त्ररूप प्रकारत्व में परिणित करने में समर्थ बन जाती है।

यह सब वर्षाराज हारा रचित नाटक है, जिसमें घोरासी प्रसार है।
महप हैं घोर यह जीवारमा विविध प्रवार के गानो वे रूप बारण वर प्रमे है।
सेल रहा है। कमराज में इस नाटक का सम्पूर्ण वसाज करने में हम प्रमार १६
सद्गुठ के ममागम से कम में स्वस्त्व और कम विवाक की सक्त हो में
जीवारमा कम निर्जरा के लिये प्रयस्त पुष्पाय करता है। यह मन्त में इन मन्त सागर को पार कर सिद्ध, बुद और मुक्त हो जाता है।

फरम को आग

करमां की वेही बनी, सबही जग में मांव ।
रामदास माडी सजड, माह नि माट समाम ॥१॥
रामदास माडी सजड, माह नि माट समाम ॥१॥
राम राम न जानियो, राम करम में मूँस ।
करम कुटी में जग जत्या, रूपा सथ ससार ।
रामत्या में मीमर्चा गतमुरु मान विचार ॥३॥
रामत्या में मीमर्चा गतमुरु मान विचार ॥३॥
राम काम काम भेग में, करमा ठलो मा।
वाय तुल म चम रामा, मरवा करम मू गत्र ॥४॥
करम त्राम में रामाना, यथा सब ही श्रीत ।
सामानाम में तम मूदा, विवार मान ति योग ॥४॥
करम कोम्या श्रीत कु आर्थ ज्यु गममाय ।
रामदात मोकर विव कामी भग म सम ॥६॥

-- व्यागी शतकात

मूल समस्या है दृष्टि विकास यो। यह विकास समता दशन को गूढ़ता में रग कर ही साधा जा सकेगा। दिष्ट इस हप मे विवसित होगी तभी सामध्य ग्रहण करेगी भीर अपने दृष्टा को स्वरूप-दशन को योग्यता प्रदान करेगी। मूल रूप मे ममता से हटने पर ही दृष्टि विकास का कार्यारम हो सकेगा। स्वरूप दशन से परिवतन की प्रेरणा मिलती है। एक दपण को इतना स्वरूख होना चाहिये कि कममे कोई भी आकृति स्पष्टता से प्रतिविध्यत हो सके। किन्तु कोई दर्पण ऐसा है या नहीं—उसे देखने से ही नात होगा। यथावत देखने से जब मेला रूप दिवाई देगा तो उसे घो-पोछ कर साफ वना लेने की प्रेरणा भी फूटेगी। विकासो मुख होने की पहली सीडी स्वरूप-दशन है—चाहे वह निजासमा का हो या विश्व का। स्वरूप दशन से स्वरूप-सशोधन की म्रोर चरण अवश्य बढते हैं भीर समुक्चय मे समता दशन का ग्रही सुफल है।

कर्मन की रेखा न्यारी रे

ू[राग मांड]

वमन की रेखा यागे रे, विधि ना टारी नोहि टर ।

रावण तीन सण्ड को राजा, छिन में नरक पढ़ै ।

छप्पन कोट परिवार कृष्ण के, वन में जाय मरे ।।१।।

हनुमान की मात मरजना, वन-वन स्टन कर ।

भरत बाहुविन दोक माई, कसा युद्ध कर ।।२।।

राम अर सदमण दोनो भाई, सिय के सग वन में फिर्त ।

सीता महासती पतिष्रता, जलती अनि परे ।।३।,

पांडव महाबसी से योदा, तिनकी त्रिया को हरे ।

कृष्ण रवमणी के मुन प्रसूक्त, जनमत देव हर ।।४।।

पी सग क्यानी वीज इनकी, निरातां ग्रंथ मरे ।

पम सहित ये करम कीनमा, 'बुण्डन' यो उचरे ।।४।।

सच्चे सम में मोम्य इच्टा बन जाय तो उसनी। मिक नियमित भी हो को स्मेर एकरूप भी वन जायेगी। तब उसनी प्रमाविकता एवं उपयोगित को नित हा जायगी। अनियमित मन सटकाव में हजार जगहीं पर उनमानित हाजा तरह वा गांठें वाथ लेता है। यदि सृद्धि समय या जाय नो का नियमित में समय काय जाय नो का नियमित में सामाविक से मार्च के दिख्य को भी सोग्य यना देगी। यह इच्टा तब जह तक्वा नी स्पीनित कियोगित कियो के प्रमाविक से समय वा वामानित का सामाविक से समय वा वामानित का सामाविक से समय वा वामानित का सम्माविक से समय उसना सी सी सम्माविक वा वा वा विकास को समाविक से सिन्दे की सामाविक से कियो की सामाविक से सिन्दे की सामाविक से सिन्दे की सिन्दे की सामाविक से सिन्दे की सिन्दे

देवल एकसूत्री कार्यक्रम-समता यशन

इस प्रवार ने मुगद परिवनन नी दला में जी बाह्य समस्मार्ट्स कहिन दिसाई दे रही थी, व मानार हा जायेंगी। जो विकृत दृष्टि स्वें भी स्वाप ही दननी था पर नम यर वर मणी आस स्वरूप ना देशेगी ही भी परित्न का शि प्रमुनना दगी। ज्यों-ज्यों ह्दस की गरराइयों में मना दे उसी हो स्वरूप का रोहों में मना दे दे से परित्न का स्वरूप साम स्वरूप का स्वरूप की माना दे हैं। ज्यों स्वरूप की माना दे हैं। विक्र की माना दे हैं।

समसा-यमन व वेथन एक-मूत्री नायतम हे साधार वर न निहर्म्य व स्वाप्त स्वरं न निहर्म्य व स्वाप्त सेर बीवन म जापूरी की उमाति देवियो निहर धामानिक, भारित व निवापतिक स्वीपति सेर विद्यापति सेर के स्वरं न साथ जाकर है। विद्यापति सेर के स्वरं के स्वरंग के स

न्नत्वन में गमना क विकास का आधारितना बनाइमें। थेक्ट ग्रांकर का-भी इनने प्रमाय हा कि गक पीश से दूसरी पादी से मानवित्र मुनिवार कुन्द्र जाता को बिद्ध करने प्राय कि मानाित के बात कि मानाित के सामाित के मानाित के सामाित के सामित के सामित के सामिति के सामित के सामाित के सामाित के सामाित के सामाित के सामाित के सामिति के सामाित के

विषयन्त्रात्र लागे वार्षेक हे घर गारि प्रत्या प्रत्यो वार्षे कृष्टि के धनार है मानुष्ये काम को प्रमाणक बला गके। स्थापनु व्यक्त करीय है ही स्नाम का दवन प्रतिकासिन क्षा गक्त । मूल समस्या है दृष्टि विषास थी। यह विकास समता दशन की गूढता में रंग कर ही साथा जा सकेगा। दृष्टि इस रूप में विवस्तित होगी तभी सामध्य ग्रहण करेगी धीर अपने दृष्टा को स्वरूप-दशन की योग्यता प्रदान करेगी। मूल रूप में ममता से हटने पर ही दृष्टि विवास का कार्यारम हो सकेगा। स्वरूप दशन से परिवतन वी प्रेरणा मिलती है। एव दपण को इतना स्वरूछ होना खाहिये विवस्ते काई भी आकृति नण्टता से प्रतिविम्बित हो सके। किन्तु कोई दपण ऐसा है या नही— उमे देखने से ही जात होगा। यथावत देखने से जब मला रूप दिवाई देगा तो उसे घो-पीछ कर साफ बना केने वी प्रेरणा भी फूटेगी। विवासो मुख होने की पहली सीढी स्वरूप-दशन है—चाहे वह निजास्मा का हो या विश्व का। स्वरूप दर्शन में स्वरूप-सशोधन की प्रोर चरण अवश्य बढते हैं और समुक्चय में समता दशन वा यही मुफल है।

कर्मन की रेखा न्यारी रे

्र[राग मा४]

वभन की रेसा पारी रे, विधि ना टारी नाहि टरें।
रावण सीन खण्ड को राजा, छिन में नरक पढें।
छप्पन वोट परिवार हृष्ण के, वन मे जाय मरे ॥१॥
हनुमान वी मात भन्जना, वन-वन रुदन करें।
भरत बाहुविन दोक माई, मैसा युद्ध परे ॥२॥
राम अर सहमण दोना माई, सिय के सगयन मे फिरे।
सीना महासती पनिषता, जनती अमिन परे ॥३।
पोडव महाबती से योदा, निनकी त्रिया को हरे।
हृष्ण रुपमणी के मुत अर्धुम्न, जनमत देव हरे ॥४॥
को सग क्यानी बीज इनकी, निक्तां ग्रंथ मरे।
पम सहित ये करम की नमा, 'कुषजन' या उपरे ॥४॥

क्वल एक्सूत्री कायक्रम-समता दशन

इस प्रवार ने सुनद परिवर्तन को दत्ता में जो बाह्य समस्तार भी जदिल दिलाई दे रही थी, ये धानान हा जायेंगी। जो विकृत दृष्टि पहुंच इते क्वाय ही देशनी थी, यह सम या कर धनी आरम स्वरूप को देहेगी ही इते परितृत को हो प्रमुक्ता देशी। ज्यो-ज्यों हुदय की महराइयी में हमा की दरक्ष करता जायगा, लोकोपकार के नियं अपने संयस्य तम की बनि करती में मों कोई हिषका ही हानी।

गग्धा-चर्मन से बेवन एव-मूनी सामजय में धाधार पर न निक्रां के सम्माग सोर जीवन में बाहित की उमीन के उमी बन्दि गामाजित गड़ र तर विश्वज्ञीन भीवन में भी जानिकारी मुनद परिवर्तन नामें जातारी अपन पर जह का हाथा म होने हे—यह मूल मंत्र है, फिर कीर कार्य क्यवधान नहीं रहेगा। मनता त्यांन का प्रकाश सभी धनार के समकार को क्ष्र

व पन में नामा न विकास नी आधारितास समाइय । घेट संस्तें को-जा इनने प्रताह का कि एक पीड़ी से दूसरी पाड़ी से प्रत्मितन पूरिण कि हुए दस नार गो पूर्वि करते जाय कि सामाजिन से या पा नाम ही हासी ने के समाप्तिय यन नास । एसा साजना घीर सुरक्षीत ना सामानकर स्त्रीय की में नदन्यार हैं यहाँ समाज स्त्री समाज के साम सहानुनुति समें सहाय की सामाजना की क्षांकी सन्दर्भ

विश्वस्थान्य मधी भाषीय है कर मोगर इस्पर अपनी समार्थ होता वा स्टाइट स समाप्ति हुना की समाप्तास्य सना सके । समाप्ति वतसम् समास है है सर्वा का अवदार सम्मानित हो सक्षात्रः मूल समस्या है दृष्टि विषास की। यह विकास समता दशन की गूढ़ता में रा कर ही साघा जा सकेगा। दृष्टि इस रूप में विकसित होगी तभी सामध्य ग्रहण करेगी धीर अपने दृष्टा को स्वरूप-दशन की योग्यता प्रदान करेगी। मूल रूप में ममता से हटने पर ही दृष्टि विकास का कार्यारम हो सकेगा। स्वरूप दशन से परिवर्तन की प्रेरणा मिलती है। एक दपण को इतान स्वच्छ होना चाहिये कि उममें कोई भी आकृति स्पष्टता से प्रतिविम्वित हो सके। किन्तु कोई विकास है या नही— उसे देखने से ही जात होगा। यथावत देखने से जय में ला रूप दिखाई देगा तो उसे घो-पोछ कर साफ बना लेने की प्रेरणा भी फूटेगी। विकासो मुख होने की पहली सीड़ी स्वरूप-दशन है—चाहे वह निजासमा या हो या विक्य का। स्वरूप दशन से सक्ष्य-सशोधन की घोर चरण अवक्य बढते हैं भौर समुज्वय म ममता दशन का यही सुफल है।

कर्मन की रेखा न्यारी रे

ु(राग मोह]

वर्मन की रेसा पारी रे, विधि ना टारी नाहि टर्र ।
रावण तीन सण्ड की राजा, छिन में नरक पर्ड ।
छत्पन मोट परिवार प्रप्ण थे, वन में जाय मेरे ॥१॥
हनुमान बी मात प्रस्त्रना, बन-वन घटन कर्र ।
भरत बाहुवनि टीक भाई, पैमा युद्ध वर्र ॥२॥
राम अद सहमण दोनो भाई, सिय के सग वन में फिर ।
सोता महामती पनियता, जनती अनि परे ॥३।
पांडव महाबली से योडा, तिनकी त्रिया को हरे ।
पूर्ण रवमणी थे मुत प्रयुक्त, जनमत देव हर्र ।।४॥
को सग पपनी कीज इनकी, निमतां ग्रंप भर ।
पम सहित ये वरम पीनमा, 'बुपजन' यो उपरे ॥१॥

सप्रत्याख्यान-स्यागवृत्तिका न होना मप्रत्यास्यान है।

प्रस्यास्यानायरण-मपाया में नष्ट त होते तक स्वागवृति हो किंग दत्तायों को प्रस्यान्यानायरण कहते हैं ।

भ सज्बलन-अपॉन् सामा य नवाय थूत भोग प्रवृत्ति, आहार, भर, रेंड्रें परिप्रह दन चार मूल गनार्था में विरत नहीं होता ।

कोष-पामता उत्पन्न हाने पर शुमित होना मर्यात् पितका हुन्हें होना त्रीय है।

मान—मोग मोगने नो धनिसाया ना चित्त मे बस जाता मारहे। इगनी प्रतिक्रिया महत्तार रथ मे प्रनट होती है।

माया-मोग मागने म लग जाना मागा है।

सोम-मीप की सामग्रा का यना रहना सोम है।

चारित मोहतीय के सतलानुष्यी आदि प्रत्येक भद के साथ त्रोप, इन्य यामा, भोम काकी संबंग रहता है।

सामाः साम दात्रा सक्षण रहता है । सोवयान-नेपास ने सहायतः वारणाः तो नोवयास तहते हैं । गराप

बारमा ने रासे नेपायां का प्रभाव पूरात नेट्ट नहीं होता है। या धर्ममा की है यया— १ विन-भाग नाम में जा मुलागुमृति होती है उसे बति नहत है।

२ हाम-दम मुमानुमृति मे श्रो कम्मास होता है की हास बहुते हैं।

६ सरनि—इन्छा नागा ने यनी नश्ने के नारण भिन्न ना शित्र हैं." सर्वित है।

भीश—निम्नता द नाम क्रिम उलाम होता है, उसे शोह करूत है।

के मद-भाग न नायओं के प्राप्त की भागना अग्र है।

बुगुगा-मान गामना के गामनी
 के कार होने के बारमों में यूथा करता मुगुम्मा है ?

क पुरव बेर-धीम की सामान प्रकार में संन्ता (मानता) पुष्त-तेर है।

स क्यों केंद्र-भारतागर्शन्त सॉन्स मोल प्रवृत्ति बन्नी क्षेत्र बाद संद्राता है है

र अपूत्रक केंद्र व्यक्तिकारणाव के लाधकों कहिए कील में शत पहनामाहुं है है के का अनुभार है ह

- ५ म्राषु—समग्र कम प्रकृतियों से प्रभावित जीवन की अवस्था आयु है। उसका वणन ४ प्रकार से किया गया है—
- १ नरकायु—जिस जीवन मे विषय भोगो की घरवन्त चाह है, भोग इच्छा सदा बनी रहती है, घरति भीर भोक मे निमग्न चित्त सदा अभान्त रहता है यह नरकायु का लक्षण है।
- २ तिपँच प्रापु मोग से प्रवृत्त जीवन को तिर्यंच श्रायु कहते हैं जो विवक जागृत होने पर कभी त्याग की ओर भी श्रग्रसर हो सकता है।
- ३ मनुष्य घायु—जिस जीवन में सकल्प की दृढता होती है वह मनुष्य जीवन है। सकल्प की दृढता के कारण भोग या त्याग में से विसी में लग जाने में पूर्ण समर्थे हाना इनका लक्षण है।

४ देव आयु—त्याग की प्रवृत्ति होते हुए भी ह्रच्छाओं से छुटकारा न पा सकना देव आयु वा लक्षण है।

६ नाम कम---घाति क्मों का प्रभाव मन, इद्रियो ग्रीर देह पर प्रकट हाकर जिस प्रकार की किया, क्रियाशक्ति का प्रमाग जिस क्रम से प्रकट होकर भागो को ओर प्ररित करता, वह नाम कम है। नाम क्रम में भ्रागत कर्में प्रकृतियों का भ्राधार इस प्रकार प्रतोत होता है --

गतिया मन वे परिणामो वी जातियाँ इदियो वी त्रियाओं भी भीर गरीर, मन व इदियो के द्वारा होने वाली त्रियाओं के प्रवारों के छोतक हैं। मन भीर इदिय की विभिन्न अवस्थाएँ सस्वारों के रण में, इनकी निमित्त शितक वैत्र हैं। सित्त के रण में, इनकी निमित्त शितक वैत्र हैं। सित्त के रण में, विषयों में मन भीर इदिया की त्रियाएँ प्रगोपाग के रण में, भगापागो का गुमागुभ प्रवृत्ति या विहायोगित के रण में यणन की गई हैं। आगे भी प्रकृतियाँ चेतन के अगुरू-सपुरत गुण के वारण प्रमा प्रवट होने वाली प्रवस्थामों की सूचक हैं। नाम कम पी प्रकृतिया इस प्रवार हैं—

गति नाम कम-चित्त की सतियता का होना गति नाम कम है।

जाति नाम कम — इंद्रियों को सिन्नयता ना होना जाति नाम कम है। यह एकेद्रिय, येद्रिय भादि पांच इद्रियों की अपक्षा पाँच प्रकार का है।

गरीर नाम कम-- गरीर में ग्रवसवी (त्रिया ने सायना) या वार्यरत होना गरीर नाम कम है। यह पांच प्रकार वा है---

बौरारिक-देह या सामा य रूप से कायरत होना औदारिक शरीर है।

यहिय—इंद्रिया का सामान्य संबंधिक विवृत्त होकर कायरत होना वरिय गरीर है। अप्रत्यारयान-त्यागवृत्तिना न होना मप्रत्यास्यान है ।

प्रत्यारयानावरण—कपायो के नष्ट न होने तक स्माभवृत्ति का रिक्षि दशामो को प्रत्याख्यानावरण कहते हैं।

सज्यसन—अर्थात् सामान्य क्याय धृत भोग प्रवृत्ति, आहार, भग, मर्? '
परिग्रह इन चार मूल सज्ञाओं से विरत नहीं होना ।

कोष-गामना उत्पन्न होने पर सुमित होना प्रयति वित्तशार्डन

मान -- मोग भोगने नी अभिलाया या चित्त में इस जाना मान है। इसकी प्रतिकिया महनार रूप में प्रकट होती है।

माया-मोग भोगने मे लग जाना माया है।

सोम—मोग मी लाससा ना बना रहना लोग है।

चारित्र मोहनीय के अनन्तानुवधी आदि प्रत्येव भेद के साम प्रोध, मान, माया, तोम इनगा सवप रहता है।

नोक्याय-स्पाय के सहायम कारणो_एको नोक्याय कहते हैं। ग्रहाक कारणों के रहते गयायो का प्रभाव पूर्णत नेस्ट नहीं होता है। यह १ प्रकार, की है यथा-

१ रति—मोग वाल म जा ग्रुखानुमृति होनी है उसे रित वटते हैं।

२ हास-- उस मुलातुमूर्ति से जो उल्लास होता है उसे हास बहुत है।

१ धरित--द्रच्या यासना ये बनी रहने के बारण चित्त का सिल हों

🗴 शोष —शिमता वे साथ बनेश उत्पन्न होता है, उसे शोब कहते 🐉

१ मय-भोग के नापनों ने नाग की धाधवर भय है।

 जुगुप्ता—भाग सापनों के रुगल की भाषना अथवा भीग के सापनों के मध्य होने के कारागों ने पूणा करता जुगुप्ता है।

७ पुरुष वेद-—भोगों को सामान्य प्रकार मे बेदना (भोगना) सुन्द बंद है।

य- रत्री बेद---रतासंकि महित भीग प्रमुशि स्त्री बेद का सहाय है।

१ नपु गर वेश--निष्णारव व महाची गहित भोग में समे पहचा मपु सर्व. वेद का स्थान है।

- ्र प्रापु—समग्न कम प्रकृतियों से प्रभावित जीवन की अवस्था आयु है। उसका यणन ४ प्रकार से किया गया है—
- १ नरकायु—जिस जीवन मे विषय भोगो की घरयत चाह है, भोग इच्छा सदा बनी रहती है, घरति भीर शोक मे निमग्न चित्त सदा अशान्त रहता है यह नरकायु का लक्षण है।
- २ तियँव मापु-भोग से प्रवृत्त जीवन को तिर्यंच श्रायु कहते हैं जो विवेक जागृत होने पर कभी त्याग की ओर भी श्रग्रसर हो सकता है।
- ३ मनुष्य घ्रायु—जिस जीवन में सकल्प की दृढ़ता होती है वह मनुष्य जीवन है। सकल्प की दृढता के शारण भोग या त्याग में से किसी में लग जाने में पूरा समर्थ होना इसका लक्षण है।

४ देव आयु—त्याग की प्रवृत्ति होते हुए भी हूच्छाओं से छुटकारा न पा सनना देव आयु मा सक्षण है।

६ नाम कम-पाति कर्मों का प्रभाव मन, इदियो भीर देह पर प्रकट होकर जिस प्रकार की किया, क्रियाशक्ति का प्रयोग जिस क्रम से प्रकट होकर। भागो की ओर प्रेरित करता वह नाम क्या है। नाम क्यम में भ्रागत कम प्रकृतियों का भ्रायार इस प्रकार प्रतीत होता है -

गितयां मन के परिणामो वी जातियाँ इदियों वी शियाओं वी भीर शरीर, मन व इदियों वे द्वारा होने वाली शियाओं के प्रवारों के घोतव हैं। मन भीर इदिया की विभिन्न अवस्थाएँ सस्वारों के एव में, इनकी निमित्त शिक्तयों सहननों के रूप में, हिवयों में मन भीर इदिया वी शियाएँ धगोपागों के रूप में, श्रियों में मन भीर इदिया की शियाएँ धगोपागों के रूप में, श्रापांगा का जुमायुम प्रवृत्ति या विहायोगित के रूप में यणन की गई हैं। आगे की प्रकृतिया चेतन के अगुक-सपुरत गुण के नारण श्रमण प्रकृत होने वाली धवस्याभीं की सूचक हैं। नाम वम की प्रशृतिया इस प्रवार हैं—

गति नाम वम-चित्त वी सित्रयता वा होना गति नाम वम है।

षाति नाम कर्म-दिद्धा की सित्रयता का होना जाति नाम कर्म है। यह एकेदिय, वेन्द्रिय झादि पाच दिद्रयों की अपेद्धा पाँच प्रकार का है।

शरीर नाम कम — शरीर के भ्रयसर्वी (त्रिया के सामनी) का कायरत होना शरीर नाम कम है। यह पौच प्रकार का है—

भौदारिक-देह का सामा य रूप से कायरत होना औदारिक शरीर है।

षष्टिय—इन्द्रिया का सामान्य संख्याक विवृत होकर कायरत होना यत्रिय गरीर है। भाहारक — सयम पालन करने पर चित्तकी प्रमत्ता नाशायखहरू श्राहारक शरीर है।

तैजस-कमशक्ति चेतनशक्ति का प्रमाव तैजस घरीर है।

कामण-पूर्व मस्कारो की जागृति का प्रभाव कामण शरीर है।

ययन नाम कर्म — उपमु क पाचो शरीरा मे से जो शरीर एव दूसरे ने मर्क हाकर यथन को प्राप्त होते हैं, वह बधन नाम कर्म है ।

सवातन-पानो शरीरो की सयुक्त काय शक्ति संघातन है।

सस्यान—स्युक्त काय शक्ति जीयन पर जिस प्रवार वा प्रमाव करण करती है, वह सस्यान है। यह छ प्रकार का है—

हुण्डक-भारत तीव भिभिनायाओं के साथ भोग प्रवृत्तियामें (धार भूवर की तरह) लगे रहने की वृत्ति हुण्डक सस्यान का लक्षण है।

वामन-भोग वृत्ति का कुछ कम होना, ग्रस्य होना वामन है । बुक्तक-अल्प बाजव, मादव का प्रकट होना कुव्जव सस्यान है।

स्वाति-प्रारमनक्षी होना स्वाति सस्यान है।

न्यगरोष परिमण्डल-भोग यत्तियों का निग्रह करने की अवस्था न्यगराम ' परिमण्डल सम्यान है।

समचतुरस-समान भाव मा होना समचतुरस्र संस्थान है।

नोटः - जपयुक्त सस्याना के बाय 'शब्द म स्पदुम' मोप के बाधार ९९ विचे गये हैं।

मंगोपोग--सस्याों से प्रमायित होनर झौटारिन, वक्रिय मा भारा^न गरीर का कामरत होता।

सहान—संगोपीग की जिया प्रक्ति सहनन है। यह ६ प्रकार का है— वज्ज ऋषमनाराच, ऋगमनाराच, नाराच, मठ गाराच, कीलिया और सुर्प दिका। ये सभी संस्थान पुरवाय के बाचन है।

वर्षे गय रस, स्वता-गहनन के भनुसार यांनी इन्द्रिया के विपर्वों में सना रहना वर्षे, गंध, रम, स्पन्न कहा गया है।

गरवानुपूर्वी-इटियों ने निवयों में तीवता या मदता ने गाम सर्ग राजे को चुनियों के मनकारों का होगा गरवानुपूर्वी है।

विहासीगति--- बाहुम से जुम की ओर भीर सुभ से आपूम की धार उनी के सरकारी को कमत शुम धर्म बिहासागति करते हैं।

समुश्तम् - चेतन गृह्म का प्रवट होगा अगुन्तमु है।

उपघात—कम चेतना के पश्चात् इन्द्रियों का सचरण होकर भोग वस्तु से सम्बन्ध स्थापित करने को उपघात नाम कहते हैं।

पराघात—मोग वस्तुम्रो से सवघ स्थापित होने पर विषयों की म्रोर मार्कापत होना पराघात है।

ज्ञच्छवास—मोग पदार्थों में आकर्षित होने के कारण भोग पदार्थों को प्राप्त करने के लिये उत्सक होने को उच्छवास कहते हैं।

द्यातप—इत्सुक होने पर भोगने की भाकाक्षा का प्रकट होना जिससे देह मे साप होता है, प्रातप नाम है ।

उद्योत-प्रकट हुई धाकांक्षाए पूर्ण करने को उद्यत या उरसुक होना उद्योत नाम कम है।

त्रस, स्यायर, प्रशुम प्रोर शुम—उपघात की घवस्या मे इदियो का बाह्य रूप से काम रूप मे रत होना त्रस नाम कम है, आंतरिक सचरण स्यायर नाम कम है, शम या प्रशम में सगने के सस्कार शम, प्रशम प्रकृति है।

बादर, सूक्ष्म, सुमग, दुमग—पराघात की प्रवस्या मे वाह्य रूप से काय-रत होना वादर नाम धौर सूक्ष्म रूप से कायरत होने के सस्कार सूक्ष्म नाम कर्म है। पराघात अवस्था में नियत्रण करने के सस्यार सुमग धौर नियत्रण नहीं करने के सस्कार को दुमग नाम कम बहते हैं।

पर्याप्त प्रपर्वाप्त-सुस्वर-दुस्वर उच्छवास घवस्या प्रयात् मोग मोगने के लिये पर्याप्त रूप से या अपर्याप्त रूप से उत्सुव होना पर्याप्त-अपर्याप्त नाम वम है। उस पर्याप्त-प्रपर्याप्त भवस्या मे शुभ की घोर या प्रशुभ की ओर जाने की प्रवस्या मुस्वर-दुस्वर है।

प्रत्येम सापारण, मावेय प्रनावेय—उच्छवास प्रवस्था में प्रत्येण भोग्य यस्तु ने प्रति उत्पन्न आकांक्षा प्रत्येक हैं और सामान्य पानांक्षा उत्पन्न होना सापारण ह । आनांक्षाओं ना नहीं मरना आदेय ह और आनांक्षाओं का गरना अनादेय ह ।

स्पिर मस्पिर, यसकीति, मयसकीति—उद्योत अवस्या में सस्तारा में मनुषार प्रवृत्ति होना मस्पिरता है भौर भोगो में प्रवृत्ति न होना स्थिरता है। मुग प्रयृत्तियों में ,सगना यसकीति है और मन को नियन्तित नहीं करना अयसकीति है।

निर्माण—उक्त प्रशृतियों को नियमित करना निर्माण है । सीर्यकर—प्रशृतियां से उपरत होने को वृत्ति तीर्यकर नाम कम है ।

७ गोध-नाम कम को सब उत्तर प्रकृतियो की सम्मिति गाँठ। प्रमाव देह की त्रियाओं पर प्रकट होता है, वह गोत्र कम है। मिर बे कि कियाएँ सद् प्रवृत्तियों के रूप में हैं तो वह उच्च गोत्र है। दुष्प्रवृत्तियों के में तो वह नीच गोत्र है।

द स्रतराय-आयु नाम, गोय इनका उदय (वेदन होने पर भोत् । कामना का पैदा होना) अंतराय यम है। भोगो को प्राप्त करने की प्राप्तिकार दानान्तराय है, भोगो के प्रति रुचि होने की अवस्था लाभान्तराय है, भोरने प अभिलापा भोगान्तराय है, वार-बार भोगने वी अभिलापा, सासहा कारर रहना उपभोग भन्तराय और भोगा के प्रति पुरुषाथ करने की वृत्ति वीर्यानाय है। मीगों के भोगने की इच्छा या वासना नहीं रहने पर अतराय कम सर्हे जाता है।

इस लेल मे प्रायु, नाम, मन्तराय भावि कर्मी की मूल व उत्तर प्रहित् की परिमापाएँ परम्परागत परिभाषामी से भिन्न रूप में प्रस्तुत की गई !! इनका आधार यह है कि देह का हत्का, भारी, कठोर, नम, सबल निवंह, मुन अमुन्दर होना, दह या वाला, गोरा मादि वर्णों का होना, मुगध-दुग प होना, मीठा, सट्टा जादि भास्वादन मरना आदि की उपलब्धि मम बार्द है बारण नहीं है। मिपतु इन्द्रिय भीर मन की प्रवृत्तियों य त्रियाएँ ही कम भग के कारण होती है। इसी प्रकार बायु की कमी-अधिकता भी कम बन्ध का पन नहीं है अपितु आयु जीवन भी एक भवस्था है सथा भीगीपभीग गवधी वस्तुदी का मिलना । मिलना सामाय रूप से अन्तराय रूप है, परातु अन्तराय क्ष नहीं है।

श्रातम–ध्यान

राग-जगसा मैं निज आतम यस प्याक्रीगा । रागादिक परणाम स्थाय व समता शों भी समाठेंगा ॥ मैं निज॰ र ॥ मा यथ साय जोगविर करने मान समाधि समाळेंगा। बय ही श्रीरा चढ़िस्याळे चारित मीह त्रााळेंगा ॥ मैं निवंश ?॥ बारीं बरम चानिया हुन करि, परमानम पद पाठेंगा। चान दरम गुन्द यस भण्डारा, चार संपाति बहार्रुगा ॥ मैं निज्र है ॥ परम निरंतन मिद्र बुद्ध पद मरमाग्द बराहुँगा। 'दान" यह गणित दब गाउँ, बहुरिन जम में माउँमा ॥ मै निजर ४ ॥

38

जीवन में कर्म-सिद्धान्त की उपयोगिता

श्री कल्याएमल जैन

जीवन वया है ?

1

आवाश में उहते हुए पछी से एक मुसाफिर ने पूछा—"गगन विहारी, बया भाप वता सकते हैं कि जीवन क्या है?" पछी ने उत्तर दिया—"मने मानूप! यह भी पूछने की वात है। यह जो तेरे पावा के नीचे भाषार की मिट्टी है भीर जो मेरे सिर के ऊपर विहार का उमुक्त सोन है, यही तो जीवन है।" मुसाफिर यह समक्षत्र बाग बाग हो उठा कि वास्तव में यथाय और कल्पना का मेल कराने वाली यात्रा ही जीवन है।

धाल्यकाल की चचलता, जवानी का उत्साह भीर बृद्धावस्था की उदासीनता का समावय ही जीवन है।

चंताय वी प्रपेक्षा धारमा अजामा है, परातु प्रपने घुमाणुम सम कें अनुसार चताय (धारमा) देह धारण करता है। यत आतमा का नया जाम नहीं होता, जाम होता है तो देह था। किसी एक योनि से बाये हुए धायु कम का उदय म धाना जाम है और उसका स्वय हाना मरण है। उसके मध्य में दरवास वी स्थित जीवन है। आस एव हि—बदसता है क्वन देह। असे एक स्थात पर को छोडकर प्रथम तो सहक स्थात पर कोता है, उस इसी सरह ससार में परिश्रमण्योत प्रातमा प्रया का स्थात पर कें ति ही नय पर में प्रवेश करती है, इस नये पर के निर्माण को ही हम जाम कहने है।

नये घर में जाने के लिए पुराने घर को छोडना होता है पर्का्र छोडना मरण है। इस जन्म और मरण के बीच जो सासी को फकरें वही जीवन है।

कमें बया है ?

साधारण रूप में जो कुछ किया जाता है, उसे कर्म बहते हैं। असे तर पीना, बोलना, चलना, सोचना, विचारना, उठना, बैठना मादि । हिनु स मर्म शब्द से नेवल किया रूप ही परिलक्षित नहीं है। 'महापुराएं' म क्य ही श्रह्मा के पर्यायवाची शब्द इस प्रकार है --

> विधि सृष्टा विघाता च देव कमपुरा कृतम्। ईश्यर - ईश्वर चेती पर्याय-कम वेधस्।।

अर्पात-विधि, सृष्टि, विधाता, दैवपुरा, इतम्, ईश्वर वे मम ह्यो इह के बाचक शब्द है। इस कम शब्द से इसी प्रह्मा मी प्रह्मा निया है।

र्जन दशन में अनुमार जीव के द्वारा हेतुमों से जी विमा जाप, उत्त पुर् वर्गेला वे सबह वा नाम वम है। शूम एव झशूम प्रवृत्ति वे द्वारा झाइन्द्र औ सम्बद्धित होनर जो पुरुगत आत्मा ने स्वरूप को आयुत्त करते हैं, विहुत कर हैं सीर मुनामून फल के बारण बाते हैं। उन गृहित पुद्रगली का नाम है वर्स ! मरापि मह पुद्राल एव रूप है, तथापि यह जिस भारम गुण की प्रमानि ब रते हैं, उसरे घनुसार ही उन पुद्गमी बा नाम ही जाता है।

रम सिद्धान्त

को नियम पूर्मी नहीं बदलते और यथायता को लिए हुए होते हैं उन सहस नियमा की विद्यान्त कहते हैं। उपयुक्त जीवन का माधार कर स्यवस्या है और वर्ष-प्रवस्या में जो घटल शियम हैं यहीं बन तिद्धान्त करता है। जमें धर्म देवा में है, भूतवाल में था, बतमान में है और मंविष्य में

बहेगा । ऐसे ही बामें सिद्धान्त के जिसम भी बटल हैं, जो इस प्रकार हैं (१) चेतन् का सम्बाध पारर जड़ कर्म स्वयं प्रपत्ता पन देता है।

धारमा चग पस की भागता है।

(२) विसी भी वामें के पल भोगने के लिए वर्स भीर अगरे करने का ने अनिरित्त निगी सीगरे स्पति को आवस्पवता गही है। क्योंनि बारत सम ही बीब के परिशामों के धनुसार एक प्रकार का संस्कार यह बाता है जिल

प्रशित होतर जीन अपने वर्षे का प्रश्न त्यर्थ मीगता है। क्या भी बिता

सम्बचित होकर भ्रपने फल को अपने भ्राप हो प्रकट करता है। जैसे---भग घोटकर किसी बतन मे रख देने से उस बतन को नक्षा नहीं होता, पर ज्योही उस बतन मे रखी हुई उस भग को कोई ब्यक्ति पीता है तो उसे समय पाकर अवश्य नक्षा होता है। उसमे तीसरी मक्ति की धावश्यकता नहीं होती। इसी प्रकार कम पुद्गल जोब का सम्बच पाकर स्वय भ्रपना फल देता है--

को सुख को दुख देत है, देत कम भक्तभोर । जनभत सुनभत माप हो, पता पवन के जोर ॥

मुख दार्शानक मानते हैं कि काल, स्वभाव, कम, पुरुषाय धौर नियति इन पाच समवाय के मिलने से जीव कम फल भोगता है। इन सब तकों से यह सिद्ध होता है कि जीव के भोग से कम धपना फल स्वय देता है। इस सिद्धान्त को भारतीय आस्तिक दशनों के साथ-साथ बौद्ध दशन जैसे अनारमवादियों ने भी स्वीकार किया है। उदाहरण के रूप में राजा मिलन्द धौर स्थविर नागसेन का सवाद इस प्रकार है—

राजा मिलन्द स्थायर नागसेन से पूछता है कि मन्ते ! क्या थारण है कि सभी मनुष्य समान नहीं होते, कोई कम प्रायु वाला और कोई दीष प्रायु वाला, काई रोगों, कोई नीरोगों, कोई भदा, कोई युदर, काई प्रभावहीन, कोई प्रभावकालों, कोई निषन, तो कोई धनीं, कोई नीच फूल वाला, तो कोई उच्च कृत वाला, कोई मूख, तो कोई विद्वान् क्यों होते हुं? इन प्रकार का उत्तर स्थावर नागसेन ने इस प्रकार दिया।

राजन् [।] पया कारण है कि समी वनस्पति एव जैसी नही है । योई सट्टी सो कोई नमकीन, तो योई सीग्यी सो योई यडवी वयों होती है ?

मिल द ने कहा—मैं सममना हूँ कि बीओ को मिल्रता होने से बनस्पति भी निम्न मिल्न होती है।

नागसेन ने कहा---राजन् ! जीवो की विविधता का कारण भी उनका धपना धपना कम हो होत। हैं । सभी जीव धपने धपने कमों का पल मोगते हैं । सभी जीव अपने-अपने कमों के मनुसार नाना गति-योनियो मे उत्पन्न होते हैं ।

राजा मिलद और नागसेन के इस सवाद से भी यही सिद्ध होता है कि सम प्रपना पन स्वय ही प्रदान सरते हैं।

इसी को राम भक्त महाकवि सुलसीदास ने भी स्पष्ट रूप से स्वीकार किया है —

१—मनिग्द प्रान—शेव शंद ।

मुम्मे न कोई उठाने वाला है और न कोई गिराने वाला। मैं स्वय पराहित से उठता हूँ तथा अपनी शक्ति के हास से जिस्ता हूँ। अपने बोवर वें नृत्र कृद्ध जैसा और जितना पाता है, वह सव पूछ उसकी वोई हुई सेती शक्त या बुरा फल है। मत जीवन में हताश, निराश तथा बोन हीन स्वर्ण वावरयकता नहीं है। यहीं कम सिद्धान्त की उपयोगिता है।

मानव जीवन के दैनिक व्यवहार में गम सिद्धान्त निर्तना उपयोगी यह भी विचारणीय प्रश्न है। कम गास्त्र के विद्वानों ने सपने युग म इस निप्त पर विचार विया है। हम अपने दैनिक जीवन मे प्रतिदिन देसे हैं। अनुभव करते हैं तो महसूस होता है कि कभी-कभी तो जीवन मे सुन करून बादल छा जाते हैं और कभी-यभी दुल की धनघोर पटाएँ सामन विकार स्यरूप धारण निये हुए खड़ी हैं। उस समय प्रतीत होता है कि यह और विभिन्न बाधाओं, दु सं घोर विविध प्रकार के बच्टो से गरा पड़ा है, कि माने पर हम भवरा जाते हैं तथा हमारी बुढि मु टित हो जाती है। हारा जीवन की यह पड़ी कितनी विकट होती है। जब एक घोर मनुष्य की उनरे बाहरी परिस्पितिया परेमान बरती हैं भीर दूसरी और उसके हरक? व्यामुसता बढ़ जाती है। इस प्रमार की परिस्थित में जानी और ली महरुगने वासे ध्यक्ति भी भपने गन्तथ्य मार्ग में भटव जाते हैं। हताय औ निराम होनर मपने दु स, मान्ट और बसेन के लिए दूसरों को कोसने सारे हैं। ये जम समय मूल जाते हैं कि बास्तव में उपादान बारण प्या है, उनही रूच वेयस बाह्य निमित्त पर जाकर टिक्सी है। इस प्रवार वे विषय प्रमेर रा बम्सुत वम सिद्धान्त ही हमारे लक्ष्य थे पथ को भालीकित करता है और भार ते भटनती हुई बात्मा की पून सामाग पर सा सकता है।

बहु मुस्टि गामव जीवन का साज, सम्मन्न और भागन्त्राय बात देनी है जिनमे मानव जाना एवं स्वृति के गाम अपन श्रीवन का रिवास कारण है^{सी} साहे कह जाता है। यहाँ जीवन में कम निजान की उपयोगता है। 🎞

२० कर्म ग्रौर कर्मफल

🛘 श्री राजे द्र मुनि

कम कल का मोग-अटल

कम और उसके फल का सम्बाध कारण भीर कायवत् है । कारण की उपस्थित नाय को प्रवश्य ही अस्तित्व में लाती है। जहाँ अग्नि है वहाँ घुम्र की उपस्थिति भी सवनिश्चित है। विना अग्नि के घुम्र नहीं हो मकता है उसी प्रकार मुख अथवा दुख का भोग जब आत्मा द्वारा विया जा रहा है ता निश्चय ही उसकी पृष्ठभूमि मे कारणस्वरूप पूबकृत कम है। आत्मा को कभी का फल भोगना ही पडता है। इससे उसका निस्तार किसी भी स्थित में सभव नहीं है। यह भी तथ्य है कि सत्कर्मी के फल भी गुम होते हैं और असतुकर्मी के फल ग्रगुम । सहज प्रवत्तिवश हम सुखोपभोग के लिये तो लालोयित रहते हैं। पर दुं यो को भागने के लिये कौन तत्पर रहता है ? किन्तु हमारी ६च्छा-मनिच्छा से नमफल टलता या बढ़ता-घटता नही है। इस सिद्धान्त में सम्बन्ध में जन-दर्शन सवधा स्पष्ट और दृढ है कि आहमा नी पुबकमनिसार पल का भोग मनिवायत वरना पडता है। कारण उत्पान करना मनुष्य में वण नी बात है, कि तुइसमें पश्चात् तज्जनित काय पर उसना वण नहीं हो सकता । मन्ति का स्पर्श करने पर हाथ का जलना सबया निश्चित एव भटल होता है। उसी प्रवार वर्ता वो वम वा पल भोगना पहता है। गुभ वर्मों के सुपद फला को भोगने के लिये सभी तत्पर रहें, यह स्वामाविक ही हैं। इसी प्रकार दुगद फला से बचना भी चाहेंगे, किन्तु यह समव नहीं है। साथ ही पल गदा वर्मानुरुप ही हुमा वरते हैं। प्रशुभ वर्म वे शुभ पल प्राप्त वरना तिनिष भी सभव नहीं है। जैसे बीज हागे तदनुसार ही फल होगे। 'बीए पट बबुल ने' पिर पोई व्यक्ति 'आम' गा रसास्वादन नहीं ले सनता। जैन धर्म में यम सिद्धान्त यो विशेष प्रतिष्ठा है। इमसे व्यक्ति यो वतमान आचरण भी गुद्ध और गुभ रखने का प्रेरणा मिलती है। भगवान् महाबीर के इस कथन "वटाँग वस्मारा न माक्स भरिय" संयह सिद्ध होता है कि किये गये कर्मों का पम भाग विना भारमा मा पृटवारा नहीं हाता। परिणामत सभी श्रेष्ठ पम प्राप्ति के मिननायीजन कर्म की श्रेष्टता पर भी पूरा ध्यान देते हैं।

यया ईश्यर कर्म फल प्रदान करता है ?

यह एक महत्वपूर्ण प्रश्न है। मारतीय जन एव कतिषय दारों शेष्ट सामाय मायता है वि ईश्वर ही फल का दाता है। जनदर्शन रो नात्र इससे ठीन विपरात है। जैन दर्शन ईश्वर जैसी किसी सत्ता रो सुपर्द क्ष्म फर्ता नहीं स्वीकाश्ता। इसमें तो भारमा नी ही सर्वोच्चता है। ध्रत्याह स्वय के लिये मविष्य तैयार करती है, वह स्वय नियता है। ईश्वर में शिष्ट यरने वाले मानते हैं कि वात्मा कम करने में स्वतत्य है, पर फल तो देश ही मिलेगा जैसा ईश्वर चाहेगा। यही बारण है कि ईश्वर नी क्षण के निर्द अधिक प्रयत्न विभे जाते हैं। इनके अनुसार तो अगुभ नर्भों के कम भी दुर हो जाते हैं। जीवन भर पापाचार में निष्ट रहने वाला ध्रजीमित भी गि कृपा से मन्तत मौका को प्राप्त हो गया। जन ध्रम इस विचार को फाक्ट के ध्रमत्य मानता है। इसना यह सिद्धात्त मटल है कि जैसे क्षम हो के इस में गिति टाल नहीं सबती। सत्य सो यह है कि कम स्वय ही अपना पर र हैं। भ्रत जसा क्षम इन्द्रित हो, तदनुरूप हो कम किया जाना चाहिंगे।

"ईम्यर ही पल प्रदान करता है" इस धारणा के पीछे कदावित हो घाषार रहा है वि पाय देखने मे प्राता है वि अमुवजनो की उनके कर्मांतुर फल नहीं मिलता। मीर पुरत यह धारणा बना सी जाती है नि क्मों के पर तो जैसे ईश्वर पाहता है पैमे देता है कि तु यह तारगालक विभार है। गृ जामेगा । अतिम सत्य का इनमे अभाव है। वसपल या कर्मानुरुष वस् अमाव स ईश्यर ना मध्यस्य या धभिनरण मानना उचित नहीं है। यह इ रपष्टत समझ लेना उपयागी रहेगा कि नमकी फल प्राप्ति में किसाब हैं सबना है। समय है कि मुख कम इसी जम में अपन पता देते हैं और कुछ करे भागामी जग्म में महाति कि गभी गभी तो फल प्राप्ति अतेर जमी पश्चात होती है। उदाहरणाय, गजसुनुमाल मुनि की हह साल वनाई भागार बमी का उपपन भोगना पहा था। गीतम मुख ने पर में कीटा कर गया था । इस पर उन्नी बहा कि दर जाम पूर्व मैंन एक क्वस्ति पर मारे शा प्रशार निया या । उस प्रतुप्तरमं या पण ही धात्र मुक्ते इस स्पर्मे प्र हुमा है। यस्तु साथ इस कारण कि कर्मानुसार गल की प्राण्ति सरशाय होंगे न देशकर ग्रह माना। प्रमात है कि पल क्या के धनुसार गरी हात, प्रधवा देशक नग का माता है। धोर बह ममून कमों के भी मुभ वन धोर गुम कमी के भी भग्म क्षत्र दे एत्या है। अगुम नभी का परिश्व श्रम पत्र भागते हुए हेगाउँ है ना दण्ये विशिचान मह रहती है कि इस समय का यस भीमा का रहा है। यट देग समय के कमी का प्रमा सही है। पूर्वकृत क्षाम कमी का पान यह है मान्य विम रहे हैं। कहें इस मयम जयमें धमुख कर्म ही क्यों म ही? और वम भीर वमफन]

यह भी सवनिश्चित है कि इन अधुभ वर्मों के फलो से भी वह मुक्त नहीं रह सकेगा। इसका भोग उसे करना ही होगा और वह अधुम हो होगा।

हार्त समार्था । इसका माग उस करना हा होना कार पहुँच है है है । हार्न सम मौर उसके फल के मध्य ईश्वर की सिक्रयता को स्वीकार करना

ार सम प्रारं उसके फल के मध्य इश्वर को तानवार का स्वाकार करता हिंह उपयुक्त नहीं। ईश्वरवादीजन तो ईश्वर वो सर्वेशक्तिमान नियता मानते हैं। हिंन् ऐसी स्थिति में ईश्वर इस जगत से प्रशुप्त कर्मों को समान्त ही क्यों नहीं कर

तिम् ऐसी स्थिति मे ईश्वर इस जगत से प्रमुम कमा वासमान्त हावया नहावर क्षेत्र देता? एसावयों है वि पहले तो वह बात्माओं को दुष्कर्मी मे प्रवृत्त करता है

हार दिता प्राचित्र है। प्रमुख तायह आरोजिक कुटाला में करता है। हार भीर फिर उन भ्रमुम कर्मों के फला को शुभ बनाने का काम भी करता है। हो एवं प्रक्रन यह भी महत्त्वपूर्ण है नियदि ईक्वर ही फलदाता है तो कर्मों के फल हों। वह तत्वाल ही क्यों नहीं दे देता ताकि दुष्यमों के दुष्परिणाम देवकर श्रय जन

ता' समागी हो सकें।
हों एक स्थिति और विचारणीय हैं। जो पर पीडक हैं, हिंसक हैं उन्हें
हों एक स्थिति और विचारणीय हैं। जो पर पीडक हैं, हिंसक हैं उन्हें
हों अधर्मी समक्ता जाता है और उनके कम निन्दनीय तथा धनीतक स्वीवार किये
हों जाते हैं। वे घ्राय प्राणियो वो क्ष्य देते हैं। यहाँ यह विचारणीय प्रसग है
हों वि जिन प्राणियों वो क्ष्य मिस रहा है, क्ष्या वह ईंग्वर की इच्छानुसार हो

हां वि जिन प्राणियों को क्ष्ट मिल रहा है, क्या वह ईश्वर की इच्छानुसार ही मिल रहा है? या उन प्राणियों को ध्रपने कभी का पल मिल रहा है? ये हिंसक जन तो ईश्वर की इच्छा को ही पूरा कर रहे हैं फिर इन्हें निन्दनीय क्यों समभ्रा जाय धीर इनके इन हिसापूण कार्यों का ध्रशुभ फल इन्हें क्षियों मिले?

श्रेट वर्म है। भूलों नो भूसे ना क्ट भी तो ईश्वर ने ही दिया होगा फिर ईश्वर वी ब्यवस्था में निसो व्यक्ति द्वारा हस्तक्षेप वरना भूम कम कसे वहा जा सकता है ? ईश्वर चाहता है नि अमुन्जन भूल के कट से पीड़ित रहे और हम उसे क्ट से मुक्त वर वें सो ईश्वर को प्रश्नस्तता ही होगी। ऐसी स्थिति में यह कम मुम के से हा सकेगा ? ये सब भ्रामक स्थितियों है।

यस्तुत जैनदर्शन का यह मत प्रसदिग्य रूप से यथाय है कि न तो कोई कर्ता कम के पत्नों से बच सकता है और न हो किसी स्थिति में फल कर्मानुसार होने से बच सकता है। कोई शक्ति कर्मानुसार फलों को परिवर्तित नहीं कर सकती। ईंग्बर भी नहीं।

जन दर्शन भीर माग्यवाद

F

þ

क्स की प्रधानता से ऐसा माभास होने नगता है कि जैन दर्शन में साध्य-| बाद का प्रायत्म है। व्यक्ति का यह जीवन समग्र रूप से पूर्व निर्धारित एव मपरिवननीय हो—यह भाग्यवाद का प्रभाव है।यदि कमप्य का ही मौगते हुए थया ईश्वर कर्म फल प्रदान करता है ?

यह एक महत्त्वपूर्ण प्रश्न है। भारतीय जन एव कित्य दर्शि शेष् सामा य मा यता है वि ईश्वर ही फल का दाता है। जैनदर्शन ही हरा इससे ठीक विषयित है। जैन दर्शन ईश्वर जैसी किसी सत्ता को सुपर्दु ए बत्ता नहीं स्वोकारता। इसमें तो धारमा की ही सर्वोच्चता है। इत्य के हिंदि स्वाप्त करती है, वह स्वय नियस्ता है। इत्य के शिषा परने वाले भानते हैं पि बारमा कम करने में स्वतत्त्र है। इत्य के शिषा परने वाले भानते हैं पि बारमा कम करने में स्वतत्त्र है, पर फल तो उत्तर है। ही जिते हैं। जीवन भर पापाचार में लिप्त रहने वाला मजामिन भी पि कपा से मन्तत मींद्र को प्राप्त हो गया। जैन दम दिवार को धान है। इसस्य मानता है। इतका यह सिद्धान्त घटल है कि जैसे कम होंगे, उत्तर क्या निक्षत रूप से वैदे ही होंगे। साथ हो अधुम कमी के फल की बी की मानता है। इतका यह सिद्धान्त घटल है कि जैसे कम होंगे, उत्तर कमी निक्षित रूप से वैदे ही होंगे। साथ हो अधुम कमी के फल की बी की मानता है। इतका यह सिद्धान्त घटल है कि जैसे कम होंगे, उत्तर कमी निक्षित रूप से वैदे ही होंगे। साथ हो अधुम कमी के फल की बी की मानता है। इतका यह सिद्धान्त घटल है कि जैसे कम होंगे, उत्तर कमी निक्षित रूप से वैदे ही होंगे। साथ हो अधुम कमी के फल की बी की से पालि टाल नहीं सकती। सरद तो यह है कि वम स्वय ही अपना एन से हैं। अत जैसा फल इन्छित हो, सदतु हुए हो वम किया जाना चाहिए।

"ईम्बर हो फल प्रदान गरता है" इस धारणा के पीछे कदाबित न पाधार रहा है नि प्राय दराने में धाता है कि अमुवजनो ना उनके समीवा पम नहीं मिनता । भौर सुरन्त यह घारणा बना सी जाती है कि कार्ने करने सो अस देंग्यर नाहता है येंसे देता है जिलु यह तात्नातिम विचार है हाँ जायेगा । अतिम सत्य का इसमे अमाय है। क्मफन या कर्मानुरूप एन है अभाग से देश्वर मा मध्यम्य या मिनरण मानना उचित नहीं है। वरी ब स्पट्टत समझ सेना उपयागी रहगा नि कम की पल प्राप्ति म क्रिताक !! सकता है। सभव है कि मुद्द कम इसी जाम में अपने फल देते हैं और कुछ बड़े आगामी अना में यही तक कि कभी-कभी सी परा-प्रान्ति अनेक अमी पश्यात् होती है। उत्तर्राणमं, गजगुनुमास गुति को ६६ साल बर्मी है भागतर वसी का उप्रयम भागना पहा था। गीतम युद्ध के पैर में कीटा मह गया था। इस पर बन्हाने वहा कि ६१ जाम पूर्व मैंन एक व्यक्ति पर भार्व का महार किया था। उस महाभाग का पान ही थान मुक्ते इस क्या में ब्राज हुचा है। चालु, मात्र इस कारमा कि कर्मानुसार यक की प्राप्ति तालाम है। देशका यह मानना चर्मात है दि एक कम के बाबुसार मही होत, धरावा है। इ पार का दाना है। योर कर यसभ कर्मों ने भी शुभ पात शीर शुभ कर्मों है भी यम्भ प्रा देशका है। सम्भ कभी का यदि हम गुम गण भागी हुए देती है हा दूसमें विशिव्यक्ति यह रहेती है कि द्वार समय की नम भीता का का महरू का समय के नभी का यस मही है। पूर्वहृत मून कभी करना प्रवेशी रमन विभागहे हैं। बाह इस समय समझ समुख समें ही बर्ज स ही है और

और घारमा में कौन भ्रपेक्षाकृत भ्रधिक प्रलवान है ? हम सामान्यत पाते हैं कि भ्रारमा कर्मों के फल भोगने मे लगी रहती ह भ्रौर एक फो बाद एक जन्म श्रहण करती रहती है। ये क्में ही हैं जो आत्मा को काम, कोध, मोहादि मलो में लिप्त कर देत हैं। यम ही किमी भ्रात्मा को उज्ज्वल हो सकने का श्रवसर देते हैं। इन परिस्थितियों में कम की सबलता दिक्षायी देती ह। कम ही भ्रात्मा पर हावी रहते हैं— ऐमा प्रतीत होता है।

पर यथाथ में वर्मकी शक्ति कुछ नहीं है। आत्मा ही बलवान है। ग्राबवमक्ता इस बात की है कि भ्रात्मा को तजोमय श्रौर ओजपूरा किया जाय फिर ता आत्मा वर्म पर नियत्रण करने की पात्रता अर्जित कर लेगी। आत्मा द्वारा बाह्य क्मों के प्रवेश को निषिद्ध किया जा सकता है। यह श्रात्मा ही है जा ग्रपने बधन कमचक को स्थगित कर सकती है, काट सकती है। ग्रात्मा की कर्मी पर विजय ही तो मोक्ष प्राप्ति है। कर्मक्षय की योग्यता जब आत्मा में है तो कम निश्चित ही ग्रात्मा की ग्रपक्षा निवल हैं।

हाँ, तम का परिणाम फल श्रीर फल वा परिणाम कमरूप में उदित सबश्य होता है और इस प्रवार वमचक धजल गति से चलता रहता है वितु उपमुक्त पात्रता पाकर आत्मा इस गति का समाप्त कर देती है। सयम और तप से मात्मा का यह शक्ति प्राप्त होती है। कमचक की अट्ट गित से यह नहीं सममता चाहिये कि प्रत्येव भारमा के लिए उसवा यह कम शाक्वत ही रहेगा। वस्तुत आत्मा कमचक में प्रस्त कैसे हाती है, इस प्रसम वा सममता इस सारे प्रसम रा सुगम बना सकता है। राग, डेप, माया, लाभ, शोधादि आवेगों के बारण भारमा कम व बधना में बद्ध हा जाती है। उसक्ति चाहे ता ध्यप्ती आत्मा पा इस बघन म मुक्त रख सकता है। उसे इन विवारों में हो बचना होगा। यह भी सत्य है वि एव बार माबद हो जाने पर भी वह स्वय अपने प्रयास से मुक्त हो गक्त पर भी वह स्वय अपने प्रयास से मुक्त हो गलता है। ऐसे सवस्प्यारिया में लिए भगवान् महाबीर का यह में पर म सहायक सिद्ध हो सकता ह वि "म्रात्मा वा हित चाहने वाला पापवम बढ़ाने वाले कोष, मान, माया, लाम इन चार विवारा में छोड दे।"

त्रीय, मान, माया, नाभ ये वे यूत्र वारण हैं जिनके परिणामस्वरूप पम प्रस्तित्य में आते हैं। जब ये ही नष्ट कर दिय जाते हैं तो इनवी नीव पर धवस्पित पम अट्टालिना स्वतं ही घ्वस्त हा जाती है। प्राप को नष्ट करने वे निये शमा, मान का नष्ट करने के लिए कामसता का व्यवहार प्रभावकारी रहता है। इसी प्रकार माया पर मादगों मं प्रोर लाग पर सताप से विजय प्राप्त मी जा सक्ती है।

यस्तुत भाववभ में इध्यवभ और इध्यवभ में भाववभ उदित हात रहते है। यहा भूग्यमा अनुसन्ता वे साथ चलती रहती हूं भार परिस्मामत यह चक्र उमे धपने जीवन नो ब्यतीत करना है तब तो जो कुछ पूर्व कर्मो हारा हिंग हो चुना है, जीवन का स्वरूप बैसा ही रहेगा। फिर जैनदर्शन में मार रहें होने में यथा आधाका हो मक्ती है ? इस प्रकार के प्रभाना ना उम्माह में है। यह निश्चित है कि कर्म या फल मनुष्य को भोगना ही वहता है कि पूर्व पूर्व कि प्रभान हो वहता है कि पूर्व पूर्व कि प्रभान हो वहता है कि पूर्व पूर्व कि प्रभान हो वहता है कि पूर्व के साथ-माथ पुरुषाय की भूमिना को भी समान ही महस्व देता है। प्राय्व का होना सा इस दर्शन में माना ही जाता ह नितु यह भी मान भी ही कि प्रमुख्य का होना सा इस दर्शन में माना ही जाता ह नितु यह भी मान भी है कि प्रमुख्य का विषान भी कर सकता ह । ये वस भविलम्य पत्त देने याते होते हैं भीर देने पुरुषाथ है।

जैन दर्शन यो एनागी रूप स भाग्यवादी नहीं बहा जा सवता। किन समी में पर विधान स्वरूप जा व्यवस्था निर्धारत हो। जाती ह वैसा है कि इस सा सह जीवन होता है और वह स्ववस्था धनात भाग्य में नाम से जानी मारे है। जीवन धारण करते गमय धारना वा जो गम समुदाय होता है वह कि फलानुतार एक रूप रम, भागी जीवन में लिय तथार कर देता है। यि धिं कि भाग्या है। रहा तो यह पूचनृत कभी में फल ही भाग्या रह जाता है। दर्श भाग्या है। रहा तो यह पूचनृत कभी में फल ही भाग्या रह जाता है। दर्श भाग्या है। उस प्राथम प्रयाग द्वारा अपने जीवन में इचिंद्रत रंग, रच अलगता है। तथा वसने या प्रयाग अवन जीवन में अपेदा कुर भीर कम देत हैं। ये कम तुरत और इसी जीवन में फल देन यान होते हैं। दर्श नार्य है कि जीवन मां पूच नियाग्य होते हैं। दर्श नार्य है कि स्वक्ति भाग्य हुत्रत होते स्वक्ति में पूच तथा है। यह स्वक्ति में तथा स्वक्ति क्या प्रयाग है। सहीं सर दाने जीय है कि स्वक्ति भाग्य हुत्र हो जीवन में पूच तथा । ये पर तो उसे भीमन हो पटेंग। जब पुरवार्य दुवर हा जावण हो कमपर उदित होने नगता है। ये कमपर स्वीत-वीच में पुरवाय कपा है। से प्रवृद्ध प्रतिक्ष होने नगता है। ये कमपर दिते है।

बमेचब भीर उसका स्मान

हम वे सपप म जोयन का विसी जवायान के बचान के समुख्य केंद्र आ सकता है। क्यान की एक पटना धवने पहल वाली घटना के परिश्व इक्का ही पटिए होती है बीर यह परिणाम स्वकृत महिन घटना भी धाएँ ध महान के लिए साधार बनती है। बमयन भी इसी द्रवार गनिशील होती हैं। ती बीत म पुण और पर बन परिणाम पुन बाद रूप में द्रवर हो जाता है। के स के परिणाम स्वकृत पूर उदित हो। हैं। इस क्यों का मीगरी मीरते अराण इस्स कर की अर्जा हो आह है बी मासाराहर म सपया सामारी जाल है अरो एए दह है।

मान्त है हि केली भा मान्या वसीमीन भागा है। साम्या स्वर्ध गरी है कमें करने के निता यह यही ता प्रस्त भी विचारणीय हो जाता है कि करें ि और धारमा में नोन प्रपेक्षाकृत प्रधिक यलवान है ? हम सामा यत पाते । हैं कि भारमा कभों के फल भोगने में लगी रहती ह ग्रीर एक के बाद एक जाम इ प्रहण करती रहती है। ये कमें ही हैं जो आरमा को वाम, फोघ, मोहादि मलो में लिप्त कर देते हैं। कम ही किमी भारमा वो उज्ज्वल हो सकने का श्रवसर इ देते हैं। इन परिस्थितियों में कम वी सबलता दिखायी देती है। कम ही ग्रात्मा व पर हारी रहते हैं—ऐमा प्रतीत होता है।

पर यथाय ऐ यम की शक्ति युछ नहीं ह। आतमा ही बलवान है।
यावश्यक्ता इस बात की है कि आत्मा को तेजामय और ओजपूरण किया जाय
फिर ता आत्मा वम पर नियम्रण करन की पात्रता आंजित कर लेगी। आत्मा
द्वारा बाह्य कर्मों के प्रवेश की निषिद्ध किया जा सकता है। यह आत्मा ही है
जा अपने बथन यमचक को स्थिगत कर सकती है, माट सकती है। आत्मा की
वर्मों पर विजय ही तो मोल प्राप्ति है। कम क्षय की योग्यता जब आत्मा म है
तो वम निश्चित ही आत्मा की अपेक्षा नियन हैं।

हौ, वम वापरिणाम फल भीग फल का परिणाम कमरूप मे उदित अवस्य हाता है और इस प्रवार कमचक अजल गित से चल्ता रहता है वितु उपयुक्त पातता पावर आदेश इस गित वो सामाप्त कर देती है। समम भीर तप से आसाम यह पाक्ति प्राप्त हाती है। कमचक की अटूट गति से यह नहीं सममाप्त चाह कम णाश्वत ही रहेगा। सममापा चाहिये वि प्रत्येग भारमा के लिए उसना यह कम णाश्वत ही रहेगा। वस्तुत आत्मा कमचक मे प्रस्त पसे होती है, इस प्रसग का समम्मा इस सारे प्रसग वो सुतम बना सन्वत है। राग, होत, माया, लाम, त्रोधादि आवेगो के वारण भारमा वम वे बधना मे बढ़ हा जाती है। व्यक्ति चाहे तो प्रपनी भारमा को इस वधन स मुक्त रस सनता है। उसे इन विवारों से ही वचना होगा। यह भो सत्य है वि एक यार भावड हो जाने पर भी वह स्वय अपने प्रयास से मुक्त हा सपता ह। ऐसे सक्तप्पारिया वे निए भगवान महावीर वप यह सदेश परम सहायन तिंद्व हो सक्ता है वि "भारमा ना हित चाहने वाला पापवम वक्तने वाले पाय, मान माया, लाम इन चार विवारा को होह है।"

त्राप, भान, भाया, लाभ ये वे मूल बारण हैं जिनके परिणामस्वरूप बम मस्तिस्य मे आते हैं। जब ये ही नष्ट कर दिये जाते हैं तो इनवी नींब पर धवस्वित यम अट्टालिया स्वतः ही ध्वस्त हो जाती हैं। त्राघ को नष्ट बरने ये से अपनाम, भान वा नष्ट बरन वे सिए बामसता का ब्यवहार प्रभावकारी रहता है। इसी प्रवार माया पर भादगा स भार लोभ पर सनाप से विजय प्राप्त को आ सकती है।

बस्तुत भाषयम में द्रव्याम और द्रव्याम में मावकम उदित होते रहते हैं। यही भ्रुगता अजयना वे साथ चलती रहती ह भीर परिस्तामत यह चक उसे भपने जीवन यो ज्यतीत करना है तब तो जो मुद्ध पूर्व कमों हारा निर्दाण हो चुना है, जीवन का स्वरूप बैगा ही रहेगा। फिर जैनदर्शन के भ नाई हाने म क्या धाणका हो सकती है ? इस प्रकार के प्रकार का प्रकार हो । यह निश्चित है कि प्रम का फल मनुष्य को मोगना हो पहला ह धीर पल पूर्व निर्माण हो है। यह निश्चित होते हैं कि प्रम का फल मनुष्य को मोगना हो पहला ह धीर पल पूर्व निर्धारित होते हैं कि प्लु साथ हो जैन दशन जीवन के स्वरूप-रूप का के साथ-माथ पुरुषाध की भूमिया को भी समान ही महस्त्र रूप है। प्राव्य पा होना तो इस दर्शन में माना ही जाता ह नितु यह भी मान का है वि स्यक्ति अपने इसी जीवन के कमों हारा इसी जीवन के किये मृत्य क्या विधान भी कर समता है। ये प्रम भवितम्ब पल दी वाले होते हैं और जै पुरुषार्थ है।

बगचड और उसहा हयगा

कम ने समा भ जीवन मो निसी उपामास में प्रमापित मासनुष्य करें व्यासकता है। कमानव वी एक पटना माने पटन बाली घटना में घरियां कारण का जिल्हा सोनी है भीर यह परिचाम जवस्य महित घटना भी मामक महत्वा का जिल्हा सोना है। कर्मभक्ष भी दत्या प्रदार मितनीर पत्ना है। वेते सीम मुचा भीर बात का परिचास पुत्र भीर कर में अबट ना जाता है। कम के परिचाम क्षमण पण प्रतिक होते हैं। बात माने का मानते भागत संगत हास मुखा भीर भीर भाजन हो भाते हैं जो मासात से समया भारती आहं से

क्षण है सि इसमें सा व्यवसा क्षमायान तत्त्वी है । ब्राह्मा स्वत्त्व वर्ग है के कर्षत्र के दिला है का सर्व सह प्रकृत सी विवास प्रवृत्त करात्र है हि धर्म अनुसार बहुभ से मीधे शुद्ध की प्राप्ति नहीं होती वरन् अशुभ से शुभ और शुभ से शुद्ध की प्राप्ति होती है । इस दृष्टि से भी पुण्य शुद्ध की प्राप्ति मे सहायक होने से शुद्ध की प्राप्ति न होने तक उपादेय मानना उचित एव तकसगत है ।

षया पुण्य-पाप स्वतंत्र तत्त्व हैं ?

'उत्तराध्ययन' सूत्र मे नव तत्वो (पदार्थो) का वणत है, उसमे पुण्य व पाप को स्वतत्र तत्त्व के रूप मे प्रस्पित किया गया है। किन्तु 'तत्त्वार्थ सूत्र' मे उमास्वाति ने पुण्य-पाप को छोड जीव, अजीव, प्रास्त्रव, सवर, बच और मोझ इन सातों को ही तत्त्व प्ररूपित किया है। विराम्बर जैन परम्परा मे ये सात तत्त्व ही माने गए हैं। विन्तु यह मत भेद विशेष महत्त्व का नहीं है। कारण जो परम्परा पुण्य-पाप को स्वतत्र तत्त्व नहीं मानती है, वह उ हुँ प्रास्त्रव के प्रत्यात स्वीकारती है। यदि सूक्ष्म दृष्टि से चितन करें तो पुण्य-पाप मात्र प्रास्त्रव (धात्मा मे वम आने होता है) ही नहीं वरन् उनका व च मी होता है और विषाक (पत्त) भी होता है। मत प्रास्त्रव के मात्रव भी होता है होता वरन् फिर प्रास्त्रव के बन्ध भीर विभाव करने से उद्देश्य पूरा नहीं होता वरन् फिर प्रास्त्रव के वन्ध भीर विपाव के भी दो भेद पुमाणुभ के करने होंगे। इस वर्गीकरण प्रौर भेदाभेद की पिताई से वचने हतु पुण्य-पाप को प्रागमों मे दो स्वतत्र तत्त्व प्ररूपित करना पुक्ति एव तकसगत लगता है। अत पुण्य पाप को स्वतत्र तत्त्व ही मानना उपित है।

पुण्य-पाप बाधन के कारएा

कम सिद्धान्त वे भनुसार ब धन का मूल कारण आस्नव है। मास्नव शब्द पनेशा या मल का बोधन है। भारमा में क्लेश या मल ही कम वर्गणा के पुद्गलों यो आरमा वे साथ जोड़ने में हेतु होता है। इसी कारण से जैन परम्परा में आयन का सामा अल कम वर्गिशाओं का भारमा में आना माना है। यह भास्त्रन भी दो भूपार का है—(1) माबास्नव—भारमा में विकारी माबो का भाना, (1) बच्चास्नव—कम परमाशुभी का भारमा में भाना। दोनो परस्पर कार्य नारण सम्बय से जुड़े हैं। वैसे मन, वचन एक काया की प्रवृतियों ही भासन हैं। आसन का भागमन योग से तथा व च मिट्यास्न, अन्नत, क्याय व प्रमाद से होना है। 'सत्त्वाय सूत्र' में आसन को दो प्रकार से इस प्रकार भी

१-जतरा स् २८/१४। २-तरवार्यं सूत्र १/४।

रे-करवामें गुत्र शहर ।

वि तु व्यावहारित हरिट से विवार रूरते पर पूष्य को एकाल ह रूरे माना जा मकता है। पूष्य वा 'मुमील' भीर पाप यो कुसील' यहा है। पूष्य प्राप्त के सिए मंसार ममुद्र तिरुने में जहाज के समान उपयोगी है। उन कर का तट माने पर जहाज यात्रियों ती जिनारे उत्तार देता है, यसे ही पर का मान प्राप्ति के मार्ग में महायह हा यन में जब उसकी उपयोगिता नहीं एरे बार मान प्राप्ति के मार्ग में महायह हा यन में जब उसकी उपयोगिता नहीं एरे वह स्था भारम से भएत हो जाता है। पूष्य प्राप्ता का अगरणक तत्र है हो भोश प्राप्ति से पूष तत्र उसका स्थामकत सेवल की तरह प्राप्त करता है। जाते मिट्टी पात्र पर समें मत को स्थ करता है और धनुवन साधा जुटाता है। जाते मिट्टी पात्र पर समें मत को स्थ कर स्थम मत के साथ ही पात्र में दूर हो जाती है, बैसे हो पूष्य पात्र कर कि

> "मम पात्रा पममृष्टम्, अपनीय यथा हि मृत । स्यय विसयतामाति । नया पापापह ग्रुमम् ॥" ।

पुष्य मो सामुन मी उपमा भी थी जा मगती है। जैसे सायुन सम्बंध मेल में साय मगता एन जाता है यमे ही पुष्य धारमा पर नमें पाप मन नाई। वन स्वयं भी समय हो जाता है। जिस तरह तरबंद भीज या मस्हादन अर्थ रेषच धीरिय सम में रहन तम उत्तर में रहती है, मम निवम्ना पर बहु दे निवस्त खाता है उसी रोजह पाप मा समाज्य ने बाद पुष्य भी धपना पर है। निवस्त अर्था है उसी राजह पाप मा समाज्य ने बाद पुष्य भी धपना पर है। निवस्त कर में दिना आर्थ सम्मानति का बढ़ाए आरमा से पिदा म संग्रीहै। इसी पित क्या साथ सम म बचना आवश्यक है। जब पह शाह मह में इपन उठ जाता है तो उसवा नुस सम मा (चपायामाय में) गुद्ध कम सम्मान है। इसी बाज्य कपाय रहित जा कम प्रवृत्ति होती है। उसे देवी पित (हुई) कहा है।

FRENCHS PARK A K F

s merrified

			-
२=	आत्मा की यथाय दृष्टि एव सम्यग् आचरण (स्व स्वभाव प्रवतन) की शक्ति को कुण्ठित करता है। जैसे मदिरा सेवन व्यक्ति को वे मान कर देता है।	मोहनीय	¥
, ¥	—म्रात्मा की ग्रमरत्व शक्ति को कुण्टित कर योनि एव आयुष्य का निर्धारण करता है । जैसे कैदी भीर जेल का दृष्टा त ।	सायुष्य	¥
१०३	— म्रात्मा की अमूर्तिस्व मक्ति को मुण्ठित करता है । यह व्यक्तित्व (शरीर रचना सुन्दर- असुदर) का निर्माण करता है। जैसे चित्रकार का दृष्टा त।	माम	Ę
२	—मात्मा की मगुरुल पुष्किको कुण्टित करता है। यह प्राणी को ऊंचा-नीचा बनाता है। जाति, मुल, बग्न आदि की मपेक्षा से। जैसे पुरुमकार विभिन्न प्रकार के कुम्म बनाता है।	गोत्र	৬
	— मात्मा नी मनत शक्ति को युण्ठित करता है। यह उपलब्धि में वाधक बनता है। जैसे अधिकारी द्वारा भूगतान ना घादेश देने पर	धतराय	5
<u> </u>	भी रोवडिया भुगतान में रोव लगा देता है।		

मूल प्रशतियाँ

₹**%**=

इस प्रकार बाठ कर्मों नी कुल १४८ ग्रवासर प्रकृतियों हैं। इनमें पुष्य एवं पाप नी प्रकृतिया का विवरण नीचे दिया जाता है—

पुण्य प्रकृतियां—(१) वेदनीय को १ (साता वेदनीय), (२) प्रायुच्य २ (नरहायु छोट), (३) नाम ३७ [गित २ (देव, मनुष्य), पंचेद्रिय १, घरीर ४, कारोपांग ३, वष्य घट्यम सहनन १, सम चतुरस्र सस्मान १, गुम वस्म, नम, रस, स्पर्श ४, मानुपूर्यी २ (देव, मनुष्य), मगुरु रुषु १, परामात १, तक्वस १, साताप १, तक्वोत १, गुम विहायोगित १, निर्माण १, तीयपर १, प्रसदस्य १०] १ (४) गोम १ (केंच) । इस प्रकार गुम ४२ पुण्य प्रकृतियाँ (पुण्य भोगने वी) मानो गई हैं। किन्तु 'तत्वाय सूत्र' के अनुमार तक्त प्रकृतियाँ के सलाया कुछ भोहनीय कम की प्रकृतियाँ भी पुण्य प्रकृतियों में सी गई हैं। वे इस प्रवार है—

```
[ 47 |
14× ]
         ईयोपियक--क्याय रहित जिसमें मात्र योगों न स्तर है
```

क्रिया भाषे । (n) साम्परायिक—गपाय सहित जी कियाएँ गी आवें, उछने मार्ने

मे भाने वाला पर्मासव जो या घरप होता है। इस साम्परायिक आस्तव के कारण कुल अटलीस हैं तो 🛱

प्रकार है -(१-४) हिंसा, असत्य, घोरी, मैथून व परिप्रह ।

(६-६) चार क्याम (त्रीय, मान, माया व सीभ)।

(१०-१४) पाँच इत्रियों मै बिषयों वा सेवन ।

(१५-१८) चौबीस साम्परायिक तियाएँ (पच्चीस तियामा म ईर्पा पीतर को छोडगर)।

पून्य-माप की सम्यम् अवपारणा हेतु वर्षे प्रवृतिया, उनमें पुच कर् प्रकृतियाँ नी निनोत सी है ? तथा पुण्य व पाप प्रकृतियाँ में बन्म निती प्रकार होते हैं ? यह भी जाना मायस्यन है। सत सहीप में गहाँ इस पर भी प्रकृत द्यासा जाना है।

रमं प्रश्तियाँ

मूल बाठ कमें प्रकृतियों हैं जिलती मुल १४ म प्रकृतियों हैं जो स प्रकार है--

HT Fami दर्भशम TU शानावरकोय-आरमा नी ज्ञान शक्ति को कुन्छित व रहा है !

3

थेने तुव को मंपाक्तादिन करेता है। बर्रनावरमीय -माग्या की देखने व प्राप्तव करने की मारित की

यो कृत्यि करता है। विशे समा ने दर्शी में द्वारतास बाधव होता है।

-मारा की मध्याकाम मुख शारित की माधित देउनीय करता है। और गौविक मुस-दुन्त का गवेदन कराता है। और कहर समी मा धरीम गरी एनवार का यसने में जिल्ला मीटे-कर्म का ज्ञानबादन करने बनमें बायल हा लगी है ह

9 -- -- -- + + + + + + 1 + + 1

-आत्मा की यथाथ दृष्टि एव सम्यग् आचरण (स्व स्वभाव प्रवतन) की मक्ति को कृष्ठित मोहनीय करता है। जैसे मदिरा सेवन व्यक्ति को वे भान कर देता है। २८ -मात्मा की ग्रमरत्व शक्ति को कुण्ठित कर योनि ¥ सायुष्य एव आयुष्य का निर्घारण करता है। जैसे कैंदी भीर जेल का दृष्टात। -- प्रात्मा की अमूर्तिस्व मक्ति की कुण्ठित करता દ્ नाम है। यह व्यक्तित्व (शरीर रचना सुदर-असुन्दर) का निर्माण करता है। जैसे चित्रकार ₹03 का दुप्टात्त । — मात्माकी मगुरुल घु शक्तिको कुण्ठित करता गोत्र है। यह प्राणी मो ऊँचा-नीचा बनाता है। जाति, कुल, वश लादि की ग्रमेक्षा से। जसे बुम्भकार विभिन्न प्रकार के कुम्भ बनाता है। — भारमा की भनात शक्ति को कृण्ठित करता धतराय है। यह उपसब्धि में बाधक बनता है। जैसे अधिकारी द्वारा भुगतान का मादेश देने पर भी रोकडिया भुगतान मे रोक लगा देता है। मुल प्रकृतियाँ **१**५⊏

इस प्रकार आठ नर्मों नी नुत १४ - घवातर प्रकृतियों हैं। इनमें पुण्य एव पाप नी प्रष्टितया ना विवरण नीने दिया जाता है—

वुष्प प्रहितियाँ—(१) घेवनीय भी १ (साता वेदनीय), (२) झायुष्य ३ (नरनायु छोड), (३) नाम २७ [गिति २ (देव, मनुष्य), पचेद्रिय १, शरीर ४, अगोपाग ३, वष्य ऋषम सहनन १, सम चतुरस सस्यान १, मुभ वर्ण, गध, रस, स्पर्ध ४, आगुष्र १ (देव, मनुष्य), धगुरु स्पृ १, परापात १, उद्यास १, आताप १, उद्योत १, मुम विहायोगित १, निर्माण १, तोष्यर १, प्रसद्याक १०] (४) गोप १ (ऊँप)। इस प्रकार कृत ४२ पृष्य प्रकृतियाँ (पृष्य मोगने की) मानो गई हैं। किन्तु 'तस्वाय सूत्र' के अनुसार उक्त प्रकृतियाँ के समाया युद्ध मोहनीय कम की प्रकृतियाँ भी पुष्य प्रकृतियाँ में सो गई हैं। वे इस प्रभार हैं—

रे-नव तस्य से 1

'सह्रोच सम्यक्तय हास्यरति पुरुष वेद शुभायुर्नाम गोत्राणि पुण्यम्' पर्मार्डः' वेदनीय, समकित मोहनीय, हास्य, रति, पुरुष वेद, शुभ आयु, शुभावन्ति शुभ गोत्र ये पुण्य प्रष्टृतियाँ हैं, अन्य सब पाप प्रष्टृतियाँ हैं।

पुण्य प्रकृतियाँ बन्धने के हेतु

पुण्य प्रकृतियों नव प्रवार से बाबती हैं, यथा—(१) भन्न पुग्न-मण्य करने से, (२) पान पुण्य-मानी या पीने की वस्तु देने से, (३) यस पुन्न-ग्य देने से, (४) पान पुण्य-स्थान देने से, (४) भ्रायन पुण्य-बिद्धी के सप्रदर्श से, (६) मा पुण्य-मन से सुम्य भावना करने से, (७) बचन पुण्य-सुग्र देश बोलने से, (=) गाया पुण्य-शरीर से सुभ गाय करने से तथा (६) नम्पन्य पुण्य-सर्वा य योग्य पात्रों को नमस्कर गरने से।

पाप प्रश्तियाँ

गुल =२ प्रष्टतियो पाप भोगने भी हैं, जो इस प्रवाद हैं—[१] क्ष्म प्रयाप १ (समस्त), [२] दर्शनायरणीय ६ (समस्त), [३] तेन्तीर १ (प्रमाता), [४] मोहनीय २६ (समित्त व सिश्र मोहनीय को ऐसे [४] प्राप्टय १ (नरकायु) [६] गाम २४ (५ सहन्त + ५ संस्वात + १ स्पात्त दश्य + २ नरक दिव + २ तियंच दिव + ४ बार दि १ प्रप्टात १ प्रमुख्य प्रप्टे प्रप्टात १ प्रमुख्य प्रप्टे प्रपटे प्र

इस प्रवार ये ६२ प्रवृतियों पाप वेदा करन की मानी गई हैं। है पुत्र कें इसे बाप की ६२ दोगों मिनाकर १२४ प्रवृतियों होती हैं। केद 11 प्रवृतियों गुनी हैं। को 11 प्रवृतियों गुनी हैं। को 11 प्रवृतियों गुनी हैं। को 12 प्रवृतियों गुनीय की (सम्पन्न साम १४, ४ करीर सर्वा के वर्ष, १ रग, १ रगकी। सम्मितन मी की सई हैं। दर्शन मोहनीय कि स्था, १ रग, १ रगकी। सम्मितन मी की सई हैं। दर्शन मोहनीय कि (सम्पन्न सिम्न व विव्यास्त मोहनीय) का बाय एक होने से दर्शन भार्क की प्रवृत्तियों सुकार्ष के दर्शन की सुकार्य के स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्त्त स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्त्त स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्त्त स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्त्त स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्तियों सुकार्य की स्वर्तियों सुकार्य की सुकार्य की सुकार्य की सुकार्य सुकार स

प्राच्यार प्रहृतियो तर विश्वन बजने हे स्वाट्ट होता है कि निर्वेष भी को पुत्रच प्रहृति से तिया है जिस्सि निर्देश तिथे से सिर्वेषानुद्वी को गी प्रहृतिकों में १ ऐसा को है काका कारता यह प्रतीत होता है कि रिर्देश भी मूर्ज मही कारते । विराण का की हा भी भारता तही बाहता है का प्रदेश निर्वेष में का त्राच प्रकृत सामा त्राम है। क्या सामी कहें वह प्रसास है।

s was also be sude a

पुष्य-पाप की घवधारता]

पाप प्रकृति बा घने के हेतु

पाप प्रकृतियाँ १८ प्रकार से वन्धती हैं। इन्हें घठारह पाप भी कहते हैं जो इस प्रवार हैं—(१) प्राणातिपात, (२) मृपावाद, (३) ध्रदत्तादान, (४) मृषुन (४) परिग्रह, (६) श्रोध, (७) मान, (८) माया, (६) लोभ, (१०) राग, (११) ढेप, (१२) कलह, (१३) अम्यास्थान, (भूठा कलक जनाना) (१४) पैमुप्य (जुनली), (१४) पर परिवाद, (१६) रति-अरति, (१७) माथा मृपावाद, (१८) मिध्या दर्शन शल्य।

gण्य-पाप के कुछ विशिष्ट कमबंघ व उनके फल

यह भलीर्माति सममने हेतु कि पुष्य-पाप के विविध कर्मों के वैसे परिणामं होते हैं, यहाँ वृद्ध विशिष्ट उदाहरण जो ग्रयों मे मिलते हैं, दिये जाते हैं ।

ု (अ) शुम (सुलदायक) कर्म व उनके फल

- (1) परोपवार या गुप्त दान से धनायास लक्ष्मी मिलती है।
- (11) सुविधा दान से मेधावी होता है।
 - (111) रोगो, बढ, ग्लान आदि की सेवा से शरीर निरोगो व स्वस्य मिलता है।
 - (1V) देव, गुरु धम की विशिष्ट भक्ति से सीर्यंकर गोत्र का बाध होता है।
- 🔑 (४) जीव दया से सुध-सामग्री मिलती है।
 - (vi) वीतराग सयम से मोक्ष मिलता है जबकि सराग सयम देव गति का गारण होता है।

(व) प्रशुम (वु सदायक) कर्म व उनके फल

- (1) हरे युक्ती के मादन-कटाने से व पशुक्रों के बध से मतान नहीं होती है।
- (11) गम गलाने से या गिराने से बाभपना प्राप्त होता है।
- (m) वट मूज्यावच्चे फलाको तोडेया तुद्रावे तथा उनमे खुशी मनाते गायेती गम मे ही मृत्यु वाप्राप्त हाता हैया अल्यायुष्य वाला होता है।
- (iv) मधु मनिष्यों ने छात जलान या तुडाने से या देव, गुरु की निदास प्राणी अधे, बहरे व गूँगे होत हैं।
 - (१) पर स्त्री पुरुष सेवन से पट में प्रयसी जमती है।

भीर तीव्रतम रहे तो रस एव योग की तीव्रता में पुष्य-वश्र भी क्ष्यः है। उत्तरपट घेणी का होता है। जैसे ज्ञान सहित देव गुरु के प्रति भक्ति करक तम्मयता भी तीर्धवर गात्र वधने का एक कारण है। ऐसे समस क्ष्यों के मत्ता किन्तु योगों को तीव्रतम प्रवृत्ति होती है जिससे सुभका उत्तर्थ करहे जाता है।

एवे दिय जीयो व वेयस पाय-योग ही है बीर यह भी जय व हवार का उनमें मुमागुम अध्ययसाय भी मद होते हैं पारण विना मन के विवेद के अध्ययसाय नहीं हो गणते। इस पारण वे न तो इतना पुष्प घदा वर कर के हैं हैं मि मरनर देव हो समें घीर ा इतना पाय अवन कर एवत हैं कि मरनर देव हो समें घीर ा इतना पाय अवन कर एवत हैं कि इस गरन में पते जायें। वे साधारएत्या घपनी गाया या जाति के सीम है कि पूर्व मुग्न नम बय करते हैं। यदि अध्ययसायों भी भूदि हुई तो विक्तें उट प्रियेद हो बाते हैं। विक्तें उट स्वाय करते हैं। विक्तें उट स्वाय में अधिक घार करते ।

पुष्य-पाप में भी भाय प्रधान है। भावों से परिवतन से पुष्य विशेष पाप भीर पाप निया में भी पुष्य का बंध सभव है। बभी-मानी, मुम कर है किया परमा भी विवेश के सभाव में खनुम परिणाम वाला हो सहता है। हैं वेशी देशता की मृति के साम पूजा ह्यन एवं पतियान में बरस, पास कर प्रधान के साम पे देश पूजा की मुम भावता में किया जाता है। सभ करवे के प्रधान में कर पाय भी नहीं हैं जो मान भी नहीं हैं के साम भी नहीं हैं के सम्बद्ध में कर पाय भी नहीं हैं के साम भी नहीं हैं के स्वाप भी मानते हुए समझता में बिल करते हैं। जिस भी मिन्यार, हुए की कटोरता, जिपमा एक विवेश होता के समते टाई प्राय अमून के प्रधान है। जन समाकपित पूम विवोश है। जन समकपित पूम विवाश है। उत्तर भी है। उत्तर साकपित पूम विवाश है। उत्तर स्वाप प्रधान होते से प्रवाश है। स्वाप स्वाप स्वाप स्वाप स्वाप होते से प्रवाश में महत्व स्वाप स

दिवेनपुरम गुममानों से तान देने म पूच्य बंध हाता है। मने ही वार्ति नन्तु ना दुरगयाग ता ले भी पाप नंध की सभावना गृही रहती है। इस सार्टर में एक इप्यास्त्र सम्भाव है।

ार्ज नेट में एवं बाबा आणि को भीजन की वाबना करने पर गैर हैं भीजे दिए । उस बाज ने तम बाजें का सामाय में हामनर महामिती पर्नी हैं। संकाशन को स्ता । गामाध्यम कवाकार करते हैं कि हमारा चार बने देने करें में को भी कहा । विश्व कय स्थितन हमें नहीं मानगा। नेट ने तम संवार्त के मुख्य जातर रामें हाता सामया करने पर साने हेंगू बने दिए । में दिसार्व देने का में देश था । उसका सहित्र पूर्वी भी सुप्ता साम्य का हमें मूर्ती करण मा । प्रस्त सहित्र ही सुदी भी दि एक सम्बार्त होंगा की Ţ

i

F

F

ĵ٢

T,

7

鲜 ¢\$

ηř

الهم

ì! Ŧ,

क्षुद्र होगा और दिए चनों से मछलियां मारेगा। घत वह इस पाप का भागीदार नहीं हो सकता। दाता के भावों में और क्रिया में इस पाप की आशिक कल्पना तर भी नहीं थी। ब्रत वह सेठ सवया निर्दोप है। जब माचिस विकेशा से कोई माचिस सरीद कर घर जलावे तो वह विकता उसके लिए अपराधी नही O F माना जाता, तब गुर्म भाव से विवेकपूबक दिए हुए अनुकम्पा दान के दुरुपयोग का पाप दानदाता की किस प्रकार लग सकता है ?

एक प्रवृद्ध वर्ग यह भी कथन करता है कि जिस तरह पाप से भौतिक हानि होती है बैसे ही पुण्य से भौतिक लाभ ही होता है, झारिमक लाभ तो कुछ नहीं होता फिर पुण्य कम क्यो किए जावें? इसका उत्तर यह है कि वस्तुत पुण्य से आरिमक लाभ कुछ नहीं होता हो, ऐसा एकान्त नियम नहीं है । वस्तुत। पुष्य से जहाँ भौतिक लाग होते हैं यहाँ ग्राश्मिक लाम भी। जैसे मनुष्य जाम, माय क्षेत्र, उत्तम कुल, धर्म धवरा, धम प्राप्ति झादि सव पुण्य से ही होते हैं। विना मनुष्य भव के जीव धम साधना ही नहीं कर सकता। एकेद्रिय, विव लेडियादि दशाधा में तो जीव धर्म का स्वरूप ही नही समक्र सकता । जीव को पुण्य के निमित्त से उत्तम साधन मिलने पर ही वह घम साधना मे गति मरता है। माता मरुदेवी, सयती राजपि, परदेशी राजा, भृगुपुत्र आदि भिष्यात्वी थे। उहें पुष्य के फलस्वरूप ही धम के उत्तम निमित्त मिले भौर दे धर्मात्मा बने । मनादि मिथ्यादृष्टि को जब प्रथम बार सम्यक्तव लाभ होता है , 6 , f तब उसे उपशम मान के साथ पुष्योदय की अनुकूलता रहना मानश्यक होती है, इसी निमित्त से उसके दशन मोहनीय का पर्दी हटता है। पुष्य किया के साथ यदि यासना का विष न हो, तो उसस भारिमक लाभ होता है और पुण्यानुवधी पुण्य तो नियमत आस्मिक लाम पूर्वक होता है। 1 4 l

अत में सभी पारमाधियों से निवेदन है कि पुण्य-पाप का यथाप स्वरूप जसा सवज बीतराग भगवती ने प्ररूपित किया है, उस पर कम सिद्धान्त के परिप्रेष्टय मे जानवारी के अनुसार यद्विचित् प्रकाश डालने वा इस लेख में प्रयास दिया है। इसमें बुछ भायमा लिसने में भाषा हो तो हपा कर सूचित मरावें जिससे भूल मुधार हो सके।

नम सिद्धात ने भनुसार पुण्य-पाप भी भवधारणाओं को उनकी हैय, नेम एव उपादेवता की वस्तुस्थितिया को ध्यान में लाकर उनसे हम अपने जीवन और समाज की सामावित करें। ब्रानुम से शुम बीर मुम से शुद्ध की कोर अप्रसर हार्वे, बस मही हार्दिक सद्मावना है ।

ज्ञानयोगः भवितयोगः वर्मपोः

🛘 ३ाँ० रामपूर्वि निर्हे

भारतीय चिन्तन घारा मानवीय व्यक्तिस्य म निहित समावन प्र परितायता या मार्ग आरोपित बरने के पक्ष में नहीं है—यह माति है कि उसके स्वभाव से निर्धारित होता है भीर बही सही है। इसीसिए पर्रो प्रभाव में दीत्र में मार्गी का बान रच सदित हाता है। मण्या एकम् परिपद प्रमानिक निष्य की मोग्यता में अनुसार हो दीक्षा दान करता है और उसका माग् किर् बरता है। ममनों की घारला है कि मानव सभावों में 'स्वभाव' को लेड नहीं देना, पर तु उम पर इतना आवरण दाल सता है कि यह रहकर भी सी सा हो जाना है। स्वभाषतर पदार्थों के बोच के ब्रोधे मीर बहिर्युंती हैं 'नवभाय बोध' की कामता को दबाए हुए हैं। आवन्मकता है इन आकारी है त्रीण मर उस धामता में अनायरण की, साकि उसकी शाव्यत भूस दि^{र प्रा}

भाग्य उपनया हो साय, स्वभाव में प्रतिष्ठित हो जाय ।

स्वभाग मी अपनाम्य निषेपारणम नहीं, विषेपारमर है-पर 1ª निवृत्ति स्य जियेपारमन सपसम्य नहीं है प्रायुन माय निरंपेश स्वाराज्य मुमादसम्पि है। यहा जाया है नि बुद्ध सोगों या स्वभाव रन (इवीमामहार) रीता है और बुद्ध मोगा का द्रवीमायारमक । पहली प्रवाद की प्रवृति कर्ता मार्ग भाग मार्ग है-यह विद्या का गार्ग है सीर दूतरी प्रकार की मह बासों वा गार्ग भूति गार्ग है। इस विद्या और भूति म मसुग्रदन सरावी है बार ग्रामारो पर भेद रिया है- स्वस्त्व, यस, गामा और ग्रीमिशर । हरी बहा-(१) द्रवाभाव पूर्वत मन को समयनाहार सविवहान वृत्ति पनिर्दे ज्यारि ज्ञेषाभावामुक्त यदिवाय यास्य मात्र नाथर निविध स्पर मेनायूनि हैं। विद्या मा भाग है। (२) भगवर मुहायशिमध्यति प्रथ का शवरा श्रीत है शामान है जबकि मावणीन मादि बेनोज महाबाबन बाद्य विद्या का नापनी (३) मन्बद् वियवस देस का मक्य भवित्र का यस है जबकि गर्वान है , शरिक्षा रिकृति ही वस्तविद्धा का वन्त है। (४) महिक में झिलियान हैं affert & nale um faur it ninengen nern genen efentat * को प्रतिकार है। अविन्यामें क्यानेय है, जान विकास मधी उसके अप्रीत हैं। भवत को भारतात् मार्गा रुक्ता वृद्धि मार्गा पदान करता है जिसमें कप्रतिहरू रिक्षीण करियार वार्मा रुक्ता वृद्धि मार्गा पदान करता है जिसमें कप्रतिहरू तिरोज सर्वया का माश ही जाना है। अवन अवित नारी तुरक काना है जैते नगर मायतम गेरू ३ देर मुद्दा है सिन भोजन बाला है नव भानद की talaurene niemient wing wirk wicht b-ulkuja up fo procesti

भवत के लिए आनुपितक और अनिवाय उपलब्धि है—उसके लिए वह ज्ञान-मागियों की तरह भ्रम नही करता। वह तो सर्वात्मना आराध्य के प्रति समिपित हो जाता है और आराध्य कृपा करके वह स्वय रसे उपलब्ध हो जाता है। वह मानता है कि जिसे माना है उसी में भ्रपने को ढूवो दो, लीन कर दो-समिपत कर दो । उसे साधन से नही पाया जा सकता, ही वह स्वय ही साधन बन जाय और भपने को उपलब्ध करा दे-यह समव है। मिनत यह तत्त्व है जो की नही जाती 'जैहि प बनि मार्व'-हो जाती है-जिससे बन गई, वन गई प्रन्यथा प्रयत्न करते रही-निष्फल। गज-राज सुरसरि की विपरीत घार में वह जाता है—लाख प्रयत्न के वावजूर— जबकि मछली निष्प्रयास तर जाती हैं। भान से 'स्वरूप का बोघ हो जाता है मक्ति से स्वरूप' बोघ के बाद करिपत भेद की मूमि पर रस श्रीडा चलती रहती है। भनित नम नहीं है, भाव है, जो स्वरूप साक्षात्कार के मन तर अमर होती है। जब तक स्वरूप साक्षात्नार नही है, तब तक अविद्या का साम्राज्य है। अविद्या से ग्रहकार का प्रादुर्भाव होता है भीर 'अहकार विमूढारमाकताऽ-हिमिति म यते' - ग्रहकार ग्रस्त व्यक्ति स्वयं को कर्ता मानता है यह ग्रविधा-जित-अहकार-मूसव-कतृत्व बोष जब तक रहेगा, तब तक जो कुछ भी होगा— वह वतृत्व सापेस होने से 'कम' ही कहा जायगा— भवित' नहीं। फलत वास्तविक भाव राज्य का उदय भविद्या निवृत्ति एव स्वरूप-साक्षात्कार के बाद होता है। यही 'भाव' प्रगाढ़ होकर 'प्रेम' बनता है-'माव स एव सान्द्रत्मा 'युध प्रेमा निगधते'--

यह सब युद्ध चित्त वी एक्तानता में समव है—जो तब तक समय नहीं है जब तक मलात्मक मावरण जीएाँ न हो। मलशान्ति के निमित्त निष्काम

भाव से यम या सम्पादन अपेक्षित है।

यात यह ह वि 'वम' का त्यांग तो सर्वात्मना समव है नही । जहाँ मरना, जी मा, तांस लेना और छोड़ना भी 'कम' है—यहा कम का स्वरूपत त्याग तो समव नहीं । सक्वा वर्गत्याग फलासवित वा त्याग है। कम रूपी जिच्छू वा इक है—आसबित। इसी के वारण आवरणों वा होना समव होता है। एलत इसी आयाविन वा त्याग होने से वम प्रकर्म हो जाते हैं—उनसे आवरणा वा माना बद हो जाता है—भिप को भागांगि मस्सेवात् वर देती है। अनासवत वम वपर नहीं, मुक्ति का सामव वन जाता है।

गोतावार ने गवाल राहा विया वि स्वभाव में प्रतिष्ठित हो जाने के वाद वम छोट देना चाहिये या वरना चाहिए? भगवार् प्रटण ने सिद्धा त रूप में वहा वि लोग गवह वे लिए स्वरूपोपलीच वे वाद भी वम वरना चाहिए। इन प्रवार स्वरूप साधारवार से पूथ मलापहार वे निमित्त अनासक भाय से और स्वरूप साधारवार के वाद भी व सबसे वे निमित्त वम वरते रहना चाहिए।

नक्षेप में यही पान याग, मक्ति याग और यमयोग का लागय है। 🔲

२३ जैन-बौद्ध दर्शन में कर्मवाद □ कॉ० भागपात्र कंव

🔲 क्रों० भागवात सेन मार्गि

ईक्वर सी परतात्रता से तिमुँबत होकर आसमन्त्राताच्य की पूछक्षि है मुखगी की प्रशिष्टा करता कर्मवाद का प्रमुख विद्याल रहा है। प्रवेद म्याल में आग्मा की परम शक्ति को प्राप्त करने की क्षमका विद्यमार राही है वे अविद्या, प्रश्नुति, क्षणान, घट्ट, मोट्, यासना, गंदनार आदि ने नारण प्रस्थ हो जानी है। निष्पादत्तनादि परिणामा से मंपूरत होतर जीन के दारा दिवस उपार्जी विमा जाता है व वर्मे वहुनाते हैं- 'श्रीव परगापी मुखानीति वर्णीत है अभवा 'मिष्यादर्शनादिपरिधाम शियाते इति कर्माणि ।' दोनां दर्शनी की की में यही क्यों समुख्य का बाजरा हुत्ता है कौर दभी के समूत निजान ही के पर निर्वाण को प्राप्ति होगी है।

मीमपुग में कम की चेत्रसिक कहा गया है और वह निसा के सा^{र्थक} रहता है। तीर बर्म में भी कम बारवा के बाधवें से बलार माने हैं हैं श्री मन में त्रियोग (मा, वचन, नाम) को आगर मीर कर पूर संबर भीर निवश का मूल कारण माना गमा है। बीदवर्म में भी कर्य हिए प्रकार के हैं (१) चना बर्म (मातिम बर्म) और (२३) वित्रीयांत्र कर (बाधिक बीर माजिक वम्) । देग्हें 'विद्युक्त करा गया है । प्रवर्ध में दव भार हीनतम और नावसाप्य वाम माना त्या है। धैनधर्म की भी यही शादका है। उन्तरं श्रीम अन्यत्व। र्भ गांत्रमां चाल्य यान आसव है । उनके तीत निवह के हैं---गत्यांग वचारांग और कायदात । इसा संग्रं बंध में मीत मय भी मनादे वह है--इन, कर्पात और अनुमारत । इतमें बसरि तीलें कम तमान क्वीलां क हि पर कुलहर्ष भीशाक्त प्राप्ति दोगी। माता जाल है ददि उपने शाम शत ने सम्बद्ध है ।

की कर्म में कर्म की परिवृत्तीला के रिक्ष करर काली की आपन्य करण सम्बद्धी ग्रह्मा है 🛶

- (१) प्रयान (बेल्या बार्से) सर्पाय प्रयाद
- [4] #ht #2ht (#12 #44)
- angs no #41. #a

40.00

(४) पुष्ठ (कर्म करने के उपरान्त शेप कम)।

कम करने की ये चार ऋषिक स्थितियाँ हैं। इसी तरह कमें के अय प्रकार से भी भेद किये गये हैं—

the state of the s

- (१) विज्ञैप्ति कम (काय-वाक् द्वारा चित्त की अभिव्यक्ति)
- (२) अविश्वप्ति कम (विश्वप्ति से उत्पन्न कुशल-प्रकुशल गम)

'विसुद्धिमग्ग' में कम को ग्ररूपी कहा गया है पर 'अभिधमनोश' मे उसे प्रविज्ञन्ति अर्थात् रूपी व भ्रप्रतिष माना गया है। सौत्रान्तिक दशन कम

को अरूपी मानवर जैन दशन के समान उसे सक्ष्म मानता है। बौद्ध दशन मे

कम को मानसिक, वाचिक और कायिक मानकर उसे विवस्ति रूप कहा है। उह 'सस्वार' भी कहा जाता है। वे वासना और अविज्ञप्ति रूप भी हैं। मान-सिप सस्वार कम 'वासना' कहलाता है और वाचिक सथा कायिक सस्कार वर्म

'अविज्ञप्ति' माना जाता है। ये दोनोे विज्ञप्ति और अविज्ञप्ति वम भावों वे अनुसार शुभ और अग्रुभ दोनो प्रकार क होते हैं। जनधम के द्रव्यक्म **ग्री**र

भावकर्मकी तुलना किसी सीमातव इनसे वी जा सवती है। बासना और अविज्ञप्ति कम जैनघर्म का द्रव्यवम (कार्मांग घरीर) और सस्कार तथा विवस्ति पम जैनधर्म का भावकर्म माना जा संवता है। विनिष्तवादी वौद्धधम पा यामना

के रूप मे स्वीकार करते हैं। प्रज्ञाकर गुप्त वे अनुसार सारे वाग वासनाज य

चेतना चित्त को आकार विशेष प्रदान करती है और प्रतिमिष (चाम) के योग्य बनाती है। चेतना क मारण ही णुभाणुभ भम हाते हैं और तत्नुमार ही

होते हैं। शुप्रवादी बोद्धदशन में वासना का स्थान माया या अविद्या को दिया गया है । जैनधम के समान बौद्धधम में भी चेतनावम को मुस्यवम माना गया है। उसे चित्त सहगत घम वहा है। मानसिव घम उसपी अपर सुना है। यह

उसका पल होता है। यह मनिमनार दो प्रवार का है— (१) योनिशो मनसियार (धनित्य पा अनित्य तथा अनात्मा पो

- मनारम मानना) (२) भयोतिशो मनसिकार (अनिस्य को निरय तथा निरय का अनिस्य
- इनमें प्रयम सम्यक्तव और द्वितीय मिध्यास्य सम है जनपम की परिमाणा में । मानसिक, वाशिक और कार्यिक कर्म की गर्दी 'दोग' की महा दी गर्द है।

मानना ।

बारा गया है। यह बुधान-अबुधात के गमान शुद्ध-सबुद्ध होनी है। पेतरा परें में दो राग है—दक्षन और ज्ञान। पेतना, स्पुमृति, त्याराध्य धीर बेरना के सर्व राज्य समानापन है। योशियो मनस्विष्णर मो ज्ञायपेतना और स्वार्विण्य मर्थि नार को प्रशानपतना कह पत्रते हैं। सम्याद्धि को ही शामितना हुनी है भेंद मिस्याद्धित को मम तथा कमकस पेतना होनी है।

जीपमें के शानावरगीय कमें भीर दशायायग्री,य कम धीर कम के उद्दर्भ में गृही मिनते । सात और दशन सारमा के गृही है। बीद्रपम धारमा के तरण मही। अस दा मुर्चों के निषय में यहां असित स्पष्ट विवयत नहीं मिन्या। शीमत पत्रविक स्दाय कम के अन्तात गरे आ सबते हैं। मीर, मार्विश सापत्राप्य, भीदरम, लान दृष्टि, मान, हेंग, देखीं मानमं, को कुछ, क्रांच माद एवं विविद्यात में को दा सकती है। मोहीस कमें के सम्पर्वत हैं के स्वायतम में सोद अप सत्ती है। मोहीस कम के सम्पर्वत हैं को सायतम मा बाते हैं। भीदाय के सहुत्रम वा मोहीस कम के किर में में समारम मा अहित आ सात्रव हैं। भीति दिया जनसमें का आप कम है किर नविव्य साधारमा कहा गया है। भीति दिया जनसमें का आप कम है किर नविव्य साधारमा कहा गया है। नामकम का अहिता भी बीद्ययम में अस्तरप्रविक्त साधारमा कहा गया है। नामकम का अहिता भी बीद्ययम में अस्तरप्रविक्त साधारमा कहा गया है। नामकम का अहिता भी बीद्ययम में अस्तरप्रविक्त सिल सकती है।

गामन भौतिकों में सदा आदि गोभा तापारण ग्रामर नाका मिं छोत कितियों तथा नकते हैं। अनुगान कमों की गणांन हैं। मार्थ के गर्मा है गुणों में देखे वा नकते हैं। अनुगान कमों की गणांन होन यह हो वाष्ट्र सदा, गानि, गुति, भवणांच सतीम, सहेच, नकाध्यममा सार्व पूर्णों के प्रतित करता है। ऐन हो गम्म गम्म मान प्रत्य हाता है। गो दर्गत के गर्म स्वा है और गमा तनकों पर माने प्रकार प्राप्त्रक स्था करता ही गमार्थित है। होना बमीं में प्रशा ना प्रामित्रता ही महे है। तक में स्वाप्ता के कार्य प्रवा से ही गम्मारिती कहता है। यहां गमार्थ के प्रशा कर्या करता है। माम्मार्थन के भा पार्थ के स्वाप्त मान्य के स्था कार्य के प्रश्ला कर्या है। स्वाप्त कर देन हैं। में पार्य गाय्यक्षण के सित्त को निर्माण की ही मान्य करते हैं।

स्थियवान्यमाना के यह न्यूम संदान में दिल्ल नेपालको क. सहूम हागी है। विश्वान ना है व विश्व चर्ताओं के विश्वय क्षत्र किए किए यह उस पालकों विश्वय हो शवन है पूर्व काले विश्वय होने कुण्य दे हैं, या भवन मणा काह हैं। आप व शिक्य व्यवत दिव्या कहा है। बहान महित्य कुछ हुन महितान विश्वय क्षाण प्रतिकृत के बुद्ध वेद्रव्यानम् के नित्त वहारे में दिशायन नह नित्त हैं। अनुवंश देश जूवा कि नित्त है मिर्ट

7. 352

दु स, गोक, ताप, भाक्रन्दन, वघ, परिदेवन आदि कम असाता वेदनीय कम हैं। कृत्य सग्रह में निर्दिष्ट प्रतिसंघि, भवग आवजन, दर्शन, श्रवण घ्राण, आस्वादन, स्पर्श, सवरिच्छन घ्रादि सभी चित्त चैतसिन के काय हैं। इन्हें जैनघम के शब्दा में कमयुक्त घ्रात्मा के पस्पिन्द वह सकते हैं।

वौद्धयमें में कम के भेद अनेव प्रवार से किये गये हैं। भूमिचतुष्क धौर प्रतिसिध चतुष्व का सवय जीव ध्रयवा चित्त व परिणामी पर प्राधारित प्रसिम गतियों में जम लेने से हैं। कुशल प्रकुशल चेतना के आधार पर बौद्धम में जनकवम, उपप्टम्भव कम (मरणान्तकाल में भावों व अनुसार गित प्राप्तिक), उपपीटक यम (कम विपाक को गहरा करने वाला) तथा उपधातय वम (कमफल को समूल नष्ट बरने वाला) ये चार भेद किये गये हैं। ये भेद वस्तुत वमं की तरतमता पर आधारित हैं। विसी विषय चित्रेप से इनवा सबध नहीं है। पाकदान पर्याय को दृष्टि से गरक, आस्त्र आदि चतुष्व मम समय पर भाषारित हैं। विपाव चतुष्क कम भी चार हैं—दृष्ट्यमवेदनीय उपपचिवदोगि अधित्र हैं। विपाव चतुष्क कम भी चार हैं—दृष्ट्यमवेदनीय उपपचिवदोगि अधित्र हैं। विपाव चतुष्क कम भी चार हैं—दृष्ट्यमवेदनीय उपपचिवदोगि अधित्र हो स्वर्पायविवदागि कोर अहोनियम। इन्हें हम प्रष्टृतिवय, स्थितियध और अनुभागवय के साथ तुलना कर सकते हैं। जनधम में विणत प्रदेशवय जैंगा विपय बौद्धम में दिलाई नहीं देता।

जैन-बौडधमं .मे अबुगल कर्मों में मोह प्रोर तज्ज्ञ में मियादृष्टि का स्यान प्रमुख है। मिथ्यादृष्टि को ही दूसरे शब्दों में 'शोलव्रत परामर्श' कहा गया है। जनधम इसी को 'मिथ्यास्व' सज्ञा देता है। सबसे बटा भतर यह है कि जैन धम भ्रात्मवादी धम है जबिक बौडधम प्रनातमवादी धम है। बौडधमं प्रात्मवाद को सिथ्यास्व कहता है जबिक जैनधम भ्रात्मवाद को। इसके बावजूद भात में जसकर दोगों एक ही स्थान पर पहुँचते हैं।

जैनधर्म भीर बौद्धधम दोनो पूर्णत बमबाधी धम हैं द्वसिल दोनो घमों भीर उनके दार्शनिको न वम की संयुक्ति बीर गभीर विवेचना की है। शोनों का कमसाहित भी बाफी समृद्ध है। प्रस्तुत संपू निषय म दाने विस्तृत विषय को समाहित नहीं किया जा सकता है। यह तो एर महाप्रवेप का विषय है। मत गहीं दतना ही कहा। अभिषेय रहा है कि दोना धर्मों के परिभाषित करने का सुननारमक अध्ययन किया जाये तो हम पायेंगे कि उनके जिनन का विषय ता एक है पर सैसी भीर भाषा भिन्न है।

२४ जिन, बौद्ध और गीता के दर्शन में कर्म का स्वरूप

🔲 👫 मान्यम्य ४४

रूम रा मगुमाव, गुमाव एवं गुजाब

यचपि त्री पृष्टि हे 'बर्ममा मध्यतेत्रमु' भी छति हीर है वे^{रिह}ें थै गामार दर्गे में सेभी कर्म समया जिसाएँ समान रूप से मन्यन कार्य हैं है। उसमें दो प्रकार के बर्म माते समें है, एवा की अस कहा गया है है से की भवर्ग गगरत सागराधिक विमाएँ तम की भागी में धानी है भीर की रिक विमान् धरमं की थमी में मात्री हैं। पदि नतिक दर्मग की दृष्टि स रिवार की हो। प्रयम प्रकार के कमें ही गैतिकता के क्षेत्र में आते हैं मौर दूसरे प्रकार के करें नैनियता के धन से परे हैं। उन्हें प्रतिनेतिक गरा का गरता है। लेकिन नेतिकता के सोत में माने भारे गंभी कर्म भी एक समाप नहीं हो है पन है है हुए गुम कोर नुष्त मञ्जम होते हैं। जैन परियाया में दर्हें हमया यूप्त भने करें वान बुने कहा जाना है। रम प्रशेष अन विचारमा के अनुमार कर्म भन्न प्रवृत्त के होते है- इ इवॉरियर कर्म (धरमें), २ पृत्य कर्म और ३ पार कर्म विके विषारमा में भी तीन प्रवार के क्षे माने सुवे हैं—१ कामार मा स्पूरण मार्थ वर्षे, " कुणत या मुक्त कमें बोर के श्रमुणत मा इत्याक्रमें । मीता की उपर प्रसार के बर्ग बकाती है—र सबस में बस (दुसन बर्ग) मोर ३ विका (सहुरात करों) लेंग विचारमा का दुर्वास्तिक कर्म कोछ दर्शन का धाना क महत्त्व प्रपुण्ण प्रमुक्त कर्म तथा में ता का प्रवर्ध है। इसी प्रकार प्रेर विकास का पूरव क्षमें कीम पर्मन का कुशन (गुक्त) क्षमें तथा मिना का मकाम का बरे बच या कुणान बसे और भेर दिवारामा का वाप बसे बीड बारि कर प्रपूर्ण (१९८०) केरो नवा मीना का दिक्य है।

नाववान्य में जिस प्रवान की पहिल्ली की की कर्ष के के प्रवास के दे⁰⁰ हैं... ह अधिनेत्र, व मेरक, ३, खड़ीपक । मेर विवासमा का प्रकर्णका करे militare unf Line und ulan unb marant an matten ag #1 ernt un mung niggien alm un mi mi mit grat nie grat nie b. tant femalus mitates Eles ese eternen en es un ubang THE RESERVE BET BET BOW, THE BET BET BETER BETER BET केल्ल है। बाहे रेजाम मुसकाताम म राज्या है क्वर रेशाल केर मुद्द न्या है।

कम	पाश्चात्य श्राचार दर्शन	जैन	वीद	गोता
१ २	शुद्ध अतिनैतिक कम शुभ नैतिक कम	इयोपियन नम पुण्य नम	अव्यक्त कम कुशल (णुक्ल)	श्रकम यम (नुपाल
,	अशुभ प्रनैतिक वम	पाप कर्म	कम अकुशल (मृष्ण)	वर्म) विकम
•	અનુમ જગાલ ન ૧ મ	ייר רור	कम	141/4

रिसक या नितिक पूरातों के लिए हमें क्रमण अणुभ वर्मां संगुभ क्मों की स्रोर, गुभ कर्मों से गुढ़ कर्मों की ओर बढना होगा। आगे हम इसी त्रम से उन पर थोडी अधिक गहराई से विवेचन करेंगे।

भानद का शोपण वरे भीर श्रात्म शक्तियो नाक्षय वरे वहपाप है। सामाजिय सादभ में जो परपीडा या दूसरों में दू ख मा मारए। हो वह पाप है (पापाय परपोडन) वस्तुत जिस विचार एव माचार से मपना और पर पा अहित हो और जिसका फल भ्रनिष्ट प्राप्ति हो वह पाप है। नैतिन जीवन की हिंद्र से वे सभी वम जो स्वाय, घुणा या अज्ञान के बारए। दूसरे का अहित बरन वीद्दिः से विए जाते हैं पाप कम हैं। मात्र इतना ही नहीं सनी प्रवार मा

जैन दाशनिको के प्रतुमार पाप गम १८ प्रकार के हैं - १ प्राणातिपात-हिंसा, २ मृपाचाद-प्रसत्य मापए, ३ अदत्तादान-चीय रेम, ४ मधून-नाम विमार या सैगिव प्रवृत्ति, प्र परियह-ममत्व, मूर्धा, तृष्णा या सचय पति, ६ त्रोध-पुस्सा, ७ मान-अहकार, ६ माया-यपट, छल, पढवत्र घीर पुटनीति, ६ लोभ-संचय या सम्रह वी वित्त, १० राग-आसित, ११ द्वेप-पूना, तिरस्वार, ईप्या ग्राहि, १२ वतेग-नपप, यसह, नटाई, भगटा ग्राहि, १३ अम्यारयान-दोषारोपल, १४ पिणुनता-पुगमी, १४ परपश्चिर-परिदा १६ रति घरति-हुवं और शोन, १७ मामा मपा-पट सित घमस्य नावण.

मात्मा को बचन मे डाले, जिसने कारण आत्मा था पतन हो, जो आत्मा के

जैन फ्राचार्यों ने पाप की यह परिभाषा दी है कि वैयक्तिक सदर्भ मे जो

घरान या पाप कम

दुविचार मौर दुर्मावनाएँ भी पाप नम हैं। पाप या धकुशल कमी का वर्गीवरण

१८ मिच्यादमा गत्य-प्रचमाय थडा मा जीवन दिए ।र

रे---प्रमि॰ शा॰ शब्द ५ पुट ८७६।

विधारों एवं विधाओं मी और प्रेरित करते हैं तथा बारमारितन, मर्लाटक हो भीतिन समुद्रलावामां में सवीग अस्तुन कर देते हैं। सारमां की व मन्दरण एवं विधायों की जी पुम पुद्रत्य परमाणु मी बारपित करती है भी दृष्ण करताता है। मान ही दूनरी चीर वे पुद्राम परमाणु जी दा सुन करियों दें विधाया का अस्ति है को दें विधाया का अस्ति है को दें विधाया का अस्ति है को के स्वाप करता है और स्वाप का प्राप्त स्वाप के स्वाप के स्वाप करता है को करता है को स्वाप करता है है पूक्य कर को है। हैं विधाया मान पुर्वा करता है और सुन पुर्वा करता है सुन कर है और सुन पुर्वा करता है हमा पुर्वा है।

पुमा या हुताल बभी का वर्गीहरून

भगवती सूत्र म अनुसम्मा, गेवा, परोपशार साणि गुम व्युतिमासः पुरुगेपाञन का बारण् मागा है। है स्यानीय सूत्र म शब्द द्वेतर के पूरण बक्ता गण है। है

१ अन्न पूच्य भोजनादि दश्य र शुमाने का शुमा निमृति कर्णया

२ पार पूरा (प्याम) म पीडित स्वति को गाँ। भिरासी। ३ सपत पूर्व जिलान के लिय स्वतान देखा, द्वयमाचार मादि वहवार्य

३ मात्र पूष्य जिलाम के सिव स्थाम देशा, ह ४ शहर पूर्ण करणा, विश्वीता साहि देशा ।

४ शदन पुष्पः स्थान, विद्योग्तासारि देना । ४ वस्त्र पुष्पः सस्त्र का दान देना ।

६ मन् पूर्ण मन् समुध्र विचार प्रश्ना । त्राप की मार्ग की हैं हैं व कामना करना ।

७ सपत पुरव प्रशास करता है साथी वाली कर प्रभाग करता है

छ सपत पुत्रच प्राप्त राता रहत सामा सामा का करा करा द अग्रा तुरुष राता है पित समापुरुष सना का सेवा करना के

हे शामकार पूच्य : मुख्या के प्रति सहकर सकर समझे के लिए देगी? समितारक करता है

भी है सामार नहीं में भी पूर्व के इस नामाय र वक्न की भनी विभ है। सुदूत किहान में कहा स्थाहें — यस, यान पान क्रांत का नव सर नार्व इंदर्शन क्रिया पूर्व के पूर्व की पासनी था दिन्ती है। स्वीवपाका में नी से (१) स्थाप (१) स्वयंत्र की पासनी (१) (१) सान बार्व के द्वेत सहस् (४) नाय मार्व के दें यह सहस् (१) संस्था (१०००) (६) सहस्वक्रो

कि मस्त्रान्त हुए हुई स्ट. स्टीन मानीन को स्तरानान हुई करहेंचे कर होते. सराप्त तर जनकारण (इस्टेड्स्ट्र स्टन क्षीन स्टान को कृदन दूरव नहीं होते. स्टीन एक इ.की साम्रापन स्टान के जी मूलक नारी से कार स्टान है हैं

जैन और चौढ विचारणा मे पुण्य के स्वरूप को लेकर विशेष प्रन्तर यह है। जैन विचारणा मे सवर, निजरा श्रीर पुण्य मे अन्तर विया गया है। जविक बीढ विचारणा मे ऐसा स्पष्ट अन्तर नही है। जैनाचार दर्शन मे सम्यक् दशन, (श्रद्धा) सम्यक् ज्ञान, (प्रज्ञा) भीर सम्यक् चारित्र (शील) नो सवर भौर निजरा के अन्तरत माना गया है। जविक बौढ आचार दशन में धम, सघ शौर बुढ के प्रति दढ श्रद्धा, शील शौर प्रज्ञा को भी पुण्य (कुशल कम) के अन्तगत माना गया है।

पुण्य स्रोर पाप (शुम और स्रशुम) की कसौटी

शुभाशुभता या पुण्य-पाप के निराय के दा भाधार हो सकते हैं। (१) यम ना बाह्य स्वरूप तथा समाज पर उसना प्रभाव, (२) दूसरा कर्ता का भिप्राय। इन दोनों में कौन सा आधार यथार्थ है यह विवाद का विषय रहा है। गीता और बौद्ध दशन में क्रां के प्रसिप्राय को ही कृत्यों की शुभागुमता का सच्चा श्राधार माना गया । गीता स्पष्ट रूप से कहती है जिसमे करू स्य भाय नहीं है, जिसकी बुद्धि निलिप्त है, वह इन सब लोगों को मार भी डाले तथापि गह समफना चाहिए कि उसने न तो किसी की मारा है और न यह उस वर्म से व मन मे आता है। धम्मपद मे बुद्ध वचन भी ऐसा ही है। नैप्नम्य स्पिति को प्राप्त ब्राह्मण माता-पिता की, दो क्षत्रिय राजामी की एव प्रजा सहित राष्ट्र मो मारकर भी निष्पाप होकर जीता है। वीद दशन में कर्ता के अभिप्राय की ही पुण्य पाप का आधार माना गया है। इसका प्रमाण सूत्रहृतांग सूत्र के आद्रक वीद सम्बाद मे भी मिलता है। उजहाँ तब जैन मा पता का प्रश्न है विद्वान। ने प्रनुसार उसमे भी कर्ता के अभिप्राय को ही कम की गुमाशुभता को माघार माना गया है। मुनि सुशीलपुमारजी लिखते हैं-गुन-अगुम मम ये वध मा मुख्य ग्राधार मनावृत्तियों ही हैं। एवं डॉक्टर किसी की पीडा पहुँचान के निए उसका प्रण चीरता है, उससे चाहे रोगी को लाभ ही हो जाए परन्तु डॉक्टर ता पाप कम वे बाध का ही भागी होगा। इसके विपरीत यही अक्टिर करणा से प्रेरित होयर यण चीरता है धीर मदाजित उससे रागी भी मृत्यु हा जानी है ता भी क्रॉपटर अपनी मुभ भावना के कारण पुण्य का बाय करता है। प्रकाचनु पष्टित सुपलालजी भी यही बहुते हैं—पुण्य बाध और पाप बाध की सजा। वसीटो वेचल क्तर की क्रिया नहीं है, विन्तु उसकी यथाप मसीटो वर्षा का भागव ही है।*

र--गीना १८/१०।

१ अ४५ च्यामप्य २४६ ।

रे--गूत्रकृतीय -/६/१७-४२ ।

४-- जैन बम, पुष्ट १९०।

इमार गारी यह स्वरूट हा जाता है कि तल तृति में मगावता के ताव है। कर्मों का बाक्ष रतकष भी सुभागुमता की दिल्ह में महत्रपुत्र है। वाहरपु गामान्त्र दृष्टि या मार्ग रावगार म ता वरी प्रमुख निर्मादर है गर्ने र गामाजिक स्वाय में का कम का बाहा स्वस्य ही बनको गुंगानुधान का निरुद बन्या है बर्गीन मारारिब पृति का क्रांति। स्थयं जात गक्या है इंग्ला नरी ह केर कृष्णि समामी महा है। यह ममन्यमधान बीक मार्पनामा है। यह स मापेश हात्र मनःवृशि की कार्रे की सुमासुमना का भिर्मादक मानन है है है समात्र मादेश हारत बभी ने बाद्य ग्वेन्य पर पत्रकी गुमानूचना का गिरको बारती है। जनम इस्म (बाह्य) स्रोर भाग (सोनरिक) दोनो का पूरा है। इसरी मीम (बाह्य विका) कीर माम (ममीवृत्ति) दानों ही कावन के बारम करे हरे है दर्यान रक्तरे मनोवास ही प्रवस कारता है। बह वृक्ति योग निता है विशेष नहीं मार्ची है। उसकी समन्त्रपवादी दृष्टि से मनीपुनि गुमेर भेर कि अगुम हा यह सहस्रव परी है। सन म सुम साच हा। हुन लहा। अप हार्थ नहीं है । वह एक समामापक दृष्टि से कहती है यम संगान कर रामा है हैं है बाहर में दुवरी बार्ने (अनुभाषेता) बामा बना बन्दी पुरण का अवले हैं यमकी पुंच्य व्यक्तिमन विशेष्ट्रकार के चान्तर वार्ग्य स्वयंक वीर वर्ष गामनः है र मातमिक हुदू पर ही बार देवे मानी बारका का विकास काले हैं"। मुबर्गात में क्या नवार अवस्था बावत का काम क्षात वर्ष बन्देन के हैं। यु इ. की मार्थ्य कारी किन्से दी सार सामात्र स कुलके रहते हैं कि मुक्त समी है भीत क्यान है क्या काम के इत्रों है बर्ग्न के इत्यों के बर्ग्न कर रापार करते में । बरानु वर्ति हुएव पान कुम रो भी इब नोबी के बरवेपा में विद्यार क्षत्रहरू विते । वह कार क्षत्राम है कब के बना वा पार क्षापण है गा क the also & the lates will arm the many attle as one fairt. रिक्य रहे के किर्मायात है । सर्वेष्ट्र अन्तराधान्य करता प्रान्त बारन अन्य कर रूप के तरी *1 \$ 61.8

पाश्चात्य श्राचार दर्शन में भी सुखवादी विचारक कम की फलश्रुति के आधार पर उनकी गुमागुमता का निश्चय करते हैं जबकि मार्टिन्यू वमे प्रेरक पर उनवी गुमागुमता का निश्चय करता है। जैन विचारणा के अनुसार इन दानो पाश्चात्य विचारणाओं में प्रपूर्ण सत्य रहा हुमा है। एक वा आधार लोक दृष्टि या समाज दृष्टि है। दूसरी ना झाधार परमाथ दृष्टि या गुढ दृष्टि है। एक ब्यावहारिक सत्य है और दूसरा पारमाधिक सत्य। नैतिकता व्यवहार से एक ब्यावहारिक सत्य है और दूसरा पारमाधिक सत्य। नैतिकता व्यवहार से परमाथ की ओर प्रयाण है प्रत उसमे दोनो का ही मूल्य है। वम के गुमागुभत्य के निणय थी दृष्टि से कम के हेनु ग्रीर परिणाम के प्रशन पर गहराई से विवेचन जन विचारणा में विया गया है।

चाहे हम कर्ता के अभिप्राय को शुभाशुभता के निराय का भाघार माने, या फम के समाज पर होने वाले परिणाम को। दोनो ही स्थितियों में विस प्रकार का कम पुण्य कर्म या उचित कम वहा जावेगा धीर विस प्रकार वा कम पाप कम या अनुचित कम वहा जावेगा यह विचार भावश्यक प्रतीत होता है। सामा यतया भारतीय चिन्तन में पुष्य पाप की विचारणा के सादभ में सामाजिक दृष्टि ही प्रमुख है। जहाँ कम-भवर्म का विचार व्यक्ति सापक्ष है, वहाँ पुष्प-पाप का विचार समाज सापेक्ष है। जब हम वम, अवम या वम के ब घनत्व का विचार करते हैं तो वैयक्तिक कम प्रेरक या वैयक्तिक चेतना की विमुद्धता (बीतरागता) ही हमारे निख्य का आधार बनती है लेक्नि जब हम पुण्य-पाप या विचार करते हैं तो समाज बल्याए। या लोबहित ही हमारे निएय या भाषार होता है। वस्तृत भारतीय चिन्तन मे जीवनादश तो गुभागुभत्व मी सीमा से ऊपर उठना है उस स दभ में बीतराग या भनासक्त जीवन युष्टि गा निर्माण हो व्यक्ति वा परम साध्य माना गया है और वही वम के वाधवस्य या अब परत का प्रमापक है। लेकिन जहां तक शुभ प्रणुम का सम्बन्ध है उनमें 'राग' या आसक्ति का सहव तो रहा हुआ है। गुभ पोर प्रगुभ दोना हो राग या आयक्ति तो होती ही है प्रायया राग के अभाव म कम गुमाणुम के उनर उटकर मतिनतिक होगा। यहाँ प्रमुखता राग वी उपस्थिति या प्रमुपस्थिति की नही वरन् जसकी प्रशस्तता या प्रप्रशस्तता नी है। प्रशस्त राग गुन मा पुण्य साम पा पारण माना गया है घोर अप्रशस्त राग अगुभ या पाप या या नारण है। राग की प्रणस्तता उसमे द्वय के तत्त्व की कभी के आधार पर निभर होती है। यद्यपि राग भीर द्वेष साथ-साथ रहत हैं सथापि जिस राग के साथ द्वेष की मात्रा जितनी घटन भीर कम तीय होगी यह राग उबना प्रमस्त होगा भीर जिस राग ने साय द्वेष मी मात्रा भीर सीवता जितनी अधिक हागी यह उठना ही प्रशास्त होगा ।

देप विहीन बिगुद्ध राग या प्रशस्त राग ही प्रेम बहा आगा है। उस प्रम

में पराम मा परादवार वृति का उदय राता है जो गुम का मूजवन्यों है हुए। में मार मगनकारी प्रवृतिया के राव में पूर्य कम निर्ण रावे हैं। बर परी पूरु प्रमानत राग रो पूना को साम दिकर रखाय पूर्ता का विकार कर है उनमें आपुन, समानवारी पान कम निमृत रोते हैं। साने में बिग करें कर दे प्रमासीर पराम रोते हैं यह पुन्य कम सोर जिस कमें के पास पूरा और कार राग सीर पराम कोते हैं यह पुन्य कम सोर जिस कमें के पास पूरा और कार

जा मालार दर्शी पूर्व समी ने वर्गीकरण में जिला तथ्या एए में विशे हैं देश है व गमी समाज मायन है। बरनुत हुम-अहुम ने वर्गीनराः में है र र्योश एटिट ही प्रधान है। भारतीय विश्व में सुन्त मो पूर्व मोन यात को स्टेट विश्व मात है। भारतीय विश्व में समाज हुआ है नि र राशकार पुष्ट है के र वरनाः हुए बाव है। " जैन निवादना में पूर्व मध्येत माति है हो सात मित्री माति है। " जैन निवादना में पूर्व मध्येत माति के स्वत्याप के माति हो। माति के स्वत्याप के मुनाया नहीं जा सकता है।

नामात्रिक जीवन में द्रायरण के गुमत्व का मापार

A with the and have doubles hat?

जन दिष्टकीए।

जैन दशन के अनुसार जिसकी ससार के सभी प्राणियों के प्रति आत्मवत दृष्टि है वही नैतिक कर्मों का झटा है। दणरैवालिन सूप में कहा गया है समस्त प्राणियों को जो अपने समान समभता है और जिसवा सभी के प्रति समभाव है वह पाप कम का बंध नहीं करता है। सूत्रकृताग में धमकिम (शुभाशुभत्व) के निष्य में अपने समान दूसरे यो समभना यही दृष्टिकाण स्वीकार विया गया है। असभी को जीवित रहने की इच्छा है, कोई भी मरना नहीं चाहता मभी नो प्राण प्रिय है, सुख शातिप्रद है और दुख प्रतिकृत है। इसलिए वही श्राचरण श्रेष्ठ है जिसके द्वारा किसी भी प्राण को हनन नहीं हो ।

घौद्ध दशन का दृष्टिकोण

बौद्ध विचारणा में भी सबत्र आत्मवत दिष्ट को ही वर्म के णुभत्व का आघार माना गया है। सुतनिपात में बुद्ध क्ट्रेत हैं—जैसा में हूँ बैसे ही वे दूसरे प्राणी भी हैं और जैसे वे दूसरे प्राणी हैं बैसा ही मैं हूँ। इस प्रकार सभी को अपने समान समभकर, किसी की हिसा वा धात नहीं करना चाहिए। ध्वम्मवद मे भी बुद्ध ने यही कहा है कि-सभी प्राणी दण्ड से डरते हैं, मृत्यू से सभी भय गाते ना पुढ़ न पहुं कहा हान-तात्राता रच्य त करता है, नृत्यु त बना नव नात है, सबको जीवन प्रिय है अत सबको अपने समान सममकर न मारे और न मारने यी प्रेरणा करें। सुख चाहने बाले प्राणियो वो, प्राप्ते मुख यो चाह से जा दुष देता है वह मरकर सुख नहीं पाता। लेकिन जा सुख याहने वाले प्राणियो को, प्राप्ते सुख की चाह से दुष नहीं देता यह मर यर सुप्य यो प्राप्त होता है ।°

गीता एव महाभारत का दुष्टिकीण

मनुस्मृति, महाभारत और गीता मे भी हमें इसी दृष्टियोण या समयन मिसता है। गीता में वहा गया है वि जो मुग्र भीर दुष्य मभी में दूसरे प्राणिया ये प्रति भ्रात्मवत दृष्टि रम्पर्य व्यवहार यरता है वही परमयागी है। महाभारत में प्रतेक स्थानो पर इस दृष्टिकोण या समयन हम मिसता है।

१-- मनुयोगगार सूत्र १२६ ।

^{+ 3--} E-40 Y/E I

रे--गुराजनीय २/२/४ वटा १०४ । ४--दशय० ६/११ ।

१--- मुत्तनियात १७/२७।

६--परमगद १०६-१३१-१३३ ।

७-गामा ६/१२ ।

उपमं बहा गा। है कि जो जमा अपने लिए चाहा। है बमा है। स्वतंत्र हूं के प्रति भी कर के स्वाप-द्वाप-मुख्यु मा द्विए च्या-द्वामों। प्रा दूर्वर के प्रश्ना प्राप्ता में समान महत्त्वर स्वतंद्वर करता चाहित्य के मुखा का वाल करता है। प्राप्ता के स्वाप्ता का प्रश्ना के प्राप्ता के स्वाप्ता का प्रश्ना के स्वाप्ता का प्रश्ना के स्वाप्ता का प्रश्ना का प्रश्ना के स्वाप्ता का प्रश्ना के स्वाप्ता का प्रश्ना का प्रश्ना का प्रश्ना का प्रश्ना का प्रश्ना के स्वाप्ता का प्रश्ना का

पारयाग्य दुध्यकोत्त

पश्चिम्य दशन मं भी नामाजित लीग में दूसनी के प्रति व्यवहार स्वर्थ का मही दृष्टिकोण स्वीकृत है कि लाग क्ष्यदार रूप ध्वन दिना संकृत्य वैश हुए से विश्व के स्वृत्य का स्वर्थ के स्वृत्य का स्वर्थ के स्वृत्य का स्वर्थ का स्वर्थ का स्वर्थ का स्वर्थ का स्वर्थ का स्वर्ध का स्वर्थ का स्वर्थ का स्वर्ध का स्वर्य का स्वर्ध का स्वर्ध का स्वर्ध का स्वर्ध का स्वर्ध का स्वर्ध का स्वर्य का स्वर्य का स्वर्य का स्वर्य का स्वर्ध का स्वर्य का स्व

गुम भौर पशुम से गुद्ध को मोर .

जैन विचारणा ६ सुम तम सामुध सगरा मृग । ६ मण्य दे कार्य दूध केर रवाचार की गई है। यागराध्यया मूच में गव एवंद सात गय है किनमें दूध केर राप मा राज्य सरव के क्य म गिना गया। है जबकि तरवाद मूच में प्रणाह के में कीच सत्रीत, साम व स्वय रिजीस, जह भीर माश हर वर्ती को है क्या कहा है। यहाँ पर पूध कोण एगा का स्वतीन तरह का स्वान मार्गि है। सिर्म मा दिवाद सहित साम प्रामित है कि में एवंदी साम व बार्य तरव के प्रणाम कर का साम की साम है कि साम क्या का साम की साम हिना है कि साम क्या की साम की साम हिना है के साम क्या की साम की साम की साम हिना है के साम की साम की साम हिना है। साम की साम हिना की साम की साम की साम की साम की साम हिना है। साम की साम क

बन्द किया है।

फिर भी जैन विचारणा िवाण माग के सावन में लिए दोनो को हैय भौर त्याज्य मानती है श्योकि दोनो हो व वन का नारण हैं। वस्तुत नैतिक जीवन भी पूणता गुभागुभ या पुण्य पाप से ऊपर उठ जाने मे है। ग्रुम (पुण्य) भौर अणुम (पाप) वा भेद ज्य तक बना रहता है नैतिन पूणता नही घाती है। अणुम पर पूण विजय के साथ ही व्यक्ति ग्रुभ (पुण्य) से भी ऊपर उठकर गुढ़ दशा में स्थित हो जाता है।

जन दृष्टिकोण

ऋषिमांसित सूत्र में ऋषि कहता है पूतकृत पूष्य और पाप ससार-मतित है मूल हैं। व आचाय कु दकुन्द पृष्य पाप दोनों को व चन का कारण मानते हुए भी दोनों के व चन का कारण मानते हुए भी दोनों के व चन कर का कारण मानते हुए भी दोनों के व चन कर का कारण भी र प्रध्य कर देते हैं। ममयमार प्रथम में व कहते हैं अधुम कम पाप (कुषील) और घुभ कम पुष्य (मुषील) कहे जाते हैं। फिर भी पुष्य कम भी ससार (व चन) का कारण होता है। जिस प्रकार स्वण की वेदी भी लोह देडी के समान ही व्यक्ति को व चन में रखती है। उसी प्रकार विशेष भी लोह देडी के समान ही व्यक्ति को व चन में रखती है। उसी प्रकार वीच प्रता सी गुआधुम कम भी व चन वा कारण होते हैं। कम याव्यव दोनों को प्रात्म वाचीनता में वाधक मानते हैं। उनकी हिट्ट में पुष्य क्या वेदी है और पाप लोह वेदी। फिर भी घाचाय पुष्य को स्वण वेदी वहुत्वर उनकी पाप से विचित्त श्रेष्टता सिद्ध कर देते हैं। भावाय प्रमृतचद्र का वहुता है कि पार-माधिक दुट्टिकोण से पुष्य और पाप दोनों में भेद नहीं विया जा सकता क्योंकि भाततोगत्या दोनों ही ब चन हैं। इसी प्रकार पर जयचह्रजी ने भी कहा है—

"पुण्य पाप दोक करम, वधरूप दुइ मानि । गुद्ध मारमा जिन सह्यो, वदू चरन हित जानि ॥

अनेव जैनाचार्यों ने पुष्य को निर्वाण के लक्ष्य, दृष्टि से हेय मानते हुए भी उम निर्वाण का महायक तत्त्व स्वीकार किया है। यदापि निर्वाण की स्थिति को प्राप्त वरने के निए अन्ततोगत्वा पुष्य को छोड़ना होता है किर भी वह निर्वाण में ठीक उमी प्रकार महायक है जैसे सायुन, वस्त्र के मैंन्स को माफ करने में सहायक है। गुद्ध वस्त्र के लिए सायुन का लगा होता जिस प्रकार कार्याप्तकार है उमे भी अलग करना होता है, वैसे ही निर्वाण या गुद्धारम हमा में पुष्य का होना भी अनावश्यक है। उसे भी हाम करना होता है। सेकिन जिम प्रकार सायुन की साफ करता है धीर मत की समाई होने पर ह्या खानग है। जाना है—

¹⁻ THO E/2 1

रे-गमदतार १४५-१४६।

उसमें कहा गया है कि जो जैसा अपने लिए चाहना है वैसा हो व्यवहार दूषर के प्रति भी वरे। रेगाग-दान-मुख-दुल, प्रिय प्रप्रिय सभी में दूसर को प्रता : प्रात्मा के समान मान पर व्यवहार करता चाहिए। रे जो व्यक्ति दूसरे प्राल्मों है प्रति अपने समान व्यवहार करता है वहीं स्वग के मुखा का प्राप्त करता है। जो व्यवहार स्वय को प्रिय लगता है वैसा ही व्यवहार दूसरों के प्रति विभा जाए। है युधिष्ठर धम धीर अधम की पहिचान का यहीं लक्षए। है। रे

पाश्चात्य दृष्टिकोण

पाश्चात्य दर्शन में भी सामाजिक जीवन में दूसरों के प्रति व्यवहार क्ले का यही दृष्टिकोण स्वीकृत है कि जैसा व्यवहार तुम अपने लिए चाहते हो बता ही दूसरे के लिए करों। काट ने भी कहा है कि केवल उसी नियम के अनुसर काम करों जिसे तुम एक सावभीम नियम वन जाने की इच्छा कर सकत हो। मानवता चाहे वह तुम्हारे अ दर हो या किमी अ य के मदैव से साध्य वनी रहे साध्य करी रहे साध्य करी है कि साध्य करी है कि साध्य करी है कि साध्य करी है कि साध्य करी में सो के साध्य करी है कि सी कर से के सदभ में सभी की समान मानवर अथहार करना चाहिए।

शुम भौर धशुम से गुद्ध की ओर

जैन विचारणा म शुम एव अधुभ अधना मन्नल-भ्रममन की वास्तिविक्त स्वीकार की गई है। उत्तराध्ययन सूत्र में नव तस्व माने गये हैं जिसमें पुष्य धौर पाप को स्वतत्र तस्व के रूप में निना गया। विज्ञाक तस्वाध सूत्र में उमास्त्रिति ने जीव, अजीव, आस्रय, सबर, निजरा, वध और मोक्ष इन साता की ही तस्व कहा है। वहाँ पर पुष्य भौर पाप का स्वतत्र तस्व वे रूप में स्थान नहीं है। विज्ञान यह विवाद अधिक महत्वपूर्ण अतीत नहीं होता क्यांवि जो पेरस्य उहें स्वतत्र तस्व वे प्रधाप नहीं है। विज्ञान वहाँ मानती है वह भी उनको आस्त्रव व या सर्व उप पत्रव वे भागति तामा माने तती है। यद्यपि पुष्य और पाप मात्र आस्त्रव नहीं है यर्व उनका वर्ष भी होता है। अत आस्त्रव के दो विभाग मुनान्न और अधुभास्त्रय करने में नाम पूर्ण नहीं होता वर्ष्य प्रस्थ और विवाह में भी होता है। भेद वरने हिंग । इस वर्गीकरण की पिठाई से यचन में लिए हो पाउ प्रय पुष्य का दो स्वतत्र तस्व के रूप में मान लिया है।

१—ग० मा० शा० २४=/२१।

र रे—म० भाग धतु० ११३/६ १० ।

४—म• मा• मुभागित संबह रा उद्गृत । ४—मीति संव शुष्ठ २६८ से उद्गृत ।

६--वसरा॰ २८/१४।

७--वरवाये॰ श्रेष ।

फिर भी जैन विचारणा निर्वाण माग के सावन वे लिए दोनों नो हेय भीर त्याज्य मानती है नयोकि दोना ही व धन का कारण हैं। वस्तुत नैतिक जीवन नी पूणता गुभागुभ या पुष्प पाप से रूपर चठ जाने मे है। गुभ (पुष्प) भीर अणुभ (पाप) का भेद जब तक बना रहता है नैतिक पूराता नहीं मातो है। अगुभ पर पूण विजय के साथ ही व्यक्ति गुभ (पुष्प) से भी उत्पर चठकर गढ़ दणा में स्थित हो जाता है।

जन वृद्धिकोण

ऋषिमासित सूत्र में ऋषि वहता है पूबकृत पूष्य घीर पाप समार-सतित है मूल हैं। भाषाय कु दबु द पृष्य पाप दोनों को य घन वा वारण मानते हुए भी दोनों में व घवत्व मा अतर भी स्पष्ट कर देते हैं। समयपार प्रथम में वे पहते हैं अशुभ कमें पाप (युशील) घीर शुभ कमें पुष्य (मुगील) पहे जाते हैं। फिर मी पुष्य पम भी ससार (य घन) पा वारण होता है। जिस प्रवार स्वण की वेडी भी लोह देडी वे समान ही व्यक्ति को व घन में रतती है। उसी प्रवार जोव कृत सभी शुभाशुभ वम भी व घन वा वर्राण होते हैं। भाषाय दोनों को ही धारमा की स्वाधीनता में वाधव मानते हैं। उनकी दृष्टि में पुष्य स्वर्ण वेडी है शि प्रात्मा की ह्वाडी। फिर भी बावाय पुष्य को स्वर्ण वेडी है और पाप लोह वेडी। फिर भी बावाय पुष्य को स्वर्ण वेडी वह कर स्वर्ण पाप की विचत श्रेटला सिद्ध कर देते हैं। घाचाय धमृतवद्र वा वहना है वि पारमाधिक दृष्टिकोण से पुष्य और पाप दोनों में भेद नहीं विचा जा सक्ता पर्योवि घाततोगरवा दोनों ही व घन हैं। इसी प्रवार प्रवार प्रवार की ने भी बहा है—

"पुण्य पाप दोक्र करम, वधरूप दुइ मानि । शुद्ध भारमा जिन सह्यो, वद्र घरन हित जानि ॥*

अनेन जनाचायों ने पुण्य मो निर्वाण ने सहय, दृष्टि से हेय मानत हुए भी उम निर्वाण ना सहायन तत्त्व स्त्रीनार निया है। यदापि निर्वाण को स्थिति को भाग्त गरने में लिए अन्ततोगरवा पुण्य को छोडना होता है किर भी यह निर्वाण में ठीन उसी प्रवार सहायक है जसे साबून, वस्त्र के मान को साम करने में सहायक है। गुद्ध यस्त्र के लिए साबून का लगा शाना जिस प्रकार धनावस्यक है उसे भी असग करना होता है, वैसे शी निर्वाण था गुद्धारम दमा में युष्य का होना भी अनावश्यक है। उसे भी हाम करना होना है। सेक्नि जिस प्रकार साबूग मैर्ज को साफ करता है धीर मल को समाई होने पर स्वय धासग हो आता है—

^{1-*}fao E/2 1

र--- गमयसार १४५-१४६ ।

रे-प्रवचनगार टोका १/७२।

४---ममयमार श्रीका पृष्ठ २००।

नित्तता हुमें उसमे परे ले जाती है। मैतिक जीवन के क्षेत्र मे शुप्त मीर अन्य का विरोध बना गहता है लेकिन आत्म पूर्वता की अवस्था मे यह विरोध नों गहना चाहिए। अन पूर्व आत्म-साक्षातार के लिए हमें नितकता मध्य (ग्रुमाणुभ के क्षेत्र) में ऊपर उठना होगा। ब्रेडले ने नैतिम ता के क्षेत्र हे का धम (ब्राध्यात्म) ना क्षत्र माना है। उसके अनुसार नितकता का मान पर्म में होता है। जहाँ व्यक्ति शुभाणुभ के हन्ह से ऊपर उठतर ध्वर स तावात्म स्थापित कर लेता है। वे लिखते हैं जि अन्त महम ऐसे स्थान पर पहुँच जाते हैं, जहाँ पर त्रिया एव प्रक्रिया का अन्त होता है, यद्याप स्वांतम क्ष्या क्ष्र मा क्ष्य में क्ष्य क्ष्य में स्थान पर पहुँच जाते हैं, जहाँ पर त्रिया के स्थान के स्थान

ब्रेडले ने जो भेद नितनता और घम में विया वैसा ही भेद भारतीय दर्शनों ने व्यावहारिक नैतिनता और पारमाधिक नैतिकता में किया है। ध्यावहारिक नैतिकता आदे पारमाधिक नैतिकता में किया है। ध्यावहारिक नैतिकता का क्षेत्र शुभाष्ट्रभ का क्षेत्र है। यहाँ आजरण की दिट सगाज साफा होतो है भोर लोक मगल ही उसका माध्य हीता है। पारमाध्यम नैतिकता प्रक्षित्र शुद्ध चेतना (भ्रानासक्त या बीतराग जीवन दृष्टि) का है, यह व्यक्ति साफा है। व्यक्ति भी बचन से बचाकर मुक्ति भी क्षोर लेजागा ही इसना भिनम माध्य है।

शुद्ध कम (अकम)

गुद्ध नम ना तात्यमं उस जीयन व्यवहार से है जिसमें त्रियाएँ रागृद्ध वर्षे रहित होती है तथा जो भारमा की व धन में नही डालता है। अव धन में गृही इंदित होती है तथा जो भारमा की व धन में नही डालता है। अव धन में गृही हुए वस है। जैन, बौढ धीर गीता में भानार दमन हम प्रश्न पर गहराई में विचार वरते हैं कि भाचरण (क्रिया) एयं व धन ने मध्य स्था मन्या है? बया पर्मेणा बच्यते जातु नी उक्ति सर्वांग सरय हैं? जैन, बौढ एवं गीता नी विचारणा में यह उक्ति नि नम से प्राणी बच्यन में धाता है नवींग वा निर्पेश मत्र वहीं है। प्रथमत नम पा प्रया वे स्था कर बच्च नी दृष्टि से सभान गहीं हैं। प्रथमत नम पा प्रया वे स्था कर बच्च नी हैं हुए मो नोई स्थान नहीं हो। लेक्निय हैं निष्य कर पाना कि व ध्यम नम बमा ह आर अव पन नहीं हो। लेक्निय हैं निर्पेश कर पाना कि व ध्यम नम बमा ह आर अव पन नम बमा है, अरयन ही निरंत ह । गीता नहती ह नम (ब पर बम) नगा है? और धन्म (अव पर बम) नया ह ? इसने सम्बंध में विद्यान भी

१---दिवासम् स्टबीतः पृष्ठ ३१४ । २---दिवासम् स्टबीतः पृष्ठ ५४ र ।

माहित हो जाते हैं। कमं के यथायं स्वरूप का जान भरयन्त गहन विषय है। यह कमं समीक्षा का विषय अरय त गहन और दुष्कर क्यो है, इस प्रश्न का जत्तर हमें जैनागम सूत्रहताग में भी मिलता ह। उसमें बताया गया है कि कमं, किया या श्राचरण समान होने पर भी व चन भी दृष्टि से वे भिन्न भिन्न प्रकृति के हा समते हैं। मात्र भाचरण, नम या पुरुषाथ को देखकर यह निषय देना सम्भव नहीं होता है, वि वह नैतिक दृष्टि से किस प्रवार का है। ज्ञानी भीर भ्रमानी दोनो ही समान वीरता को दिखाते हुए (अर्थात समान रूप से नम करते हुए) भी अधूरे नानी और सवया अज्ञानी का, चाहे जितना पराम्रम (पुरुषाथ) हो, पर वह अधुद्ध है और कम व घन का नारण है, परन्तु ज्ञान एव दोष सहित मनुष्य का पराम्रम शुद्ध है भीर उसे उसका कुछ फल नहीं भोगना पदता। योग्य रीति से विया हुआ तप भी यदि कीति वचार उसके वाहा स्वस्प के भाषार पर ही नहीं किया जा सकता है, उसम वर्ता का प्रयोजन, कर्ता वा विवेद एव देशनालगत परिस्थितियां भी महत्त्वपूण तथ्य हैं और कर्मों का ऐसा सर्वांगपूर्ण विचार परने में विदत् वर्ग भी कठिनाई में पड जाता है। कम में नर्ता के प्रयोजन को जी एव आन्तरिक सथ्य है, जान पाना सहज नहीं होता है।

लेक्नि फिर भी वर्ता के लिए जो कि भवनी मनोदणा का जाता भी है यह भावक्यन है कि कम और भक्म का ययाथ स्वरूप समभ्रे वयांवि उसके भमाव मे मुक्ति सम्भव नहीं है। गीता म कृष्ण अजुन सं कहते हैं कि मैं तुभे कम के उस रहस्य का वताऊँगा जिसे जानकर तू गुक्त हो जावेगा। वास्तविकता यह है कि नैतिक विवास के लिए व चक भीर भव चक कम मे यथाय स्वरूप का जानना आवश्यक है। व चकरव की दृष्टि से कम मे यथाय स्वरूप मे समालोक्य भावार दर्शना का दृष्टिकी ए निम्नानुसार है।

जन बरान में कम धकर्म विचार

मम में यथाय स्वरुप मो समभने के लिए उस पर दा दृष्टिया स विपार निया जा सकता है—(१) उनकी व पनास्मय मिक्त में आधार पर भौर (२) उसकी शुआशुक्रता के प्राधार पर । मस मा व पनास्मक मिल्ल के साधार पर विचार करने पर हम पाते हैं कि मुद्ध क्य व पन में दालत हैं जबकि कृति क्य व पन में नहीं दालते हैं। व पक कर्मों को क्य और प्रवेष कर कर्मों का भक्ष म क्हा जाता है। जन विचारणा म क्य भीर प्रकेष के यथाय क्रक्य की

१--गीता ४/१६ ।

⁼⁻ गुनहत्रांग १/८/२२-२४।

२--गोपा ४/१६।

विवेचना सवप्रथम आचारांग एव सूत्रकृताग में मिलती है। सूत्रकृताग में क्र्य गया है कि कुछ कम को वीय (पुरुषाथ) बहुते हैं, कुछ अकम को वीय (पुरुषाथ) बहुते हैं, कुछ अकम को वीय (पुरुषाथ) बहुते हैं, कुछ अकम को वीय (पुरुषाथ) बहुते हैं। के सुछ विचारकों नो दृष्टि में सित्यता ही पुरुषाथ या नैतिकता है। इस सम्बाध में महावीर प्रधन कृष्टि में निष्टियता ही पुरुषाथ या नैतिकता है। इस सम्बाध में महावीर प्रधन कृष्टि में भीए का प्रस्तुत व रते हुए, यह स्पष्ट करने वा प्रयास करते हैं कि कम में प्रथ पारीरादि की चेष्टा एव अकम का अथ बारीरादि की चेष्टा ना अमार ऐन नहीं मानना चाहिए। वे अत्यात सीमित शब्दों में कहते हैं। प्रमाद कम है अप्रमार अकम है। प्रमाद कम है अप्रमार अकम है। प्रमाद कम है अप्रमार अकम है। प्रमाद कम है जा मान का भीर प्रप्रमाद नहीं, यह तो सतत जागरना है। प्रप्रमत्त वा च में में प्रमाद की है। वार्षि प्रमत्त वा प्राप्त जागृति के बागों में सिप्तयता अपम होती है वार्षि प्रमत्त वा या आत्म-जागृति के बागों में निष्त्रियता औं वम (व पन) का जाती है। वस्तुत किसी प्रिया का व चक्त्य सात्र किया के घटित होन में नहीं वरन् उसके पीछे रहे हुए क्याय माव। एव राग-हे व वी स्थिति पर निर्मर है।

जैन दशन के अनुसार राग होप एव क्याय जो कि मात्मा की प्रवत्त दार है किसी त्रिया को कर्म बना देते हैं। लेकिन क्याय एव आसक्ति में रहिस स्मि हुआ कर्म-अवस बन जाता है। महोबीर ने स्पष्ट रूप से कहा है कि जो प्राप्त या व धन गारक त्रियाएँ हैं वे हो अनासत्ति एव वियेक से समिवत हार पृति के साधन बन जाती हैं। इस प्रयार जैन विचारणा मे नम भीर अवमें अपने बाह्य स्वरूप की अपेगा कर्ता के विवेक और मनोवृत्ति पर निभर होते हैं। अने विचारणा में बाधवरव की हिन्द से त्रियाची की दो भागों में बांदा गमा है। (१) इर्यापथिय कियाएँ (अनम) श्रीर (२) साम्पराधिक विवार (वर्म मा विवमं) इर्यापथिय त्रियाएँ निष्णाम बीतराग हच्डि सम्पन्न ध्यति नी त्रिजार्रे हैं जो वाधन थारक नहीं है अबिक साम्परायिक त्रियाएँ आसक्त व्यक्ति की क्रियाएँ हैं जो ब धन गारम हैं। सक्षेप में वे समस्त क्रियाएँ जो आयव एवं विष या बारण हैं, यम हैं और वे समस्त त्रिपाएँ जो सबर एवं निजरा मा हैन हैं भवमें हैं। जन दृष्टि में भवम या प्रपीपिय वम वा अध है राग द्वर एवं मार रहित होगर मात्र पतृ स्व अभवा प्रारीर, निर्माह व लिए विया जाने याना वर्म ! जवनि मर्से मा अस है राग-द्वीप एव मीह महित त्रियाएँ। जन दशन ने अनुगार जो विया ब्यावार राग-इ प घोर मोह स युक्त होता है ब घन में शासता है भीर इमलिए यह मम है और जो जिया-स्थापार राग-द्वेष और मोह ने रहित हार र मतस्य निर्योह या घरार निर्वाह में लिए पिया जाता है वह घेपन या बार्य

रे - ग्पश्तीय १/८/१ २ । २--ग्पश्तीय १/८/३ ।

३--धापासंग १/४/२/१।

नहीं है मत प्रकम है। जि हें जैन दर्शन में इर्योपिक त्रियाएँ या वकम कहा गया है उन्हें बौद्ध परम्परा मनुषाचित, प्रव्यक्त या भ्रष्टणा, म्रशुनल कम पहती है शौर जि हें जैन परम्परा साम्परायिक क्रियाएँ या कम कहती हैं उन्हें बौद्ध परम्परा उपचित कम या कृष्ण-शुनल कम कहती है। भाएँ, जरा इस सम्बाध म विस्तार से विचार करें।

बौद्ध वशन मे कम प्रकम का विचार

बौद विचारणा में भी कम और उनके फल देने की योग्यता में प्रधन में लेकर महाक्ष्म विभग में विचार किया गया है, जिसका उत्लेख श्रीमती सूमादास गुप्ता ने अपने प्रवाध "भारत में नैतिक दशन का विकास" में क्या है। वौद्ध दशन का प्रमुख प्रधन यह है कि कौन से कम उपितत होते हैं। कम के उपित से तात्त्वय सिवत होकर फल देने की क्षमता के योग्य होने से है। दूसरे शब्दों में कम के वाधन कारक होने से है। बौद्ध परम्परा का उपितत कम जैन परम्परा के वियाद यम जैन परम्परा के वियाद यम जैन परम्परा के प्रयाद योग में से प्रवाद योग से सम्बाध की तेकर यम का एव चतुर्विद वर्गीकरण प्रस्तत किया गया है।

- १ वे कम जो छत (सम्पादित) नहीं हैं लेकिन उपचित (फल प्रवाता) हैं—वासनामों के तीम आवेग से प्रेरित होकर निये गये ऐसे नम सनस्य जो कार्य रूप में परिणित न हो पाये हैं, इस वग में आते हैं। जसे विसी व्यक्ति ने कोष या द्वेप के वशीभूत होकर विमी नो मारने ना सकल्प निया हो लेकिन यह उसे मारने की त्रिया को सम्पादित न कर सना हो।
- २ वे कर्म जो कृत हैं सेकिन उपितत भी हैं—वे ममस्त ऐप्टिएन पम जिनको सक्त्प पूषक सम्पादित किया गया है, इस कोटि में माते हैं। यहाँ हमें यह स्मरण रखना चाहिए कि अकृत उपितत कम भीर कृत उपित कम दाों कृम भीर भ्रमुभ दोनो प्रवार के हो सकते हैं।
- ३ ये कम जो कृत हैं लेकिन उपचित नहीं हैं— मिश्वक्मकोप के अनुसार निम्न कम कृत होने पर उपचित नहीं होते हैं प्रपति प्रपना कम नहीं देते हैं—
 - (अ) वे वम जिहें सबस्य पूयन नहीं विषा गया है अर्थात् आ सनिनस्य नहीं है, उपचित नहीं होते हैं।

१--रेबमपमे ट ब्राफ मारल जिलामधी इन इहिना पृथ्ठ १६० १०८।

- (ब) वे कमं जो सिच त्य होते हुए भी सहसाकृत हैं, उपित नहां होने हैं। इन्ह हम प्राकत्मिक कम कह सकते हैं। प्राधुनिक मना विज्ञान में इन्हें विचार प्रेरित कमं (ग्राइडिया मोटर एक्टोबिटी) कहा जा सकता है।
- (स) भ्रान्ति वश किया गया कम भी उपविते नही होता।
- (द) कृत कम के करने के पश्चात् यदि धनुताप या ग्लानि हा हा जसका प्रकटन करके पाप विरति का यत लेने से कृत कम उपिक नहीं होता।
- (ई) शुभ का अम्यास करने से तथा आश्रय बल से (बुद्ध के शरणावर्व हो जाने से) भी पाप कम उपचित नहीं होता।

- *४ विकर्मजो कृत भी नहीं हैं स्रीर उपित्रत भी नहीं हैं—स्विप्नादस्य मे किए गए कम इसी प्रकार के होते हैं।

इस प्रकार हम देखते हैं प्रयम दो वर्गों के कर्म प्राणी को बाधन में डासर्द हैं लेकिन अन्तिम दो प्रकार के कम प्राणी को बाधन में नहीं डालसे हैं।

गीता में कम प्रकर्म का स्वरूप

गीता भी इस सम्बाध में गहराई से विचार करती है कि बीन सा कम बाधन कारत और बीन मा कम बाधन कारत नहीं है ? गीतानार कम को तीन आर्गों में वर्गीवृत कर देता है। (१) कम, (२) विकम, (३) धकर्म। गीता ने धनुसार कम ग्रीर विकम यन्धन कारक हैं जयकि श्रवम बाधन कारक नहीं है।

- (१) यम--फल नी इच्छा से जो शुभ सम किये जाते हैं, उसवा मान कम है।
- (२) विवर्ष-समस्त प्रमुस पन जो वासनार्थों की (पृति के सिए किंग जाते हैं, विवर्ष हैं। साथ ही फल की इच्छा एव प्रमुस भावना से जो दान, तय, सेया पादि मुन कम किये जाते हैं वे भी विषय बहुताते हैं। गीता में कहा गर्या

है जो तप मूढ़तापूर्वन हठ से मन, वाणी, शरीर की पीडा सहित भ्रयवा दूसरे का अनिष्ट गरने की नीयत से किया जाता है वह तापस महलाता है। भाषारणतया मन, वाणी एव शरीर से होने वाले हिंसा, असत्य, घोरी आदि निषद गम मात्र ही विकम समभे जाते हैं, परन्तु ये वाह्य रूप से विवर्ग प्रतीत होने वाले पम भी नभी कर्ता की भावनानुसार कम या अकम के रूप में बदल जाते हैं। धासक्ति श्रीर अहकार से रहित होनर मुद्ध भाव एव मात्र बतव्य बृद्धि से किये जाने वाले हिंसादि कम (जो देखने मे विवन्म से प्रतीत होते हैं) भी क्लोत्यादक न होने से श्रकर्म ही हैं। १

(३) अनम—फलासक्ति रहित हो भगना यतव्य समझ कर जो भी कम किया जाता है उस कम का नाम अकम है। गीता के भनुसार परमात्मा में अभिन्न भाव से स्थित होकर कर्तापन के अभिमान से रहित पुरुप द्वारा जो कम किया जाता है, वह मुक्ति के भतिरिक्त अय कल नहीं देने याला होने से अकम ही है।

भकम की भ्रथ विवक्षा पर तुलनात्मक दृष्टि से विचार

जैसा कि हमने देखा जैन, बीद श्रीर गीता वे शाचार दर्शन, त्रिया ब्यापार को व चवरव की दृष्टि से दो भागों में बाट देते हैं। (१) ब चव पम शौर (२) प्रव चव कम। श्रव चक किया ब्यापार को जैन दशन में अकम या इर्याप्यिक कमं। श्रव दशन में श्रव चल किया ब्यापार को जैन दशन में अकम या इर्याप्यिक कमं। वौद्ध दशन में श्रव प्रण-अनुक्त वर्म या अव्यक्त वम्म तया गीता में भग महान नहीं है। श्रव विचारणा वे शब्दों में मम प्रष्टृति वे उदय मो सम मम सभाव नहीं है। जैन विचारणा वे शब्दों में मम प्रष्टृति वे उदय मो सम पर चिना राग-देप के जो वर्म हीता है, वह अवम ही है। मन, वाएगी, शारीर वो जिया के श्रावार व्यक्ति वी अपम नहीं। गीता वे अनुसार व्यक्ति वो मिया के श्रावार व्यक्ति वो मिया के श्रावार व्यक्ति वो मन मनोदशा के श्रावार है। अर्य न वरने वाले व्यक्तियों मा त्रिया स्थाग रूप श्रव भी नम वन सकता है। बीर त्रियाशील व्यक्तियों मा त्रिया स्थाग स्प श्रव सम भी नम वन सकता है। बीर त्रियाशील व्यक्तियों मा स्थाग, त्रियार त्रव एप जो ध्वने यो सम्पूण त्रियाशों वा स्थागी सममना है, उसने द्वारा प्रवट एप से वोई बाम होता हुआ न दीसने पर भी स्थाग का अभागन या प्रावट रहने वे बारण उससे वह स्थाग रूप कम होता है। उनका वह स्थाग पर स्थान या आगह सबम मो भी बम यना देता है। इसी प्रवार वरस्य प्राव्य अभिमान या आगह सबम मो भी बम यना देता है। इसी प्रवार वरस्य प्राव्य

१--गेज १७/१६ ।

२—बीडा १८/१७ ।

^{₹—}गीवा ३/१० ।

x-1771 8/8 1

होने पर भय या स्वार्थ वश कतन्य कम से मुह मोडना, विह्त कमी का लात कर देना भावि मे भी कम नहीं होते, परन्तु इस अकम दशा मे भी भय गरार भाव अकम को भी कम बना देता है। जबकि अनासक्त वृत्ति और कदम के दृष्टि से जो कम किया जाता है। वह राग-हे प के अभाव के कारण भर्म कर जाता है। उपगुंक्त विवेचना से स्पष्ट है कि कम और अकम था निराय के कम गारीरिक किया जीता ता विविव्यता से नहीं होता। क्सी के भावो के भनुसा ही कमीं का स्वम्प धनता है।

इस रहस्य को सम्यक् रूपेण जानने वाला ही गीताकार को दृष्टि में मनुष्यों में बुद्धिमान योगी है। र सभी विवेच्य द्याचार दशना में कम-अक्ष विचार में वासना, इच्छा या कर्तृत्व भाव ही प्रमुख तत्व माना गया है। मि षम के सम्पादन में वासना, इच्छा या कतृत्व युद्धि का भाव नहीं है तो षह ۴ व धक कारक नही होता है। दूसरे शब्दा में बन्धन की दृष्टि से वह कम परम् वन जाता है, वह किया अकिया हो जाती है। यस्तुत कम-अनम विचार में किया प्रमुख तत्त्व नहीं होती है, प्रमुख तत्त्व है कर्ता का चेतन गक्ष । यदि नेतना जागत है, प्रप्रमत्त है, विशुद्ध है, बासना शून्याहै, यथाय दृष्टि सम्पन्न है हो कि त्रिया का बाह्य स्वरूप ग्रधिक मूल्य नहीं रख सकता । पूज्यपाद कहते हैं "बा मात्म तत्त्व में स्थिर है वह बोलते हुए भी नहीं बोलता है, चलते हुए भी नहीं चलता है, देखते हुए भी नहीं देखता है। " बाचाय अमृतच द्र सूरी ना मधन है रागादि (मावा) से मुक्त युक्त आचरण नरते हुए यदि हिसा (प्राणपात) हा जावे तो वह हिंसा नहीं है । पर्यात् हिंसा और बहिसा, पाप भीर पुष्य मास परिणामी पर निभर नहीं होते हैं वरेन् उसमें कर्ता की चित्तवृत्ति ही प्रमुत है। उत्तराध्ययन सूत्र में भी स्पष्ट रूप में नहा गया है-भावों से पिरत जीव मार रहित हा जाता है, यह नमल पत्र मी सरह ससार मे रहते हुए भी निन्त नहीं होता ।*

गीतावार भी इसी विचार दृष्टि यो प्रस्तुत बरते हुए वर्षा है जिन्ने वम फलासिक का त्याग कर दिया है, जो वासना घूम होने से कारण सदन हैं। भाषांक्षा रहित है भीर भ्रात्म सत्त्व में स्थिर होने से कारण भ्रात्मकत रहित है। वह वित्यामों का करते हुए भी कुछ नहीं करता है। भीता का भ्रष्म ध्य वार्षात्व कियर और निज्ञा से भी सुतनीय है। जिस प्रकार जैन दशा में सबर एवं निज्ञा के हेसु विया जाने वासा समस्त वित्या व्यापार मोग्य का हेसु होने है भवन हो माना गया है। उसी प्रकार गीता में भी पसाकादात स रहित होगर देक्यरोस सादश के पालनाई वा नियस कमें विया जाता है यह भवमें ही माना

र-पीता ४/१०। १--व्हापदस ४१।

t - 1747 te/s (

म—बतारा व वशहर । इ.च्या प्रशास

गया है। दोनों में जो विचार साम्य है वह एक तुलनात्मक अध्येता के लिए बाफी महत्त्वपूण है। गीता और जैनागम आचारांग में मिलने वाला निम्न विचार सोम्य भी विशेष रूपेए। द्रष्टब्य है। श्राचाराग सुत्र मे कहा गया है 'अग्रकम भीर मूल कम के भेदों में विवेक रखकर ही कम कर।' ऐसे कमी का फर्ता होने पर भी वह साधक निष्कम ही कहा जाता है। निष्कमता के जीवन में उपाधियों का श्राधिक्य नहीं होता, लौकिक प्रदर्शन नहीं होता। उसका शरीर मात्र योग क्षेत्र का (शारीरिक त्रियामी) वाहक होता है। गीता कहती है मारम विजेता, इद्रियजित सभी प्राणियों के प्रति समभाव रखने वाला व्यक्ति कम का कर्ताहोने पर निष्कम कहा जाता है। वह कम से लिप्त नहीं होता। जो फलासक्ति से मुक्त होकर कर्म करता है वह नैष्ठिक शानित प्राप्त करता है। लेकिन जो फलासिक से बाधा हुआ है वह कुछ नही करता हुआ मी नम बाधन से व घ जाता है। र गीता का उपरोक्त कपन सुत्रकृताग के निम्न गयन से भी नाफी निकटता रखता है। सुत्रकृतांग में यहाँ गया है मिथ्या दृष्टि व्यक्ति वा सारा पुरुषार्थ फलासक्ति से युक्त होने के कारण अगुद्ध होता है और ब धन का हेतु है । लेक्नि सम्यक् दृष्टि वाले व्यक्ति का सारा पूरेपाय गृद्ध है क्योकि वह निवणि का हेत् है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि दोना ही ध्राचार दर्णना मे धनम ना अध निष्त्रियता तो विविधत नही है लेकिन फिर भी तिलवजी ने ध्रनुसार यदि इसना ध्रम निष्क्राम बुद्धि से फिरो गये प्रवृत्तिमय सासारिल नर्म माना जाय तो यह बुद्धि समत नही होगा। जैन विचारणा के धनुसार निष्टाम गुद्धि से युक्त होने प्रवाद स्था वित्रामवस्था मे सांसारिक प्रवृत्तिमय नर्म ना निया जाना ही सम्भव नही। तिलक्षणों के धनुसार निष्टाम युद्धि से युक्त हो। युद्ध लदा जा सनता है। भे लेकिन जैन दशन को यह स्थीनार नहीं। भे असरी दृष्टि मे धनम का ध्रम मात्र शारीरिक अनिवाय नर्म ही धनिप्रेत है। जैन दर्शन नी इया प्रिम नियाएँ प्रमुक्तत्वा अनिवाय नर्म है धनिप्रेत है। जैन दर्शन नी इया प्रिम नियाएँ प्रमुक्तत्वा अनिवाय नर्म है स्पर्य ही हैं। गीता म भी अनम ना सप शारीरिक धनिवाय नर्म है स्पर्य में प्रहित हैं (४/२१) धाराय भार ने सपने गीता भाष्य मे अनिवाय शारीरिक वर्मों ने अनम नी नाटि म

. सेविन योडा प्रधिक गहराई से विचार करने पर हम पाते हैं कि जैन विचारणा में भी मनम भ्रानियार्य शारीकि कियार्थों के प्रतिस्ति निरमक क्य

१—पाबारांग १/१/२/४ १/१/१/११•—श्रीतए याबारांग (गनवाप) परिनिष्ट पृष्ठ १६ ३७ ।

^{~—}गीता ४/७, ४/१२ । ३—मूत्रहरोग १/८/२२-२३ ।

४---गीता रहस्य ४/१६ (डिप्पानी) ।

१—गुपहतांव शश्रद । ६—दीपा (हो०) ४/२१ ।

से जनकल्याणाथ किये जाने वाले कम तथा कर्मक्षय के हेतु विया जाने गरा तप, स्वाच्याय ग्रादि भी समाविष्ट है। सूत्रकृताग के ग्रनुमार जो प्रकृति। प्रमाद रहित हैं, वे अकर्म हैं। तीर्यंकरों की संघ प्रवतन ग्रांदि तोक क्लाल कारक प्रवृत्तिया एव सामा य साधक के कमक्षय (निजरा) के हतु दिय स सभी साधनात्मक कम मकम हैं। सक्षेप मे जो कर्म राग-द्वेष से रहित होने र वन्धन कारक नहीं हैं वे भक्तम ही हैं। गीता रहस्य मे भी तिलक्जी न गरे। दृष्टिकोण प्रस्तुत किया है—कम और धनमं का जो विचार करना हो ताग् इतनी ही दृष्टि से करना चाहिए कि मनुष्य को वह कम कहा तक बढ़ हरा करने पर भी जो कम हमे बद्ध नहीं करता उसके विषय में बहना पाहिए कि उसका कर्मेत्व भथवा व धकत्व नष्ट हो गया । यदि किसी भी कम का श्यकतः भयति समस्य इस प्रयार नष्ट हो जाय तो फिर वह सम भक्तम ही हुआ-कर के बन्धकरव से यह निश्चय किया जाता है कि वह कमें है या अवम । जन बीर वौद्ध भाचार दर्शन मे भहत के किया व्यापार को तथा गीता में स्थितप्रह है क्रिया व्यापार को बन्धन भीर विपाक रहित माना गया है, क्योंकि अहेत मा स्थितप्रज्ञ मे राग द्वेप भीर मीह रूपी वासनाओं का पूरातया सभाव होता 🕻 मत उसका त्रिया व्यापार बन्धन बारक नहीं होता है और इससिए वह मक्न कहा जाता है। इस प्रकार तीनो ही शाचार दर्शन इस सम्बाध में एवं मन्हें नि वासना एव कपाय से रहित निष्काम गम भगम है मीर वासना सहित सकाम कम ही वम है बन्धन कारक है।

उपरोक्त माघारों पर से निष्यं पिनाला जा सकता है कि बमें महर्म विवक्षा से कम ना चैतिसक पक्ष हो महत्वपूर्ण रहता हु। नीन सा सम व पन नारक नहीं है इसवा निर्मय किया ने बाम स्वरूप से नहीं बरन किया के मूल में निष्टित चेतना नी रागारमकता के भाषा पर होगा। प० सुखलालजी नम सय की भूमिना में निरात हैं कि माधारण रहीगा। प० सुखलालजी नम सय की भूमिना में निरात हैं कि माधारण लोग यह समक्त बंदते हैं कि ममुज नाम नहीं नरने से अपने को पुष्ट-पाद से लेप नहीं स्तेगा। इससे वे पाम पो छोड देते हैं पर महुमा उनकी मार्माद मिया नहीं सूटती। इससे वे पाम पो छोड देते हैं पर महुमा उनकी मार्माद मिया नहीं सूटती। इससे वे पाम पर सहसे पर भी पुष्य-पाप ने सेप (चार्णाद मार्माद निरात नहीं हती करा पाम ने मुक्त नहीं पर समते। यदि क्याप (रागादिमाव) नहीं हती करा पी नोई भी निया माराना पो मायन में रसने में समय नहीं है। इसस उत्र पाद क्याप का चेग मीतर यतमान हैं तो कपर से हजार परन करने पर भी कोई अपने को बापन से पूटा नहीं सकता। इसी से मह पहा जाता है कि धार्वित प्रोवक्ष के साम विया जाता है, यह यावन नहीं होता हा है

१--गीता ग्रह्स्य पृष्ठ ६०४।

२-- वसमाय-प्रथम भाग की मूमिका, पूछ २४-२६ ।

२५ साख्यदर्शन में कर्म

⊓ धी घर्मच द जन

साल्यदशन के प्रवर्तक ये महर्षि कविल । कपिल ने सांख्यदर्शन का प्रणयन फरते हुए मूल रूप से जैनदर्शन के सहश दो ही तत्त्व स्वीकार किए—पुरुप और प्रकृति । कपिल के पुरुप को जैनदर्शन में जीव एवं प्रकृति को अजीव शब्द से पुनारा जा सकता है। जिस प्रकार जैनदर्शन मे जीव एव ग्रजीव के सम्बन्ध से ही अय समस्त तत्वों की उत्पत्ति स्वीकार की गई है, उसी प्रकार साम्यदर्शन में पुरुष एव प्रकृति के सयोग से ही समस्त तत्त्वों की उत्पत्ति मानी गई है। सास्यदर्शन मे पच्चीस तत्त्व माने गए हैं-प्रवृत्ति, बुद्धि, अहकार, मन, पञ्च ज्ञानेद्रियो, पञ्च कर्मेद्रियो, पौच त मात्राएँ, पौच महाभूत एव पुरुष। सेम्बर सास्य के अनुयायी ईश्वर को भी छट्टीसवाँ तरव मानते हैं।

कर्म-परिचय

यद्यपि साख्यदर्शन मे 'कम' शब्द का प्रयोग महीं नही हुआ है वित्तु जनदर्शन मे प्रयुक्त 'कर्म' शब्द की मर्यामिब्यक्ति मिलती है। तमी तो ईश्वर-कृप्ण विरचित 'सांस्यकारिका' के प्रारम्भ मे ही ग्राध्यात्मिक, ग्राधिदविक एव आधिभीतिक इन तीना प्रवार वे दु खों के आस्यन्तिक क्षय की बात कही गई है। जनदर्शन में दु खो का कर्मों का फल माना गया है और कर्मों का विभाजन भानावरणीय, दमनावरणीय, बेदनीय, मोहनीय मादि रपो से बाठ भागों में विया गया है। सांख्यदर्शन में भी जो बुछ सुरा-दु स होते हैं वे अविवेद प्रयवा अनादि अविद्या ये दारण होते हैं। यह अविवक ही पर्मी दा अथवा समार मे भमण वरने वा मूल वारण है। इसनी समान्ति होने पर पैयस्य की प्रान्ति हा जाती है और दुन-मुल से पुरुष सदा के लिए मुक्त हो जाता है। पिर यह जोवनमुक्ति (अरिहन्तायस्या) एव विदेहमुक्ति (गिद्धायस्या) को भी प्राप्त कर सेता है। शारीर के रहते हुए जीवनमुक्ति की धवस्या रहती है तथा शारीर के छूटने ने परचात् विदेहमुक्ति नी अवस्या आजाती है।

पुरव एव उसका सयोग

अनदर्शन तथा नास्यदशन में एक मूत्रमूत धातर यह है कि जनव्यन जीव को हो समस्त मुत-दु यों (कमी) का कर्सा एक मोक्ता प्रतिपादित करना है जबकि सोस्यदर्शन इसको धकता एक द्रष्टा के रूप में प्रतिपादित करना है।

'सारुवकारिया' में वहा गया है—'न प्रकृतिन न विकृति पुरुष ।' प्रपीन दृश न नारण है और न काय हो। वह त्रिगुणातीत, विवेदी, विषयी, वेतन, अब्दर्ग धर्मी, अविकारी, यूटस्य, नित्य, मध्यस्य, द्रष्टा एव अकत्तां होता है। जारु एक कमरहित जीव में जैनदर्शन वतलाता है वे हो गुण सास्यदशन एक पुरुष निरूपित करता है। 'सास्यकारिया' में निरूपित सिद्धान्त के अनुसार बल्क यह चेतन पुरुष न कमी बाब को प्राप्त हुआ है और न होगा—

तस्मान्न वध्यतेऽद्धा न मुच्यते नापि ससरित कश्चित्। ससरित वध्यते मुच्यते च नानाश्रया प्रकृति॥

अथित किसी पुरुप ना न तो बाधन होता है भीर न ससरए और कार ही। अनेक पुरुपों के आश्रम से रहने वाली प्रकृति का ही ससरण, बाम भी से होता है। वास्तव मे प्रकृति ही समस्त सृष्टि का भूल नारण है। प्रकीत ही बुद्धि, अहकार, मन, जाने द्विया, वर्मेन्द्रिया, वस्त प्रभात एवं प्रचारण है। प्रकीत ही बुद्धि, अहकार, मन, जाने द्विया, वर्मेन्द्रिया, वस्त प्रभाताएँ एवं प्रचारण उद्भूत हुए हैं। प्रकृति ही समस्त हुश्य है। फिर भी प्रकृति एवं किनी है हुए भी नहीं कर सकती। पुरुप का सयोग होने पर ही प्रकृति सृष्टि का निर्माण करने से सस्त होती है। प्रकृति का पुरुप के साथ बीस ही स्थाग है जा भी एवं प्रचारण प्रवारण प्रवारण स्थान करने स्थान होता है—'पह राज्यवहुम्पारिष स्थानकारण स्थान ।' पगु एवं अप्या अध्यावत किस प्रकार मिलकर अपना प्रयोजन विज करने से हैं उसी प्रकार प्रवृति के स्थोग से पुरुप अपना प्रयोजन सिद्ध कर तेता हैं। प्रकृति का सुरुप के साथ यह संयोग सै पुरुप अपना प्रयोजन सिद्ध कर तेता हैं। प्रकृति का सुरुप के साथ यह संयोग सै पुरुप अपना प्रयोजन सिद्ध कर तेता है। प्रकृति का स्थाग सै प्रवृत्ध की प्राप्त के लिए ही हाना है, रिर्म प्रवृत्त के साथ यह संयोग सै प्रवृत्ध की प्राप्त के लिए ही हाना है, रिर्म प्रवृत्त का स्थाग स्थाग स्थाग अनादिकाल से चला था रहा है।

बाधन प्रक्रिया

प्रकृति एय पुरुष मा सयोग ही वाधन है। यह वाधन अविवेश के कार होता है। वास्तव में तो पुरुष निविधार, अवतो एवं ब्रध्य है आर प्रकृति करें है कि जु प्रकृति पुरुष का समाग पाकर ही नाय बरती है। प्रकृत तो सम कर स्थित हाता है जब पुरुष अवतो, इट्टा एवं निविधार हाते हुए भी अपने के सुकी, दुरी एवं बाधन में बंधा हुआ अपुत्रव बरता है। सिह्यद्वकार्या इसका समाधान परते हुए कहते हैं—मुखि एक ऐसा तरव है जिसमें पेठन प्रकृति में समाय होता है। स्थान कर स्थान समाधान परते हुए कहते हैं—मुखि एक ऐसा तरव है जिसमें पेठन प्रकृति में समाय होता है। क्यादक मी समाय होता है। क्यादक मी समाय होता है। क्यादक है। क्यादक होता है। क्यादक हो अपने प्रवाद प्रवाद प्रवाद होता है। क्यादक हो स्थान कुरुष एवं प्रकृति सरवात निम्न है समाय पुरुष का सह साव हो। क्यादक हो। क्या

तस्मात्तरमयोगादभेउनं चतनायन्यि लिञ्चन् । गुणकर्षुरवेर्गय तथा वर्तेय भवरपुराधीन ॥ क्ष्यांत् दोनों के सयोग से अचेतन बुद्धि आदि प्रकृति चेतन सदश प्रतीत होते हैं और उसी प्रकार प्रकृति-गुणों के कर्ता होने पर भी उदासीन पुरुष कर्ता सा प्रतीत होता है। यही वधन है। जब तक यह सयोग चलता रहता है, भोग होता रहता है। लेकिन जब विवेकस्याति द्वारा पुरुष एव प्रकृति का भेद पाल हो जाता है तब वधन समाप्त हो जाता है, कैवल्य की प्राप्ति हो जाती है।

भसरकार्यवाद

साध्यदशन का मूल सिद्धान्त असत्वायवाद है। असत्वायवाद से अनुसार काय प्रपने कारण में भव्यवतावस्था में विद्यमान रहता है, नया उत्पन्न नहीं होता। तिलों में तेल पहले से भ्रव्यवतावस्था में विद्यमान रहता है तभी तो उसमें से तेल निकलता है। रेत में से तेल नहीं निकलता यथों कि उसमें पहले से विद्यमान नहीं होता। सक्षेप में किसी काम की भ्रव्यक्तावस्था कारण एवं कारण की व्यवतावस्था काम कही जा सकती है।

यही नारण है कि पुरुष को अकर्ता एव द्रष्टा प्रतिपादित विया गया है। उसको सदैव निर्विनार बतलाया गया है। यह न व घन नो प्राप्त होता है और न मुक्त होता है—यह बात भी इसीलिए नहीं गयी है।

प्रकृति का उपकार

प्रनृति पुरुप ने भीग एव नैवल्य के लिए प्रवृत्त होती है। यह प्रत्येन पुरुप के मोक्ष के लिए मुन्टि का निर्माण करती है। इंश्वरकरण ने यहा है— 'जसे वछ हे के बढ़ने के लिए अचेतन हुग्ध स्वत निवलता है, वैसे ही पुरुप के मोक्ष वे लिए प्रवित मी स्वत प्रवत्त होती है।' प्रवित के विषय में यहाँ वक कह दिया गया नि जिस प्रवार अपनी इंच्छा पूर्ति के लिए व्यक्ति नाय में प्रवृत्त होती हैं, उसी प्रवार प्रवृत्त मी पुरुप के मोक्ष के लिए प्रवृत्त होती हैं।

ष यत्य

पुरुष एव प्रवित का पार्यक्य बोध हो कैवत्य का नारण है। इन पाधक्य-बोध को विवेक्क्याति नाम दिया जाना है। इसमें तत्वि के प्रध्यात को भी नारण माना गया है। 'सारयकारिका' में कैवत्य का स्वरूप बतनात हुए इंक्यरकृष्ण ने कहा है—

> एव तत्त्वाच्यासाम्नाऽस्मि न मे नाहमित्यपरिशेषम् । स्रविपर्ययादिगुद्धः नेयतमुखदातः भागम् ॥

अपॉन् सत्त्व नान वा अभ्याम वरने में 'न मैं (त्रियावान्) हूँ, न मेरा (मोबनुस्व) हे और न में वर्ता हूँ—इस प्रवार मन्त्रूए एव विषवयरहिन हाने से विद्युद्ध केवलज्ञान उत्पन्न होता है। तब विमल एव इष्टा ने समान निर्णय पुरुष विवेष नान के सामध्य से प्रकृति को देखता है। चेतन पुरुष 'मैन वर्ड से लिया है'—यह विचार करके उदासीन हो जाता है और प्रकृति भी 'उसने पृष्ट देख लिया है'—यह सोवकर व्यापार न्नूय हो जाती है।

जैसे नतको रङ्गस्य दर्शको के समक्ष नृत्य के लिए एन बार उपिष्ठा होने के बाद फिर नृत्य नही करती, उसी प्रकार प्रकृति पुरुष के समक्ष अपने का प्रगट कर देने के बाद फिर उस विषय में प्रवृत्त नहीं होती। यथा---

> रङ्गस्य दणयित्वा निवतते नर्तकी यथा नृत्यात्,। पुरुषस्य तथाऽऽत्मान प्रकाश्य विनिवतते प्रश्नति ॥

विदेह मुक्ति

विवेकस्याति (सम्यक्तान) होने के पश्चात् भी शारीर वा विनास नहीं होता । शारीर का विनाश होते ही विदेहमुक्ति हो जाती है । किंतु प्रकावटवा है कि प्रवृति का पृथक्रप से दशन कर तेने के पश्चात् एव उसना ब्यापार समाप्त हो जाने के पश्चात् भी शारीर के रहने वा वया भ्रोचिरय है रे सार्व्य कारिवाकार ने उसका समाधान करते हुए कहा है—

> सम्बग्झानाधिगमात् धर्मादीनामगारणप्राप्तौ । तिष्ठतिसस्गारवजात् चत्रभ्रमिवद्धुतगरीर ।।

थर्थात् तत्त्वज्ञान की प्राप्ति हो जाने से सञ्चित धर्म, मध्म इत्यादि को का बोजभाव तो नष्ट हो जाता है कि तु प्रारच्य कमों के भवशिष्ट मन्कारों के सामध्य से साधव वसे हो धरीर धारण किए रहता है, जैसे दण्ड स चलाई म् कुम्हार की चाक फिर दण्ड-चालन न हान पर भी पूथ उत्पन्न येग नामक सकार सं धूमती रहती है।

जिस प्रकार जनदशन म शानावरणीय, दणनावरणीय, माहनीव एवं धासराय नामक पार धनधाति मर्मी ना क्षय करने पर कवनगान उत्तर हैं। जाता है, किन्तु फिर भी शरीर यना रहता है। धन्य चार कर्मी क गमान्त्र हैं है पर ही आत्मा सिद्धावस्था ना प्राप्त करती है, उसी प्रकार साध्यवस्त कें सञ्चित कर्मी का विनाश हो जाने क पश्चात् भी प्रारच्य कर्मी के बल पर स्वीर यना रहना है उत्तक दियाश हात ही विदहायस्था प्राप्त हो जाता है।

उपसहार :

सरव एक ही है कि तु उनका प्रस्तुगोकरण मिन भिन हा वक्नाहै। आदमा में बंधन एवं मुक्ति की प्रक्रिया तथा कभी वा स्वरूप जिस मुद्दत का में प्रतिपादित क्या गया है, सांस्वदर्धन में उनका मिन्न कर में प्रतिपादित करने सांस्यत्मन म कर्म]

il:

तः

þξ

г

का प्रयास किया गया है। जीव (पुरुष) को साख्यदशन अकर्ता मानता हुआ भी वधन एव मुक्ति की प्रक्रिया से गुजरता है।

जैनदशन भी भांति साख्यदशन भी पुनज म को स्वीकार करता है। जनदाशनिक जिसे कामणशरीर कहते हैं, साब्यदाशनिक उसे लिङ्गशरीर अथवा सूक्ष्म शरीर कहते हैं। विदेहमुक्ति होने पर यह लिङ्गशरीर समाप्त हो जाता है।

सस्व, रजस्, तमस् इन तीनो गुणो से युक्त प्रवृति वो सास्यदर्शन वर्धी मानता है तथा इसे हो पुरुष को मुक्ति दिलाने म सहायक भी मानता है। प्रवृति एव पुरुष वा सयोग ही वम (सस्कार) वो उत्पन्न वरता है जिसके फलस्वरूप भोग प्राप्त होता है। अत मे पैवस्य की प्राप्ति विवेषण्याति (सम्यकान) से होती है।



श्रातमराम

राग---मांड

म्राट्ट करम म्हारो कोई करतो जो, में म्हारे घर रागू राम । इन्ह्री द्वारे जिल्ल कौरत हैं, तिन बता हुई नहीं करस्यू काम ॥ म्राट्ट ॥ है॥

इनको जोर इत्तेही मुभ्य, कुन्त दिललाव इन्हों पाम ।

जारो जातू म नहीं मानू, भेरविज्ञान रहें विधाम ॥ ग्रन्ट० ॥२॥

वहुरात बहुदोप करत यो, तब दिपि झाते मेरे याम । सो विभाव मही पारुँ क्यहूँ, गुद्ध स्वमाव र्ष्ट्रै समिसाम ॥ क्षप्ट≁ ॥६॥

जिनवर पुनि गुरु हो बति कार्रों, जिन बतलाया मेरा ठाम । पुत्ती रहत हूँ दुन्त नॉट ब्यायत 'वुयहर्ग' हरवत बाटों याम ॥ बन्दर ॥४॥

-- ब्यत्रा

२६

मीमांसा-दर्शन में कर्म का स्वरूप

🛘 डॉ॰ के॰ एस॰ हमा

'मीमासा' शब्द 'मान' धातु से जिज्ञासा अर्थ मे 'सन्' प्रत्यम होंगरें निष्पन्न होता है। 'जिज्ञासा' रूप विशेष श्रय मे ही मीमासा पद की निर्पात सभी विद्वान् स्वीकार करते हैं। इस प्रकार मीमांसा शब्द का अप होता है— जिज्ञासा भीर जानने की इच्छा। जैमिनी श्रृष्टि ने तत्कालीन मत-मतान्तों में सकतित विया तथा उन पर भपने विचारों को जोडकर सूत्रों की रचता दो। जैमिनी के मीमासा-सूत्र में '६ मध्याय हैं। 'श्रधातों धम जिज्ञामा' इच्छा प्रथम सूत्र है और 'विद्यते वाज्ञ्यकालस्वाद्यायाच्या सम्प्रपो यथा याज्ञ सम्प्रप " अतिम सूत्र है। प्रथम वारह धच्यायों वी विषयवस्तु अतिम बार अध्यायों (१३ से १६ तक) थी विषयवस्तु से विलक्ष्म मिन्न है तथा ये भिन्न वार अध्यायों (१३ से १६ तक) थी विषयवस्तु से विलक्ष्म मिन्न है तथा ये भिन्न वार अध्यायों (१३ से १६ तक) थी विषयवस्तु से विलक्ष्म मिन्न है तथा ये भिन्न वार अध्यायों (१६ से १६ तक) थी विषयवस्तु से विषय स्वर स्वामी ने प्रथम १२ अध्यायों पर ही अपना भाष्य लिसा है। अत मीमांसा का यह भाग (अिंतम वार अध्याय) उत्सन्नप्रय हो चुना है। मीमांसा सूत्र (प्रथम १२ सम्माय) ही कुस सूत्र सस्या २६२१ है जो शेष पाच दवन तथो (साल्य, याज, व्याव विशेषिन एद येदान्त) के सूत्रों मी सिम्मलित सम्या के बरावर है।

गीमांसा-दशन में चार बिदुधी पर प्रमुख रुपेण चर्चा की गई है!
(१) धर्म का स्वरूप, (२) कम एव इसका घम से सम्बन्ध, (१) वेगों की विषयसंद्रु (विशेष रूप से धम ग्रीर कम के प्रत्यय) सवा (४) वेशा की विषयसंद्रु (विशेष रूप से धम ग्रीर कम के प्रत्यय) सवा (४) वेशा की विश्वेषण करने की पद्धित मा सोदाहरण प्रस्तुतिकरण (जिससे हम उन्हें रही सही समक्ष सकें)।

जैमिनी ने घम की परिभाषा 'पोदना सदागोऽमों पम ' (११०) बर्डकर दी है। जैमिनी में अनुमार निया में प्रेरक बचन से पक्षित होने बाना प्रथ पर्व कहुंगाता है। दूसरे गर्बों में, पोदना द्वारा विश्वेषित पर्ये ही पर्यो है। वर्ष

₹	र्थंगिनी सूत्र म	यम की चर्चा हेन्	भिम्न गूत्र इष्ट्रम्य हैं
	ग्रस्याय	पद े	सूत्र संस्था
	ť	ŧ	११ २४२६
	t	1	f fx*
	₹	ŧ	६ १२
	Ę	¥	† ?
	Ę	ŧ	ŧ¥

स्वय में लहय है जो कि स्वय में शुभ और अशुभ नहीं है। स्पष्टता के लिये एक उदाहरण लें। मान लीजिये कि एक कानून या भादेश है जो कहता है कि 'विसी वी हत्या नहीं करनी चाहिये' या सफाई रखो, या सफाई रखना चाहिये मादि आदि। लेकिन अगर कानून की अवझा करने पर दण्ड का विधान न हो तो कोई भी व्यक्ति उस कानून या राज्यादेश का पालन नहीं करेगा। जिस प्रकार सभी नागरिक मामलों में राज्यादेश सवशक्तिमान है उसी प्रवार धार्मिष हत्यों में वैदिक भादेश' हमें बांचता है क्यों कि इस भादेश को मानने पर मावी जीवन में पुरस्कार मिलेगा। इस इंटि से चीदना पद का अप हुआ विद्व प्रादेश (या ईश्वरीय भादेश) जो किसी व्यक्ति को कम करने के लिए प्रेरित करता है अथवा किसी विशिष्ट प्रवार का मम करने से रोकता है। अत घोदना वैदिव भाजा या निर्देश है जो वैदिक ग्रायों में निहित है।

धम की उत्पत्ति कम³, जो कि जीवन का नियम है, के द्वारा होती है। मत यहां कम के स्वरूप, कम के भेद, कम का नारण, उद्देश्य एव उपकरणो मादि पर चर्चा करना ग्रत्यन्त धावश्यक है। मीमौसा दशन में कम का तास्वय विक यश सम्बाधी कमकाण्ड के अनुष्ठान के रूप मे सममा जाता है। वैमे वमं हगारी प्रकृति का अविभाज्य अग है। यह नित्य एव सावजनीन है। कम के प्रत्यय मे भौतिक वस्तुएँ तथा स्थान या दिव् अनिवाय रूप से पूबक स्पित होता ह। कम को उद्देश्य के ग्राधार पर भी विणेपित कर मकते हैं तथा यह अशो से युक्त होता है। कम मे बहिक अगो की गति ग्रिनवार्य है। मानसिक कमी

रै भरो ने रचनाकार के बारे म प्रमुख रूप स्व सा मत हैं—(१) बेट ईरनर प्रणीन हैं
भीर द्वितीय स्पीरियेय । हमें वेटों को परम्परा स चले पा रहे पादेगा के रूप स सममना चाहिये। इस हिंद्ध सं इनक रचनाकार के बारे म प्रकृत उठाना निर्धक है।
उन्हिर्सा के रूप म हम निसी पारिवारिक परम्परा को से गवत हैं। यह परम्परा निसने शली? यह प्रकृत निरधक है। प्रकृत स्व प्रांपक समीधीन है कि यह परम्परा नितनी समयानुतृत है। इस परम्परा के मूलमूत प्राधाद क्या है? वेटों म शीन प्रकार के क्यों—निस्य-मिसिक, निष्दि एवं काम्य कर्मों की बात की गई है। निनका प्राधार है कि व्यक्ति के विकास के साथ नामाजिक ममायोजन। वेटों के पारेशा को साकार के रूप म सना कार्यिय सीर उसम विषयवन्तु समयानुतृत्त मर सतत है। सिनन प्यान यह नहें कि यह स्वति के घीर ममाज के दिकास के गुरी पाहिया।

रे कम क बारे स चर्चा मीमांशा-गुत्र के लगभग सभी भग्याया म हुई है।

मही स्थात देत की बात यह है कि मीमांगा एक प्रमुग वर्म में बच प्रसमामों को स्थीतार करता है। सत प्रत्न होडा है कि मीलिक या प्राथमिक वर्म प्रत्नाम करा है? रग प्रकार की सर्था धमरीकी दार्गनिक धार्म की दारों ने की है। इस गुर्म में मेरा सेल— 'धार्मर सी डाक्टो के यून-विचा' के प्रत्य का विक्तेण्य, दामनिक स्थानिक, यस २४/धनेल १९७८, संक २ इस्टब्स है।

जैसे वि विचार करना, कल्पना करना, ज्ञान पाप्त करना भादिनो भी पा एव खण्डो के रूप मे समक्ता जा सकता है।

वेद प्रतिपाद कम तीन प्रकार के हैं—(१) काम्य कम, (२) निंत्र पम तथा (३) नित्य-निमित्तिल गम। जो कमें स्वर्ग मीदि सुन नो दो का पदार्थों के सामक हो उन्हें काम्य कम कहा जाता है। स्वर्ग की बानता करने वाले व्यक्ति द्वारा ज्योतिष्टोमेन यन करने को काम्य कम वे उदाहरण करने में लिया जा सकता है। श्रुति वाक्यों में कामना विशेष की सिद्धि के नियागिदि कम वालिए हो जैसे कि मृत्योपरान्त नरक को प्रान्ति वादि उन्हें निर्मा कमा कहा ज्या है। जिन करों के करने कहा गया है। उदाहरण के रूप में मास वा महाण ब्राह्मण को हता, बार्य कमा कहा गया है। उदाहरण के रूप में मास वा महाण ब्राह्मण को हता, बार्य कमा कहा गया है। उदाहरण के रूप में मास वा महाण ब्राह्मण को हता, बार्य क्या का है। जिस्का कम वे हैं जिल्ह करने पर को प्रस्ता या लाम तो नहीं मिलता मगर न चरने पर दोष लगता है। उदाहर के रूप में मास वा महा वाम तो नहीं मिलता मगर न वरने पर दोष लगता है। उदाहर के रूप में मास के स्वर्ग करना पर को स्वर्ग के स्वर्ग करना पर को स्वर्ग के स्वर्ग करना की से स्वर्ग है।

चेद प्रतिपाद्य इन तीनो प्रकार के बभी मो तीन प्रवार के इस्ता है हम में समक्त सकते हैं वयोकि इनमें 'बाहिये' का भाव दिया हुआ है। कुँ वर्मों मो नही परना चाहिये (निपद्ध कम), मुद्ध पर्मों मो अनिवार इप के करना चाहिये (निरय-नैमित्तिय कम) तथा स्वर्गीद सुख की प्राणि के निर्धे धार्मिय नर्मों मा अनुष्ठान करना चाहिये (वास्य वर्मे) प्रयम द्याप्रकार के चत्त्व्य सामाजिक एवं ध्यक्तिगत प्रकार के हैं धोर तृतीय प्रकार का करना प्रवार के के प्रवार वाक्षाद कर्मों के निर्धार प्रकार के करना सामाजिक एवं ध्यक्तिगत प्रकार के हैं धोर तृतीय प्रकार को किना प्रकार के किना सामाजिक एवं ध्यक्तिया सामाजिक स्वार्थ के निर्धार सामाजिक स्वार्थ के निर्धार सामाजिक स्वार्थ के निर्धार सामाजिक स्वार्थ सामाजिक स्वार्थ के सामाजिक स्वार्थ सामाजिक सामाजिक स्वार्थ सामाजिक स्वार्थ सामाजिक स्वार्थ सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक स्वार्थ सामाजिक सामाजिक

दन पर्मों के बरने पर मिलने वाले पत्त के बारे में किशाता होता की स्थापित है। उदाहरण के रूप में 'पजित क्वानम' बादि आदेश वास्त्रों के साधार पर कर्म करों पर थश (कारण) और स्थम (उद्देश्य या पत्त) के बीव कोई मादात सम्बन्ध दिसाई नहीं देता और कहा जा रहा है कि पत्त की निष्पत्ति तरकान न हाकर बाद में हानों है, तब प्रका यह है कि प्रम की के कि पता की कि साथ से है कि प्रम की के कि साथ से है कि प्रम की के कि साथ से है कि प्रम की कि से की सहा जा रहा है कि प्रम की के की साथ की से कि साथ के से कि साथ की से प्रमाय में प्रमाय की स्वाप्त की साथ की स

मोमांगका में इस ममस्या ने समाचान हेतू 'स्रपूत्र' के प्राप्त्य को क्लेक्टर निमा है । इन विचारकों के सपुगार अपूर्व शामक कम का कालागर में आहे। FI F

ा फल के साथ काय कारणभाव के उपपत्यथ एक प्रक्ति है' जो कम से उत्पन्न होती है भीर व्यक्ति की आत्मा मे रहती है। दूसरे भव्दो में प्रत्येक वम में मपूव (पुण्यापुण्य) उत्पन्न करने की प्रक्ति रहती है।

कुमारिल ने अपने ग्रंथ 'तत्त्रवातिक' मे भूपन के स्वरूप पर चर्चा की है। उनके अनुसार श्रपून प्रधान कम में अयदा फक्ती में एक योखता है जो कम करने से पून नहीं थी धौर जिसका प्रस्तित्व शास्त्र के आधार पर सिद्ध होता है। वम हारा उत्पन्न निश्चत शक्ति जो परिएगम तक पहुँचती है, अपूर्व है। अपूर्व वा अस्तित्व अर्थापति से सिद्ध होता है। वक्ती हारा किया गया यज्ञ पक्ती में साक्षात् शक्ति उत्पन वर्रता है जो उसके अन्दर प्रयान शक्तियों वी भांति जन्म भर विद्यमान रहती है और जीवन के अन्त मे प्रति जात पुरस्कार प्रदान करती है।

लेकिन दूसरी घोर प्रभाकर और उनके अनुयायी यह स्वीकार नहीं करते कि कम कर्ता के अन्दर एक निश्चित क्षमता उत्पन्न वरता है जो अतिम परि-णाम का निकटतम कारण है। कर्ता म इस प्रकार की क्षमता प्रत्यक्षादि प्रमाणा स भी सिद्ध नहीं होतो। दूसरे शब्दों में प्रभाकर के अनुसार क्षमता की कर्या कम में करना चाहिये न कि कर्त्ता में।

मोमासकों ने अपूत वे चार प्रकारा की चचा की है—(१) परमापूत, (२) समुदायापूत (३) उरपत्यपूत एवं (४) अगापूत । साक्षात फल को उरपान करने वाले अपूत को परमापूत्र या फलापूत्र कहते हैं। यह भितिम पस की प्राप्ति कराता है। जहाँ कई भाग मिसकर एक कम कहा जाता है वहाँ समुदायापूत

र वर्म स्रीर पल व बीच सम्बाध की व्याख्या बद प्रकार स की गई है-

⁽१) कम से उत्पन्न शक्ति जो जीव म किमी न किसी क्य म मुरक्षित रहती है मीर समयानुसार स्थय परिष्हाम उत्पन्न करनी है (यह मत अन, मोड मीर मामांसकों का है।)

⁽२) स्वयं इत शिंत म पण उरत्प्र वास्त ना सामध्य नहा होता, इतने प्रपुष्टा पण उरत्प्र वास्ते वालिय इस्वर की प्रायम्बरका पहनी है (यह मन नवाबिकों एक वेगाजिया का है)।

प्रयम मा ने सनुसार प्रयु, अदृष्ट सपूत्र मा मन्नार सादि प्राइतिन नारम नाम नियम नी भाति पन उत्तम नरता है। नर्मोत्यम गरिन कोर पण में गीपा गरनाम रहता है। हुनरे मन ने सनुमार शक्ति मा नियम से नामणान्यन मामस्य नरी हा सन्मा। यह नामस्य नथन पेनन मत्ता मारी ग्रदना है। यह नता देश्यर है।

होता है। उदाहरण के रूप में दर्श पूरामास याग को से सकते हैं। उद्गार प्रत्येक यस का अपना अपूज होता है जिसे उत्पत्यपूज अपूज कहत है। अशें उत्पन्न होने वाला अपूज अगापूज कहलाता है।

मीमांसा दशन में नमं सम्बाधी उपयुक्त विवेचन में बाद गई श उरपन्न होता है नि नया ये दार्शनिन मात्र नम काण्ड (अर्थात् स्थिति हो इं करना चाहिये) के बारे में चर्ची करने के भ्रतिरिक्त शुद्ध नहीं बहुते हैं ज द्वारा नाम-नाण्ड का किया गया विवेचन कम से सम्बाधित नया ही प्रश् करता है ? इन प्रश्नो पर विवेचन सम्भवत हमे उनके नम सम्बाधी विका को उचित प्रवार से समभने में सहायक हो सकता है।

जैसा वि हम पहले वह माये हैं कि कमें हमारे स्वाभावित का है. परे स्वामा नहीं जा सकता। मीमासक दो प्रवार के कमों में नेद बरते हैं। प्रत्सहजकम भीर दितीय ऐच्छिक बम। ऐच्छित वमों से बुद्धि वा सम्बन्ध हैं। एंच्छित कमें एव बात स्वाम होंग है। ऐच्छित कमें एव बात स्वाम होंग है। ऐच्छित कमें एव बात से एव ही हो सकता है। किया वा भये हैं दिन्दें या बस्तु का दश के साम सवीग। ते कित इससे ममें ना प्रत्यय सीमित परें स्थानीय नहीं कहा जा सकता वयों कि एक ही विषय दो प्रसान-अता वालों हैं लिंग सह स्थानों पर हो सकता है। उदाहरण के रूप में भाग एम यह नहीं कि यह स्थान स्थानों पर हो सकता है। तो हम उसे एक ही ह्यान में सीनित नहीं वर सकते। (देखिये जिमती मूत्र अध्याय १, पाद ३, मूत्र १९ २४) क्ष्य मा कारएग थोई उद्देश्य मतीय या सुख प्रान्ति दे । इयान में भी उद्देश हाता है। क्ष्य में भी उद्देश हाता है। क्ष्य में भी उद्देश हाता है। क्ष्य एय परिणाम में उसी प्रवार वा सम्बन्ध है जिस प्रभार वा विधित्र भागें मा शरीर के साथ होता है। इच्छा वो वमों वा भागार है, का सम्बन्ध में नो तरे हैं।

भीमांसा मत वे अनुसार कम त्रिया पर द्वारा अनिम्मक होता है। दिनी पर वे अप के लिये वर्त्ता भीर विषय को पूर्व करणना करनी परती है। प्रारंक निया में आदेश दिशा रहता है। त्रिया ना सायक सभी पहा बराइगा है जिया ने आदेश दिशा रहता है। त्रिया ना सायक सभी पहा बराइगा है ज्यान के आरों में अमाकर मा तह है। हमें दसका त्रान अनुसान के द्वारा होगे हैं। दे प्रारंप के स्वारंप में स्वारंप के स्वारंप विशेष हैं और उनके स्वारंप कर सम्बारंप विशेष हैं और उनके स्वारंप कर सम्बारंप के स्वारंप कर स्वारंप के स्वारंप के स्वारंप कर स्वारंप के स्वरंप के स्वारंप के स्वारं

[ि] इस बिंदु की ध्यारदा जहीं गरभव नहीं है। देखें मेरा नेस-पारना शा नर्व गीमांगीय स्वरंप . ३१ वी चांत इहिस्ता स्टोरियन्तर्व कालेश प्रवर्ष, १८८३

क्म का प्रत्यक्ष होता है क्योकि यह वस्तु मे ही होती है इसी से वह स्थान के किसी एक विदुसे जुड़ती है और अप्य से विलग होती है।

कुमारिल वर्त्तां को ही वम का वारण मानता है जबिप प्रभावर वा यह मत है कि वर्मों को किसी विशिष्टकर्त्ता, उसकी इच्छाआ धौर प्रेरणाओं मे स्वतत्र करके विश्लेषित किया जा सकता है। प्रभावर कम ने विषतेषण मे निम्न पदो वी चर्चां करते हैं—(१) कार्यता ज्ञान, (२) चिषीर्षा, (३) कृति, (५) चेष्टा और (६) वाह्य व्यवहार। दूसरे शब्दों मे यह वह सकते हैं कि कुमारिल कम की मनोवैज्ञानिक व्याख्या प्रस्तुत करते हैं जयिन प्रभावर वम पी व्याख्या मे हेतु उपागम वी सहायता लेते हैं।

दोहे

सुल-दुल माते ही रहे, ज्यो भाटा ज्यों ज्यार । विचलित होवे नहीं, देख चढाव-उतार।। वपट रहे ना बृटिनता, रहे न मिथ्याचार । गृद्ध धम ऐसा जगे, होय स्वच्छ व्यवहार॥ सहज सरल मृदु नीर-सा, मन निमल हो जाय। स्यागे कुलिश, कठोरता, गाठ न वधने पाय।। जो ना देखे स्वयं को. वही वापता बाध । जिसने देखा स्वय मी, माट लिए इ.स इ.इ.॥ राग द्वेष की. मोह थी, जब तथ मन में सान । त्तव तप सूख का, शान्ति या, जरा न नाम निशान ॥ धनवर भोगते. बधन धधते भोक्ता यधन मुलते जाय।। बनकर देखते, द्रप्टा होय भट रोक ले, करे न बारम्बार। धमवान जाप्रत रहे, भपनी भून गुधार ।। --शरयनारायण गोयनका

^{.....}

र पिश्तृत विवयना के निय मेरे निम्न सप्त इष्टक्य है-

¹ Kumerila & Prabhekara's understanding of actions Indian Philosophical Quarterly Vol XI No. 1, January 1984

भीमांगा का धर्मवान बोर कुछ सानिक समस्यार्ग परामर्ग, सन्द १ कद ॰ ११६४ ,

मसीही धर्म में कर्म की मान्यता

🗆 डॉ ए बी शिवाकी

समस्त घर्मों में कर्म के प्रत्यय को स्वीकार किया गर्मा है हिन्तु वह मायता प्रत्येक घम मे विभिन्न प्रकार वी है। हिंदू घम, बीड धन प्रीर धर्म मे कम की प्रधानता इतनी श्रधिक है कि उसी के आधार पर पुनर्वक सिद्धान्त भी स्वीवार किया गया है। यदि तीनो धर्मों का निष्कष नियाना व तो यह विदित होता है कि नर्मी ने छुटकारा पाना ही मोध, निर्वाप प कवल्य है। दूसरे शब्दों में कर्म की विवेचना मह हो सक्ती है जि कप, रा और कारण का हो हप है जो कभी मी समान्त नहीं होता। इसी नारण का विभाजन शुम और मणूम रूप से यह ध्यान में रसकर किया बाता है मनुष्य जा कुछ बोता है, वही गाटता है।

मनीही घम में यद्यपि वर्म को मान्यता दी है जैसा वि वीनुमानिय है — "वह हर एवं को उसके कामा ने धनुसार बदसा देगा।" वस दिवह एन अन्य स्थान पर पोनुस शिवता है—'पोवा न सामो, परमश्रा हर्गें नहीं उदाया जाता, स्थानि मृतुत्य जा कुछ बोता है की बाटगा ।"र प्रार् कम मनुष्य वरता है भीर वर्म का त्याय कोई झहस्ट शक्ति वरना है, कि परमेश्वर, ईश्वर, अगयान् बहुते हैं। जन धम और बौद्ध धर्म में का रहिर । भी मा यहा प्राप्त नहीं है। इस बारण मनुष्य ही अपने कर्मी वा स्वर्णन ही मन्ता है और उनने परिणामों को भागता है, विन्तु मसीही धर्म में कर्म के वा विश्वास भीर देश्वर के भनुमर पर जो प्रमु योगू मसीह के द्वारा प्राप्त राग जोर दिया जागा है जिसमा हम आगे चनमर मध्ययन करेंगे।

हिन्दू पर्म और जैन धन मे कम विषयक निव्रता

हिन्दू धर्मावनस्वी की माधता यह है कि कम समृत हैं जबकि बन की विधारपारा के अनुसार कम मुत्त है।

हिंदू पर्म घोर जैन चम में कमों की मा यहा विषयक दूगरी कि हमति से मन्य प रराती है। हिन्दू धर्मावलाकी यह मानत है वि माना है करा पूषत्र म में दिने हुए वर्षे याद पति रहते त्रवति की धर्म व महापूर्वाद कर्ति कहा

१ रामिना ३ ६

क कारए। से नही होती। यदि जीव तप श्रौर शुम क्यों के द्वारा प्रयास करे तो जीव प्रशान से छुटकारा पा लेता है श्रौर उसे समस्त पूव जामो और कृतियों यो स्मृति हो जाती है। भारतीय दर्शन के अवलोकन से यह तथ्य स्पष्ट हा जाता है कि हिंदू घम, जैन घमें श्रौर बौद्ध घम में भले ही कम विषयक एव उमकी मायता के सबध में भिन्नता हो, किन्तु वे समो कम ही को प्रधानता देते हैं धौर नैतिकता का श्राधार कम हो को मानते हैं। भारतीय बिद्धाना ने कम सिद्धान पर बल देते हुए यह दर्शाया है कि मसीही धम में कम विचार की वमी है जैसा कि श्राचाय रजनींक ने 'महावीर वाणी' में कहा है कि 'इस्लाम घोर ईसाइयत में उहत मौलिक श्राचार को कभी है, कम के विचार की।"

हिंदू धम में ईश्वर को सत्ता को स्वीकार किया गया है विन्तु ईश्वर कम के ब्यापार में हस्तक्षेप नहीं करता। कम को मायता यो बताते हुए लोकमाय बाल गगाघर तिलक ने लिखा है कि "कम का यह चत्र जब एक बार मारम्भ हो जाता है, तब उसे फिर परमेश्वर भी नहीं राव सकता।" एक म्राय स्थान पर उन्होंने स्पष्ट लिखा है कि "कम अनादि है, और उसके मगाइ व्यापार में परमेश्वर भी हस्तक्षेप नहीं करता।" इसका म्राय यह हुमा कि कम अपनी पृथक सत्ता है व ईश्वर को मलत पृथक, सता है। इम प्रकार दे कि की विचारधारा जम लेती है। कम को निवारधारा जम लेती है। कम को मारि कहना और परमेश्वर मा हस्त- क्षेप न मानने के कारए। ही पाक्वास्य विद्वाना ने भारतीय दर्शन एव धम में मायता प्राप्त कम के स्तय थी भालीचना की है।

पाश्चात्य विद्वानीं द्वारा धालीचना

फरवयूथर ने भपनी पुस्तक दी वाउन मॉफ हिन्दूइज्म में वम की आलोचना वरते हुए लिखा है कि कम भीर पुनज म ने एक नय मिद्धात को क्य

The other point of difference they stress on is that while Hindus think Karma as formless. Jains believe Yarma to have shape Karma according to its origin does inflict hurt or benefit it Must have a form. Some Hindus believe that it is owing to maya (fillusion), that all remembrance of the deeds done in previous birth which led to the accumulation of Karma is forgotten but Jains hold that it is owing to Ajnana (ignorance) and when the soul by means of austerity and good actions has got rid of Ajnana it attains omniscience and remembers all the births it has under gone and all that happened in them. Heart of Jainism.—

रे महाबीर बाली-बाबार्य रत्रतीत पृ १०१

रे भीता रहरद-मानववाधर तिनव, पृ २३१ (हिम्) स्त्रुवाद) ४ वही-पृ ३००

की जगह होती, परन्तु परमेशवर के निकट नहीं ।" यह क्यन करने वाहा की पीलूस है जो प्रभु योशु मसीह का धारम्म म शयु था किन्तु दसन माने कर वह मसीह घम का धनाय मक्त हुआ और याय शिष्यों के साप मह विश्वास करने वाला हुला कि "प्रभु योशु मसीह पर विश्वास कर ती तू और ठेरा काल" उद्धान पायेगा" व यभु योशु मसीह पर विश्वास ही उसका जीवन दान का पाय नियम में उसके द्वारा लिलित कई पत्रियों म इस वास के प्रमाण है। वीतन में मोस का धाधार कर्म नहीं, विश्वास है। एक स्थान पर पौतुस करना है। विश्वास से धर्मी जन जीवित रहेगा।" पूज का य स्थान पर यह महा। है कि "यह वात प्रगट है कि व्यवस्था के द्वारा परमेश्वर के यहाँ कोई पनी में वह वात प्रगट है कि व्यवस्था के द्वारा परमेश्वर के यहाँ कोई पनी में वह सता व्योक्ति धर्मीजन विश्वास से जीवित रहेगा।"

प्रभुयोणुमसीह के अन्य शिष्यों ने भी विश्वास पर बन दिया है। इने विश्वाम को लेक्र मुहक्षा प्रभुयोणुमसीह के शब्दा को लिखता है हिंधि सुम विश्वास न करोगे कि मैं यही हूँ सो अपने पापो में मरोगे। "व

मसीह घम मे शरीर और झात्मा के कर्म

मसीही धम मे प्रारीर शीर भारमा ने कभी यो गिनाया गया है। पिष्ठ शास्त्र वाइवल ना हिटकाण हमारे घामिल काशों ने प्रति जो बिना विमान हैं हैं, मैले चियहों के समान हैं। पुराने नियम में यलस्याह नयों भी पुरतक में बनाया गया है वि "हम तो सब के गव अणुद्ध मनुष्य के ते हैं भीर हमारे के के काम सब के सब मैले विषष्टा के गमान हैं।" किर भी शरीर और आत्म के काम सब के सब मैले विषष्टा के गमान हैं।" किर भी शरीर और आत्म के काम में हैं। इन भेदों वा वागुन पीनुस ने दिखा है। इन मिला है—"शरीर के बाम सो प्रवट हैं अर्थात व्यक्तिनार, गरे काम, न्यान मृति पूजा, होना, बेर, मगडा, ईर्या, क्रीफ, विरोध, पूट, विषम, शा मतव्याक मीता, प्रीटा, ऐसे ऐसे काम करने वाले परमेश्वर के राज्य के वारिश न होंदे। पर आतमा ना प्रमा प्र

क्मों के द्वारा ईश्वर की महिमा

मभी-नाभी पुत्र नाम बन्ते वाला व्यक्ति अर्थात् वर्धी व्यक्ति भी हैंग्बर ^{दह} गोग नागाता है कि उसे अस्दे नाम बन्ते हुए भी विपत्ति, डूना उटाने पर्दे हैं। साहचन में ऐने सीन उदाहरण हैं। एक पुराने नियम में और दो मदे विवास कें।

र समिको र २ - त वेरियो के बाम १६ वेरै

वे शोबिका है १७

म सम्बद्धिक ११

L. Generae

t matter fa f

जिसके द्वारा मसीह धम में कम का ज्ञान होता है कि अच्छे कमें करने पर मी विपत्ति स्नाती है, विना कम क्ये मो ज म से प्रधा हाना परता है सौर अगुभ कम करने के बाद भी उद्घार हो जाता है। पुराने नियम (old testement) में अस्पूब नामक एक धर्मी व्यक्ति का वयान है। परमेश्वर उसे फेतान वे हाथों सौरवता है और उस पर विपक्ति कातों है किर भो अस्पूब ईस्वर पर दोप नहीं क्याता जैसा कि लिखा है—"इन सब वातों में भी अस्पूब ने न तो पाप विपक्त और न परमेश्वर पर मूखता से दोप लगाया" भौर जतान परमेश्वर ने मक्त की सामने पराजित होता है क्यों कि जसा यहा गया है कि "धर्मी पर बहुत भी विपत्तिया परती तो हैं परन्तु यहोवा उनको उन सब से मुक्त करता है।" विपत्ति पढ़ने पर भी स्रस्थ्व विचलित नहीं हुया भीर उसके कमों के द्वारा परमेश्वर की महिमा हुई।

दूसरा वंशान एक जन्म के घंघे मा है जो नये नियम मे यूह्या के नौव अध्याय मे विश्वित है। प्रभु योगु ममीह के चेले उसमे पूछते हैं "रब्दी क्सि ने पाप क्या या कि यह घाया जना, इस मनुष्य ने, या उसये माता विता ने ?" योगु ने उत्तर दिया कि न तो इसने वाप किया था, न इसके माता-पिता ने, परन्तु यह इसलिये हुआ कि परमेश्वर क काम उसमें प्रकट हों।" इसी कारण मसीही धर्म पुनजन्म ये सिद्धान्त मे विश्वास नहीं बरता।

तीसरा वरान प्रभु योगु मसीह के एक मित्र साजर पा है जो पूह्या रिवत सुसमाचार में ग्यारहवें प्रध्वाय में विश्वित है नि प्रभु योगु मसीह का लाजर की दीमारी का सदेश भेजा जाता है भौर उस समय वे कहते हैं कि 'यह योमारी मृत्यु की नही, परन्तु परमेश्वर की महिमा में लिए है कि उसके द्वारा परमेश्वर के पूत्र की महिमा हो।"

एक माय उदाहरण डायू वा है जिसने जीवन मर अशुम सम विये, प्रभु यीणु ससीह को मृत्यु के समय दा डाबू भी उनक साथ क्रूस पर सटवाय गय में। एवं प्रमु सीखु मसीह की निन्दा वर कह रहा था कि अपने धाप का और हमें यथा। दूसरा डाकू पहिने डाकू को डांटता है कि हम तो धपने बुक्त का दण्ड पा रहे हैं किन्तु इस पवित्र सनुष्य ने क्या निया है और सब वह यी गुमनीह से कहता है कि 'जब तू धपो राज्य में धाए, को मेरी सुष्टि सना।'' प्रमु सीखु ससीह न उस डाबू से वहा कि ''साज हो सूँ मेरे साथ न्यग ताक महाना।'' प्र

इन उदाहरणा में स्पष्ट हो। जाता है कि मनुष्य सपन। पूर्व बन्म के कर्मों की नहीं भोगता और न हो पूर्वजन्म के कर्मों का कोई उत्तरणदिएत्र है।

रै मध्यूब १ २० २ भजन सरिना १४ १६

रे माणूर्ण सम्बदन के लिए पहिले सागृह १ घाँर ?

A Mal 55 56-A5

कम और समुग्रह

मसीही धर्म में कर्म के साय ही अनुग्रह का बहुत अधिव महरव है वर्षों बगा अनुग्रह में ही कारण है। यदि ईश्वर अनुग्रह न बरे तो वम स्थम है। बाइत में लिखा है—"जो मुक्त से, हे प्रम, ह प्रभु वहता है, उनमें से हर एक स्वा के पान में प्रवेश न करेगा।"" मसीही धर्म इसीलिए अनुग्रह का प्रचार वरता है क्या कि स्वा है—"वयों कि विश्व सि हो हो से तुम्हारा उद्धार हुआ है अप यह तुम्हारी ओर से नहीं, चरन् परमेश्वर का दान है और त वन्मी के कार ऐसा न हो वि वोई ध्याव्य वरे।" जीवन में पवित्रता अनुग्रह के हा हो आती है। पीतुन लिखता है कि "में परमेश्वर के सनुग्रह की व्यय नहीं कराएं भयों विश्व विश्व वर्षा के पार धार्मिकता होती तो मसीह का गएमा करें होता।"" पीतुस का पूर्ण विश्वास या कि प्रभु यो मसीह की मृत्य ही अनुग्रह के हो पा स्वा होता। से स्व व्यवस्था के बारा धार्मिकता होती तो मसीह का गएमा करें होता। "" पीतुस का पूर्ण विश्वास या कि प्रभु यो मसीह की मृत्य ही अनुग्रह को पूर्ण विश्वास या कि प्रभु यो मसीह की मृत्य ही अनुग्रह यो पूर्ण विश्वास या कि प्रभु यो पुर्ण वर्षा की महानुष्ठ की पूर्ण विश्वास यो कि प्रभु यो पुर्ण वर्षा की पूर्ण विश्वास यो कि प्रभु यो पुर्ण वर्षा की पर मानवता यो लिए लाई है।

श्रनुग्रह को फभी भी क्या नहीं किया जा सकता और न हो पानिक हरों में द्वारा अजित किया जा सकता है किन्तु अनुग्रह उन्हों पर होता है जो वरसार की श्रांना मानता है। पीनुस समक्तिते हुए निस्नता है 'पाप की मबदी के मृत्यू है वरन्तु परमेश्वर का बरदान हमारे प्रमु योग्र मसीह म धनन्त और है।" प्रसी सनग्र के बार में बहु आगे, कहता है—"तो उसन हमारा उद्याप किया, और यह पम के कार्यों के कारण नहीं, जो हमने धाप निए, पर अनी द्वार के सनुसार नए जन्म के स्नान, और पिन्न आत्मा के हमें नगा बनाने के द्वारा हुया।" "

उपसहार

मगीही धर्म में बसंगी मा यहा होते हुए भी अनुष्ठ हा मार्ग्य है। वास्तव में परमेशवर वा श्रेम मनुष्य जाित ने सिए उत्तरा मनुष्ठ है कि व हारा मनुष्य मो भोश प्राप्त होता है। एन गुजरानी जिएक मन्त्री बाई दर्भर माई अनुष्ठ में नोर्ट में सिलते हैं वि "अनुष्ठ मोई जाडू वा प्रभाव नहीं हैं अपवा मोई तरव ध्राप्ता के हो है वि "अनुष्ठ एक" ध्राप्ता के वि श्रेम में स्वाप्त हो हैं वि मुन्दि सिल्तु अनुष्ठ एक ध्राप्ति है वा स्वाप्ति होते हैं वा स्वाप्ति है वा स्वाप्ति होते है वा स्वाप्ति है वा

र मंगी ७ २१

२ इक्शियो र । = ६

व क्यांगियों २ २१

४ श्रीमधी ६ २४

१. शीपुण १०६

Kristoponished—Dhanji Bhal Fakir Bhar P 21

२८

इस्लाम धर्म में कर्म का स्वरूप

🛘 डॉ॰ निजाम उहीन

इस्लाम धम ससार के परित्याग की, विरक्ति की घोर ले जाने वाला धमम नहीं, तक देनिया या रहवानियत का सदेश देने वाला नहीं। वह नम का सदेश देता है, सयम से जीवन व्यतीत करने ना मार्ग प्रशस्त करता है। इस लोक के साथ परलोक पर भी उसकी हिट रहती है घोर परलोक को इहलोज पर प्राथमिकता देता है। मनुष्य कम करने में पूणत स्वत म है, उसे धपने वमों का फल भी निश्चित रूप में मोगना है और 'रोज नमाहर' में — 'प्रन्तिम निर्णय' के दिन उसे प्रत्यात रूप है नहीं में हाजिर होकर प्रपने कमों ना हिसाब देना होता है— ''जो व्यक्ति सरकम करेगा चाहे वह स्त्रो हो या पुरुष, वसर्ते कि यह मोमिन हैं, उसे हम ससार में पिषम जीवन व्यतीत करायों और परलोक में पेमे व्यक्तियों को उनके प्रतिकार, पुष्प, उत्तम कमों के अनुसार प्रदान किये जायेंगे।''

जैसा पम वैसा पल मिलेगा । स्वग और नरन पा—जन्नत व दोउरा का निरुष लोगो के हुड मे कर्मों के आधार पर ही होगा—डॉ॰ इक्वाल ने टोक् फरमाया है —

> धमल से जिंदगी बनती है जन्नत भी जहानू म भी, यह साकी धपनी फ़िनरत में, न नूरी है न नारी है।

कुरबान मे बार-बार यह घोषणा या गई है—"व विशारिस्तर्ज्ञाना मामनू य पामिलुस्सुपालिहाति अन्नालाहुम जन्नातिन तत्ररी निन-तहतिहल महार।"

ए पैग्रम्यर ! सुमारायरी सुना दीजिए उन मोगों ना नो ईमान नाए भीर माम किये घष्टों, इस बात की कि निःग्रंदेह उनके निए अप्नर्ने (स्वर्ग) हैं जिनके नीचे नहरें बहुतो हैं।

१—द्वरवार, नहत-१२४

२-पनस्यर २४

कर्म बीर चनुप्रह

मसीही घम में गम ने साथ ही अनुग्रह का बहुत अधिक महत्व है क्यों हि दशा अनुग्रह के ही कारण है। यदि ईश्वर अनुग्रह न करे तो नम व्यमें है। यारव के स्वा है—"जो मुक्त से, हे प्रभ, हे प्रभु वहता है, उनमें से हर एवं स्वा के राप्त में प्रवेश न परेता।" मसीही घम इसीलिए अनुग्रह का प्रचार करता है के लिखा है—"व्योंकि विश्वास के द्वारा अनुग्रह ही से सुम्हारा उद्धार हुआ है के यह सुम्हारी ओर से नहीं वरन् परमेश्वर सा सान है और न कमी के कारा ऐसा न हो वि कोई घमण्ड करे।" जीवन में पवित्रता अनुग्रह के हैं आप आती है। पौतुस लिखता है कि "मैं परमेश्वर के अनुग्रह को व्यर्थ नहीं उद्दार्ग, क्योंकि यदि व्यवस्था के द्वारा धामिवता होतों तो ममीह मा गणा अव होता।" पौतुस सा पूर्ण विश्वास था कि प्रभु यीसु मनीह भी मृत्यु रे। क्योंकि प्रवा परणा विश्वास था कि प्रभु यीसु मनीह भी मृत्यु रे। क्योंकि प्रवा परणा विश्वास था कि प्रभु यीसु मनीह भी मृत्यु रे। क्योंकि को प्रवा पर मानवता के लिए लाई है।

मनुप्रह को कभी भी त्रय नहीं किया जा सकता भीर न ही चाकि रनें के द्वारा वर्जित किया जा सकता है किन्तु अनुप्रह उन्हीं पर होता है जो परमेरार की ब्राजा मानता है। पीलुस समझते हुए जिस्ता है "पाप की अबदूरी है। मृत्यु है परन्तु परमेक्वर का चरदान हमारे प्रमु यीशु मसीह में बनत जीवत है।" देशी अनपट के बारे में यह आगे कहता है—"तो उसने हमारा उदार किया, भीर यह धर्म के कार्यों के कारण नहीं, जो हमने धाप विष, मा अनेंद्र दया के अनुसार नए जन्म के स्नान, भीर पवित्र आहमा के हमें नवा बनान के द्वारा हुआ।""

उपसरार

मधीरी धर्म में बम पी मा यता होते हुत मी अनुग्रह बा मत्त्व है। यास्तव में परमेश्वर वा प्रेम मनुष्य जाति के निए उत्तरा धनुष्ठ है किन्द्र द्वारा मनुष्य मोदा प्रोप्त होता है। एक गुजराती निर्म्य मतशा माइ वर्षण आई आपूरह वोई जार्द्र का प्रभाव की है वायवा बोर्द तरव धमया मोर्द्र दान नहीं है किन्तु अनुप्रह एक व्यविष्ठ के प्रभाव की है कि स्वाप्त सोर्द्र हो। "व इस का प्रभाव की है किन्तु अनुप्रह एक व्यविष्ठ के प्रभाव की है कि स्वाप्त सोर्द्र हो। "व इस का प्रभाव में प्रमाव की प्रमाव क

Ε

प्रती ७ २१ - २ दक्षियो २ १ ६ ६

रे स्विधियो २ २१

४ रोनिशे ६ २३

[া] পীবুল হ' হ

Yelstepenished-Dhanji Bhat Fatir Bhat P 21

२८ इस्लाम धर्म में कर्म का स्वरूप

🛘 डॉ॰ निजाम उद्दोन

इस्लाम धर्म ससार के परित्याग की, विरक्ति की घोर के जाने वाला धर्म नही, तर्के दुनिया था रहवानियत का सदेश देने वाला नही। यह कम का सदेश देता है, सयम से जीवन व्यतीत करने का मार्ग प्रशस्त करता है। इस सोक के साय परलोक पर भी उसकी दृष्टि रहती है भौर परलोक नो इहलोन पर प्राथमिकता देता है। मनुष्य कम करने मे पूर्णत स्वत त्र है, उसे प्रपने कमों वा पल भी निष्चित रूप में भोगना है और 'रोजे-मशहर' मे-'मन्तिम निणय' वे दिन उसे ग्रल्लाह के दरबार मे हाजिर होकर ग्रपने कर्मी या हिसाव देना होता है-"जो व्यक्ति संस्कम करेगा चाहे वह स्त्री हो या पुरुष, वशते कि वह मोमिन हो, उसे हम ससार मे पवित्र जीवन व्यतीत परायेंगे और परलोन में ऐसे व्यक्तियों को उनके प्रतिवार, पृण्य, उत्तम वर्मों के अनुसार प्रदान विधे जायेंगे।"१

जैसा कम वैसा फल मिलेगा। स्वर्ग और नरव का-अग्नत व दोखरा ना निएय सोगो के हक में क्मों के आधार पर ही होगा-डॉ॰ इक्वास ने टीक फरमाया है ---

> ममल से जिंदगी बनती है जन्नत भी जहमूम भी, यह सामी भपनी फितरत में, न नुरी है न नारी है।

कुरआन मे बार-बार यह घोषणा को गई है—"य विशारित्सवीना मामनू व मामिलुस्सुमासिहासि अप्रालाहुम जन्नातिन सत्ररी निन-सहिहिहस भन्हारे।"र

ए पैग्रम्बर ! सुमसबरी मुना दीजिए उन मीगों को दाईमान माए मोर बाम विये प्रच्छे, इस यात वी वि नि सदह उनके निए अपने (न्यप) है जिनके नीचे नाररें बहती है।

१—बुरधार, नहत--१२५

रे-सनद्वर २६

कम और धनुग्रह

मसीही घम में कम के साथ ही अनुषह का बहुत अधिव महत्व है क्यांक समुग्रह के ही बारण है। यदि ईश्वर अनुष्रह न बरे तो कम ध्यप है। बारवर विला है—"जो मुक्त से, हे प्रम, हे प्रमु बहुता है, उनमें से हर एक स्वर के एम में प्रवेश न बरेगा।" मसीही धम इसीलिए अनुष्रह का प्रचार करता है क्यांक में प्रवेश न बरेगा।" मसीही धम इसीलिए अनुष्रह का प्रचार करता है क्यांक कि स्वांक है कि सुम्हारा उदार हुआ है और वह पुस्तारों और से नहीं, वरन परमेक्ष्यर का दान है और न क्यांक करा ऐसा न हो कि बोई धमण्ड करे।" जीवन में पवित्रता अनुष्रह के है। इस सावी है। पीलुस लिखता है कि "में परमेश्वर के अनुष्रह के अप नहीं हरा" वाली है। पीलुस लिखता है कि "में परमेश्वर के अनुष्रह के अप नहीं हरा" वाली है। पीलुस लिखता है कि "में परमेश्वर के अनुष्रह को अप नहीं हरा" वाली है। पीलुस लिखता है कि "में परमेश्वर के अनुष्रह को अप नहीं हरा" वाली है। पीलुस ला पूर्ण विश्वास था कि प्रभु योग्न मसीह को मूल्यु ही क्यां प्रथा पर मानवता के लिए साई है।

प्रनुपह नो यभी भी त्रय नहीं िपया जा समता धीर न ही पाणि हर्षों में द्वारा अजित विया जा सकता है िमन्तु अनुप्रह जहीं पर होता है जो परिवार मी धाणा मानता है। पीचुरा समकात हुए तिसता है "पण नो मबदूध में मृत्यू है परन्तु परमेश्यर पा बरदान हमारे प्रभू योगु मसीह य सनन्त वैतंत्र हैं।" देशी धनवह में बारे में वह आग सहा। है—"तो उतने हमार बर्गा हिना बर्गा किया, बार सही मिया, बार सही मिया, बार सही मार्थ हमारे सार किया, बार सही हमारे धार सही न्या बना है हमारे सार किया किया किया किया हमारे हमार हमारे हमार हमारे हमार हमारे हमारे

उपसरार

मसीही पर्म में मम यी मायता होते हुए मी अनुग्रह बा महाव है।
यास्तव में परमेश्वर या प्रेम मनुष्य जाति के शिए उमका धनुष्ट है दिहरे
दारा मनुष्य मे मोण प्राप्त होता है। एम गुजराती सगत गत्मी नाई वर्षों
साई अनुग्रह के बादे में निगत हैं वि "अनुग्रह याई जाइ का प्रमाय गहीं है
समया काई सरव सप्या कोई दान नहीं है बिन्तु अनुग्रह एक आफि है जो में
भोगु मसीह स्वय है।" इस कारता मसीही प्रम में कर्म, विश्वास और सन्दर्भ
पा एक संगम है।

र क्लांच ११

२ इकिशिश नादर

रे रमानियो ए ५१

र भौनियों ६ देश '

ሂ. ተስሟቱ **ቁ** አ

Kilatonanished-Dhanji Bhai Fatir Bhai, P. 21"

२८ इस्लाम धर्म में कर्म का स्वरूप

🗀 डॉ॰ निजाम उद्दीन

इस्लाम धर्म ससार के परित्याग की, विरक्ति की मोर से जाने वाला धम नहीं, तक दुनिया या रहवानियत का सदेश देने वाला नहीं। यह कम का सदेश देता है, सयम से जीवन व्यतीत करने का माग प्रशस्त बरता है। इस लोक के साथ परलोक पर भी उसकी दृष्टि रहती है भीर परलोक को इहलोब पर प्राथमिनता देता है। मनुष्य वर्म करने में पूर्णत स्वता प्र है, उसे अपने वर्मी का फल भी निश्चित रूप में भोगना है और 'रोज-मशहर' में-- 'मन्तिम निर्णय' के दिन उसे प्रस्लाह के दरवार में हाजिर होकर भपने कर्मी का हिसाव देना होता है-"जो व्यक्ति सत्कम करेगा चाहे वह स्त्री हो या पुरप, बन्नात कि वह मोमिन हो, उसे हम संसार मे पवित्र जीवन व्यतीत मरायेंगे और परलोक मे ऐसे व्यक्तिया को उनके प्रतिकार, पूण्य, उत्तम कर्मों के अनुसार प्रदान किये जार्येसे ।"१

जैसा पम बसा फल मिलेगा। स्वग और नरप पा-जन्नत व दौजरा गा निएय लोगो के हक मे बर्मों के आधार पर ही होगा-डॉ॰ इब्रवास मे ठीक फरमाया है --

> धमल से जिंदगी बनती है जन्नत भी जहमाम भी, यह सानी भपनी फितरत में, न नूरी है न नारी है।

कुरलान में बार-बार यह घोषणा भी गई है—"व वश्वितरिस्तवीगा मामनू य मामिलुस्मुमासिहाति लग्नालाहुम लग्नातिन तजरी विन-सहित्हित महार ।"३

ए पंपम्बर ! सुग्रसवरी सुना दीजिए उन सोगा को जो ईमान साए मोर काम क्रिये सच्छे, इस यात की कि नि संदेह उपके निए जन्नतें (स्वग्) हैं जिनवे नीचे नहरें बहती हैं।

रे--कृत्यान, महल--१२४

र-धमयकर २६

सिकन कमों का दारोमदार नीयत पर है। जो जसी नीयत करे ए वैसा ही मिलेगा। पैग्रम्बरे-इस्लाम का फरमाना है—"वम का दारामणर नहें, पर है भीर प्रत्येक आदमी को बही मिलेगा जिसकी उसने नीयत की।" मन्त्र क्षान्य स्थान कर को कि प्रत्येक आदमी को बही मिलेगा जिसकी उसने नीयत की।" मन्त्र क्षान्य स्थान सुराई, क्रियान प्रताई को देखने वाला है। 'मूरे मनवन्य है अल्लाह ने फरमाया है—"जो कोई एक कण समान नेकी करेगा, उस देखेगा"। 'सूरे अलहां में उस्लेख है—"क्ष्मीं रच्चाकुम चफ्रमलू ला अल्लाकुन सुफलिहन"। अर्थात वचन रव की बरा करें। प्रता प्रताह का भीर मलाई वे वम करो तालि हित-बत्याण प्राप्त करें। दस प्रवार हो में तथा अल्लाकुन मुहम्मद साहव (सन् ४७१-६३२) ने बार-बार हार्य करने का आदेश दिया है और साथ ही उस अ्वक्ति को अल्लाकुन हो स्थान है में स्थान है स्थ

"इस्रा धनरामाष्ट्रम इन्दल्लाह् अतनाकुम" (असरजारात १ ी३) है, तुम में सर्वाधिक आदरणीय यह है जो तुम में सबसे अधिव सपमी है। 17 प्रकार नेक मर्म परना तथा सथमपूर्य जीवन व्यतीत करना बुरझान का हैंग है भीर इस्लाम घम का एव बुनियादी सिद्धात है। ईमान वासी में सुबसे प्रकर चरा ध्यक्ति ना ईमान है जिसना आचरएा, ध्यवहार सबसे अन्या हो, और वे अपने परवाली में साथ भी सद्व्यवहार बचन में उत्तम हो। बालाह न पर व्यक्ति यो नापसाद किया है जो संसार में दगा फसाद पैदाः वरता है। वृद्धान म वहा गया है-"वल्लाहु सा युहिब्बुल मुपसिदीन" (अस-माइण, ६४) और अल्लाह फुसाद करने वालों से प्रेम नहीं करता 'सा इकराहा विद्रान' (अन सहर) दोन, पम ने मामले में नोई जोर असरदम्बी नहीं। इस प्रकार मू थाविषयम हिसा की मा यता भी नहीं दी गई। इस्ताम बस का गहीं, 'ना पर्म है। 'इस्लाम' शब्द का अप है अमा व सतामता। यह शांति, हुन्त प्रदान परने याला धम है और इसमें निसी एक जानि या सम्प्रदान के गागदरीत नहीं बरन सबस माराबजाति ने सिए मारादर्शन है। मार्ग रहा कर का बोर्ड मेदमाव नहीं । मेक समल और तहवा या गयम पर मार्ग विगय हर दिया गया है । नेत वर्म, गरवम की यही स्थापक रूप में देशीहर दिया हरी, है। बुरकार में फरमाया गया है-

'निशे यह नहीं है कि तुमने घनने पूर्व पूर्व की धार कर निग धा प्रक्रिय की भोर, करन नेशी यह है कि महत्य सरसाह को, बचामत या घरितन है कही, प्रशिक्तें (देलहूनों) को, सन्ताह द्वारा स्वत्वित पुरतक की, भीर उनके देनकी की हुएय में—मध्ये मन से स्थानार करें भीर सन्ताह के प्रम में अपनी किय पण कार्यापयों, सनामां, सायको, मिनुनों पर सहस्वत के किए कार कैस्ट्रे

दै--बुरम्म, सवहर, ४०

वालो पर ब्रीर दासो नी—वधको की मुक्ति पर खर्च नरे, नमाज कायम मरे, जनात (वार्षिक लाभ का रे प्रतिशत) दे। ब्रीर नेक वे लोग हैं जो प्रण् करें, वायदा करें तो उसे पूण करें, ब्रीर तगी एव मुसीवत के समय में, सस्य और असत्य के सघर्ष में सब्र करें। यह है सत्यवादी लोग, घीर यही लोग मुक्त हीं, सयमी हैं। 1"

'तक्रवा' क्या है ? इस पर भी विचार करना श्रावश्यक है। कूरमान मे तकवा करने वाले को, सयमी को इस रूप मे व्यजित वियागया है - "जो झट्टर या गैव पर विश्वास करते हैं ईमान लाते हैं, नमाज कायम करते हैं—िनयमित रूप में नमाज पढ़ते हैं, भीर जो अन्न हमने उनकी दिया है उसमें से न्यद परते हैं, जो किताब (कुरमान) तुम पर उतारी गई है भीर जो नितावें तुमसे पहले चतारी गई हैं उन सब पर ईमान लाते हैं और भ्राग्विरत पर विश्वास करते हैं ऐसे लोग प्रपने रव की तरफ से सद्माग पर हैं भीर वही पुण्य, लाम प्राप्त करने वाले हैं।" 'सूरे धाले इमरान' मे फ़रमाया गया है- "जो प्रत्येच दशा में प्रवना धन खच गरते हैं, चाहे प्रच्छी दशा मे हों या चाहे दुदशा मे हो, जो नोध गी यी जाते हैं भीर दूसरों के दाप क्षमा कर देते हैं, ऐसे नेक लीग भल्लाह का बहुत पस द हैं और जिनकी दशा यह है कि यदि मोई भश्लील माय उनसे हो जाये या किसी गुनाह को करके अपने ऊपर प्रत्याचार कर बैठते हैं तो अल्लाह उन्हें याद आता है और उससे वे भपने दोपा की क्षमा चाहते हैं भीर अल्लाह के भतिरिक्त भीर कौन है जो गुनाह क्षमा वर सवता है ? और यह वभी जानबूम रर अपने किय पर आग्रह नहीं करते । ऐसे लोगों वा प्रस्युपकार उनवे रय के पास यह है कि यह उन्हें क्षमा कर देगा भीर ऐसे उपवना में उन्ह दाखिल गरेगा, जिनके नीचे नहरें यहती होगी भीर वहाँ यह सदैव रहेंगे।" गया भन्छा बदला है नेक, सलम करने वाला के लिए।

इस्लाम घम मे नर्मों वे स्यरूप पर दो इप्टियों से विचार विया आ सवता है—

(१) ऐर्स वम जिनवा समाज से मम्बाय है, उन्हें रीविव वर्ष वह सबते हैं। मनुष्य परस्पर ग्राय मनुष्यों में जा स्ववहार वरता है व वस इसी श्रेणी में आयेंगे।

(२) आध्यात्मिन नम वे हैं जिनना सवप नमान, रोजा, हज और उत्तात स है। मनुष्य नो अस्ताह के प्रतिरिक्त निर्मा नी पूजा-दवारत मही नर्रा पाहिए, पत्ताह ने प्रतिरिक्त नोई आराध्य गर्हों, यह दस्साम थम ना प्रमुख तिद्यात है और इस वर धमल नरना प्रत्येन मुगनमान ना नस्तव्य है। देनों नो

रि—द्वरमान समयूरर--१७३

'तौहीद' कहते हैं और इसी में इस्लाम धम का मूलमृत्र (कतमा) नमाहि (-, "सा इसाहा इस्लस्साह मुहम्मदुर्रसूतक्लाह ।" मर्थात् अल्लाह के किंद्र को पूज्य नहीं—इवादत के योग्य नहीं, मुहम्मद अस्ताह के रमूल है—दौर याहक हैं।

जय हम सामाजिय क्यों की भीर ब्यान देते हैं तो निस्न बार्ड धार आती हैं। इन्हें भी अल्लाह वा भादेश मानना चाहिए—

- (१) माता-पिता के साय, सद्व्यवहार करो, यदि तुम्होरे पान उन्हें से नोई एक या दोनो बुद होकर रहें तो उन्हें उक्त तक न कहो, न उन्हें किया, कर उत्तर हो, वरन् उनसे सादर बातें करो, नज़ता और दवा के बाद उन्हें मामने मुक कर रहो और हुआ करो—परवरदिगार । उन पर दवा का किया है। जिस तरह प्रेम, दवा, करणा के साय उन्होंने भेरा पालन-पोगण विवा है।
- (२) अपने सम्बर्षियाको, याचनाको, अनावों को, दीन निभनको अपना हकः—प्रविकार दो ।
- (३) मितल्ययी बनी, अधिक या फ़जूल व्यय करन बान फ़तान क भारी हैं और भैतान ने अपने परमारमा का एहसान नहीं माना ।
- (४) बलास्वार में पास भी न फटमो, यह बहुत ही मुगा कर्म है मीर बहुत ही बुरा मार्गे है।
- (४) मााप के मान सम्पत्ति के वास मस जामी, एक उत्तम प्रस्ट माण अपनामी जब सक कि यह वयस्यता की प्राप्त न हो।
- (६) प्रण मा बनन की पास दी करा, निसंदेह यमन क बारे में दृष्ट्र उसरदामी होना पड़ेगा।
- (७) पृथ्वी पर अकड कर मत चलों, म नुम पृथ्वी की रिशार्ट कर सबसे हो, न प्रयोग की उच्चता सक पहुँच ग्रक्ती हो।
- (=) गता धगना हाम नग्दा से यांच कर रनों और गड़ा हिंदू में हो गुना दोड़ दो कि भराना, निग्दा, वियमता का क्विनर अगे। तेरा गर्व जिमन सिए चाहुता है, रोजी का विस्तार करता है और जिमने तिए वाहुता है
- को गीमिन कर देना है।

 (ह) सपनी समान की धरिहता के बारण हरना मु क्यें, अ^{रणाई} सबसे सम देने सामा है, सनको हाजा एक बहुत अदुरास है।
 - (१०) किली की मारत उच्च मण करता

- (११) किसी ऐसी वस्तु का झनुकरण मत करो जिसका तुम्हें झान न हो । नि सदेह झौख, नाक, कान, हाय, दिल—सव की पूछ-गछ होनी है ।
 - (१२) मजदूर की मजदूरी उसका श्रम सूखने से पहले दे दो।
- (१३) अपने नौकर के साथ समानता का व्यवहार करो, जो स्वय खाम्रो वही उसे खिलाम्रो, जैसा स्वय पहनो वैसा उसे भी पहनाओ ।
- (१४) नाप कर दो तो पूरा भर कर दो, तोल कर दो तो पूरा, ठीक तराजू से तोल कर दो।
- (१५) ग्रमानत मे खियानत—वेईमानी मत करो । कुरमान म पहा गया है—

मन लिमला सालिहन मिन जिकरिन घव उसा य हुवा मुमिनुन फला नुहयीयप्राहू ह्यातन तिथ्ययः। वला नजजियप्राहुम घजराहुम विशहसनि माकानू यग्रमालून।

अर्थात् व्यक्ति जो नेक ध्रमल करेगा चाहे यह स्त्री हो या पुरुष, वशर्ते कि हो वह मोमिन (ईमान, विश्वास रखने वाला) उसे हम ससार मे पवित्र जीयन व्यतीत करायेंगे और आसिरत मे—पुरुलोक मे ऐसे लोगा को उनके उत्तम कर्मी के अनुसार प्रस्तुपकार या प्रतिकल प्रदाने किया जायेगा।

'सूरे कहफ़' मे अकित है—"इप्रत्वजीना ग्रामनूय ग्रामिसुस्मालिहाति इप्रा ला नुजीउ अजरामन अहसना अमाला"—जा ईमान सार्मे गौर नेर नाम परें तो नि सदेह हम सस्यम करने वालों के फल नष्ट नहीं किया करते।

एक सच्चा मुसलमान यह आस्या रसता है वि मनुष्य का मुक्ति प्राप्त व रने के लिए अत्ताह के निर्देशन में कम करना चाहिए, मुक्ति को प्राप्त के करने के निर्देशन में कम करना चाहिए, मुक्ति को प्राप्त के लिए मनुष्य को आस्या के साथ कमशोल रहना होगा। यह प्राप्ता आरक्ष दोनों का सयोग धावश्यक है। जीवन को धास्यामय बनाना होगा, बिना आस्या के कम और बिना कम के धास्या बेकार है। केवन कम, केवल आस्या का प्रथम केवर मुक्ति प्राप्त नहीं को जा सकती। इस्लाम में अप्यानुकरण को पनप प्रथम से कर मुक्ति प्राप्त नहीं को जा सकती। इस्लाम में अप्यानुकरण को पनप नहीं किया गया। दिनान के पीच तस्य हैं—(१) अन्ताह (२) पगम्यसें की नहीं किया गया। दिनान के पीच तस्य हैं—(१) अन्ताह (२) पगम्यसें की परम्पत (३) पम प्य (भूरपान, बाहिल धाहि) (४) दबदूत (४) धातिरख या परमों को कर विदेश का प्रयान पर विदेश से स्वाप्त माना जा सकता है।

जहाँ तक धार्मिक या भाष्यादिमन व मों ना सम्या म है जहें 'हर्गु----' वहा जाता है। रोजा, नमाज आदि इन्हों मे सम्मितित हैं। इस्तार हरें भे भाष्याया पर यह फर्ज है कि (१) वे दिन में पौष समय नमाउ क्षा करें १ भा में एक महीने तक (रमजान के महीने में हो) रोजा रहें, (१) हरें सम्पन्न हा तो जीवन में एक बार अवश्य 'हज' करें, (४) भ्यनी वादिक प्राप्त करें। इन भावश्यक कर्मों के द्वारा आध्यारिक हो। में प्राप्त हो जोती है। ये इस्ताम के पार प्रमुश वर्म-स्तरम हैं।

खुदा हमारी नमाज या भूसा नहीं, नमाज के द्वारा मनुष्य के सीर के स्ववहार में परिवतन होना आवश्यक है। नमाज द्वारा विस्त बात श्राप्त के आगी चाहिए—(१) इसके द्वारा घत्लाह थे सित्तत्व धीर उसके पुत्ती के किन में मनुष्य की साह्या हद होती है। आह्या प्राणों में पुनिमत जाती है। किन मा एक अग यन जाती है। (२) नमाज ईमान की जीवित, साजा रगडा है। (३) इसके द्वारा मनुष्य की महानता, उच्चावरण, श्रेष्ठता, घराष्पा की विकास, सौंद्य की तथा प्रकृति की माधा-उमगों को पूरा करन म मनुष्य की सहाता परती है। (४) नमाज हृदय को पवित्र करती है, द्वारा को सहात करती है, सात्रारमा को सकेत तथा जीवित रखती है, धारा को धार करते हैं। (१) नमाज के द्वारा मनुष्य की अच्छाइमी प्रकट होती हैं धीर महुष्य अपिय वारों से समाज के द्वारा मनुष्य की अच्छाइमी प्रकट होती हैं धीर महुष्य अपिय वारों से समाज हो जाती हैं।

रोज मनुष्य को महलाह से प्रेम करना सिलाता है क्यों हि राश के इस महलाह की प्रमुख की स्मार की स्मार की प्रमुख की स्मार की स्मार की सिलाता है। दमके द्वारा मन्मर की सिमार को प्रमुख की आत्मा को प्रिकृत करने करता है। उसे मृतुक्ति की वन व्यतीत करने का पाठ विष्याता है, सब उन्हों तथा नि स्वापता का माय उसम करता है। इस्ताप्ता का, इतिमा का कर करना निर्मा को सुन्य की स्मार की सुन्य की सिमार की सुन्य की है।

'जनात' दरनाम ना प्रमुख स्तानम है। इस न्या ना भाव हो। 'वायन'

रै, लेनिन व्यवदार में वादिन दान—वाहे प्रायो-मैंगों के नव में हो, नाई वार्कि के—पदार्जी से नव से हो, तरीया नो देश है। मिनिन दमसे दानशिना के नव कुण देन, साम्माधिमन जुदेन्द, गिलि भावना सा गानिन है। यह दरनाह है दिया जाता है, नोई सान्तारी देशन नहीं की भावना में है। सानव ने दें यह पून सम्बी धामायित है। बादिन साम ना नम ना दाई मिनिश पान देना, गैराय नाना प्रतियान है। यहांच हमनान को देनी व्यक्ति कार्य सानो सायग्यन नार्यो का पूरा करने के लिए नुस्त मी में हो। साम हिंदिनों यो जकात देने मे प्राथमिकता देनी चाहिए। जकात देने मे गव या प्रदशन नही करना चाहिए।

'हर्ज' इस्लाम का मतिम प्रमुख स्तम्भ है। हज प्रत्येक मुसलमान स्त्री पुरुष पर फज है जिसके पास म्रायिक, शारीरिक, मानसिक सम्पनता-समयता है। इसे इस्लाम धम का सर्वोत्तम और महान् सम्मेलन समभना चाहिए, प्रमन व शान्ति की अन्तर्राष्ट्रीय का फोन्स है। इसके द्वारा इस्लाम वा सावभीम स्वरूप उमर वर सामने भ्राता है। मानव प्रेम का, समानता का, विश्व-व युता का इससे उत्तम रूप अपन्न नही मिलता। हज के द्वारा मक्का, मदीना म्रायि की यात्रा करके हाजी लोग उस युग का भी स्मरण करते हैं जिस युग में हजरत इब्राहीम ने मक्का का निर्माण विषया था। पैगुम्बर मुहम्मद साहय ने जीवन व्यतीत किया था, सकत समाज मे भ्राध्यारिमकता की ज्योति जलाई थी।

इस्लाम धम के अनुसार मनुष्य को अपने वम करने में पूण स्वत त्रता है, उसे माग दर्शाया गया है, अस्लाह की किताव मुरजान के द्वारा भीर पग्रम्वर मुहम्मद साहव के जीवन के द्वारा । उसे अच्छे-मुरे की सजा अवश्य मिनगी । खुदा को ओर से निमुक्त फरिशते उसके प्ररोक कम वा लेखा-जोखा दर्ज गरत रहते हैं और अयामत के दिन, योमे महशर में उसके कमों का विवरण— एमालनामां उसके हाथ में होगा और सदनुमार उसे स्वर्ग, ननन में दाला जावगा, उसे कमों का पूरा-पूरा वदका दिया जायगा। यह अवश्य स्मरणीय है कि यदि नाई अपने किए पर परचालाप करे, क्षमा मांगे और वसा मुनाह न करें तो अस्लाह उसे क्षमा कर देता है क्योंकि वह 'रहीम' और 'रहमान' है, यह द्वानिधि है, कृपासागर है। यो अस्लाह सबसक्तिमान है, उसकी इच्छा के विना पत्ता भी नहीं हिल सक्ता। मनुष्य को अपने आपको अस्लाह के वयीन समस्वर उसकी खुनानूदों के लिए कम करने वाहिए और उस मनुष्य को सबस्थित मनुष्य कुरालान व इस्लाम की दृष्टि में समभा आयगा जिसके कम उत्तम हैं, जिसका आवरण अस्ट है। "इपलाहा सा युगियिमा वि कोमिन हता युगियर मा वि समुझिहिम।"

नि सदेर अल्लाह विसी जाति की दशा को उस समय तक परिवर्तित नहीं करता जब तक कि वह धपनी दशा को नहीं परिवर्तित करती।

पाश्चात्य दर्शन में क्रिया-सिद्धाल

🛘 याँ० के एतः वर्ष

भारतीय दशन में कम के प्रत्यय का प्रयोग जिस धव में मितरा है है वर्ष में पाम्यास्य-दशन में नहीं मिलता। ऐसा इसलिये है कि भारनीय स्केंग में चार्वारों को छोडकर सभी दाशनिक पुनजनमं में विश्वास करते हैं। इन पुनजीम भी ध्यारपा ने रूप में 'समें' ने प्रत्यय की भारतीय दशन में सरकी गया है जबकि पाश्चारम दर्धन में ऐसा नहीं है।

त्रिया-दशन पाश्चास्य दशन शास्त्र मी एव नवीत शासा है। हर-मीगांसकों के मतिरिक्त मारिक्यानिक, ममाजनास्त्री एव विधिनान्या भी जिल मम पे प्रत्यम की व्याग्या में किन रसते हैं। तत्त्वमीमांसको की की का स्वतंत्रता एव उत्तरदायित्य मादि वर्म से सम्बन्धित समस्यामा तक हो हो वि थी । सम्बालीन वामनियों की रुपि इसमे है कि वर्ष की क्यांन्या कारक ना के रूप में की जा सकती है या गहीं ? मुद्ध दार्शनिक मानव प्रिया की स्थानन रारण-काय के रूप में करते हैं तो दूसरी सोर साय दार्गनित मानव विभारत नो अग्य प्रकार की घटनाओं से संचाये रमने के सिर्म तिया समजा हम र क्यास्या मनिप्राय एव हेतु लादि प्रत्यया द्वारा गरते हैं।

इस संविष्त सेस में हम मानव निया/रम (Hurun schor) के स्वर्त एवं जतनी कुछ समस्यामी तथा न्यास्या मणने पाने कुछ सिबा^{लों का कर} सक्षिष्त परिषय प्रस्तुत वरिये ।

प्रतान व्यक्ति 'निया' नरता है यहि नह देहिन हो (अंगा नि मंगी में गति, श्म वटाना, बोई भीज सरीरा।, पुत बनारा, दूतरे स्वाल श्री दश्या बरना मा एतको हेंगी वटाना मादि। मा मामसिक (बदाएरमा हिन्दें गगरमा का मगापान करमा विभी रहस्य को छुनावे रसमा आहि) । मेरिक सी लस्य कि 'मगुरम दिमा करते हैं" इस यात की मार द्रारण नहीं करण दि

देशारि नगवाच दर्गत से भारतीय देशती की मीत करें विद्यान पर निवेश की थितमा वर वही विकारिकामा के अप के विशा नर स्थापक विमान विभाग है। भूगिक क्यों के जान में किया कार्रीनिंदन है बार इका कर्य कीर बारपर्य है दारा की नममुद्दे में बारवान विद्या नियान स्ट्रांस्ट के सबार है। इसी क्षेत्र के कई हैं करें Ret frat mi ter 2 1

मानव शिया को लेकर कोई समस्या नही है। मनोबैनानिको, विधिषास्त्रियो, समाजशास्त्रियो, के लिये 'त्रिया' वह व्यवहार है जो किसो लक्ष्य की ओर उन्मुख होता है। लेकिन 'त्रिया' के बारे मे प्लेटो से लेकर आज तक के दाशनिक विभिन्न प्रकार के प्रश्न उठाते श्राये हैं। त्रिया के सम्बच्ध मे प्रमुख रूप से पाँच प्रकार के प्रश्न दार्शनिकों ने उठाये हैं। ये प्रश्न हैं —

- १ प्रत्यवात्मक प्रश्न (Conceptual) जैसा नि 'मानव किया पया है, 'व्यक्ति (Persons) पया कर सकते हैं ?' अथवा 'व्यक्ति ने किया की' ऐसा करने ना नया अथ है ? तथा 'ऐसा नहने का नया प्रथ है नि एक व्यक्ति किया कर सकता है ?'
- २ व्याख्यात्मक प्रश्त—मानव त्रिया की व्यान्या से सम्बिधित प्रश्न जसे नि 'क्या भीतिव शास्त्र, जीविवज्ञान, ने सिद्धा त एव पद्धति मानव त्रिया मो सममने के लिए पर्याप्त हैं ?' 'क्या वनानिम प्रत्ययों में इतर विन्ही माय प्रत्ययों जैसे कि सोहें भ्यता (purposiveness) एव लक्ष्यों मुखता (goal direct edness) जैसे प्रत्ययों की मानव त्रिया की व्याख्या के लिए क्या मनिवायता है ?
- ३ तत्त्वमीमांसीय प्रश्न-जैसे कि 'क्या सभी मानव त्रियाएँ उत्पन्न की जाती हैं'(are caused) ? क्या मानव त्रिया उत्पन्न की जा सकती है ? इस प्रकार के प्रश्नो का सम्बन्ध इच्छा-स्वात त्र्य की जटिल समस्याओं स है
- ४ ज्ञानमोमांसोय प्रश्त—जैसे वि क्या निरोक्षण या कि ही ग्राय सापनों के द्वारा हम यह जानते हैं कि हम जिया कर रहे हैं ? "हम वैसे जानते हैं कि ग्राय व्यक्ति जिया करते हैं ?"
- १ नीतिशास्त्रीय एव परा-नीतिशास्त्रीय प्रश्न-इस मोटि में जो प्रश्न माते हैं वे हैं—मया त्रिवाएँ मयया उनवे परिएाम मच्छे वा युरे हाने हैं? तथा ऐसा महने वा वया अब है 'वि ध्यक्ति मपनी त्रिया या उनवे परिणाम के निए उत्तरदायी है?'

यह बात स्पष्ट है कि त्रिया से सम्बिधित प्रत्यमात्मक प्रकृत (Conceptual questions) ही प्रमुख प्रकृत हैं । त्रियासों की व्याम्या, नियासों के कारण, त्रियासों का नान, त्रियाओं एवं उनके परिणामों य मून्योका के लिए गर्यप्रधम यह जानना आवश्यक है कि 'त्रिया' का बया अप है है दूनरे घरण में, त्रिया के स्वरूप से सम्बिधित सिद्धान्त का स्थान साहिक दिल्द त्रिया के स्वरूप महत्त्रमा महत्त्रमा मानी सोसीय, नीतिक एवं परा-नीतिक (mo o-ethical) निद्धान्तों से पहले आता है। अत हम गवप्रधम त्रिया के स्वरूप एवं विवश्य (de-cilp-loons) से सम्बिधित समस्यासों पर विचार करेंगे।

उठाना) मो प्रकृति मी प्रित्नयाओं (जैसे कि वृदों मा यास्पीहन हो भे विभेदित मरती है। मयोंकि उनमें मर्ता ने बारे म मनाता आपश्चम भी मोर न वहाँ उत्तरदायित्व मी बात उठती है।

क्षियाएँ बनाम नावावेश (Passions)

त्रिया वह है जिने वोई यक्ती गरता है। इन क्यन में वह मार कै हि। इस त्रिया वा उनने यक्तीयन (agoncy) के एक उदाहरण के रूप म प्रम्पूर कर रहे हैं। त्रिया इसी नारण कुछ घटित होने (happens to) से भिन्न है। त्रिया इसी नारण कुछ घटित होने (happens to) से भिन्न है। त्रिया उसे ने जना नोचे बठना (क्योजि वह समजीरी वा अनुभव करणोई) से उसमें किन में (प्योजि उसवा पर केले के दिलने पर एक एका ए) मिन है। युछ मन्य बात ऐसी हैं जिहें क्या गरता है सेनिन वे क्या है। विभाग करी है। इस बात की समभने के लिए निमा विभेशीकार्य विवार की जिला

हियाएँ धनाम मात्र स्पवहार (mere-belinvlour)

व्यक्ति ऐसे बहुत में व्यवहार नरता है जिनके मत्ती में बारे में विव" नहीं स्थित जाता । देश प्रकार में मरने (doings) मो प्रिया की मार्टि में माँ रसा जाता । त्रिया निशी में नाम घटित होती है (happers to come con) ममना मुख नरना पढ़ता है (just happens to do) न निगरीन क्षत्रश्र में एम प्रमाण (tom) है जिसन होने पर (व्यक्ति) नियतन कर समा है।

हिपाएँ बनाम पवबसान (terminations)

मर्सा तियाएँ (activity value distening for locking the searching for) तथा उपलब्धि तियाएँ (achievement verbe किन्ने किलावा (inding) म नेद है। प्रथम प्रकार की वर्गाट, विचार्म की प्रशिच करती है सेविन दियोग कोटि (को बेयल रिमा का परिचाम है) गही दर्श के उदाहरण में कर में येवाहिक गहरारों म भूगत महा विचार है सहित पृत्य का में मेंवाहिक गहरारों में भूगत महा विचार है सहित पृत्य का में मेंवाहिक सहस्ता की स्थान का विचार है है।

संवम रताना (refraining) बनाम किया न करना (pon action)

जिन्दिनास्त्य या प्रतियता (fraction) व की महत्वपूर्ण कर्यों है।
प्रताप है सदम रसनार। विभी महत्वपूर्ण स्थान न वार्षणाद करने देवे
भनाद के बारते में प्रदानन के बार्ष क्षत्र की माहतान मेदम राजित गनाइका है। दूसरे प्रदान का विस्तानास्त्य किना न कर है (क्लाक क्ला) की कारि में मारा है। प्रदादना के क्ला से त्या में क्ली तर ब्रीडन तम क्षी है

PAT BERAD, Wil to fortem from a 2 2 minute welle met

हिं कर रहा होता है। यह निर्व्यापार किसी प्रकार का 'करना' (doing) नहीं है। हा इनके करने में में किसी प्रकार सिक्य नहीं होता। अत सयम से मिन है।

क्रियाएँ बनाम मानसिक क्रियाएँ

7

श्रिया मे दहिक पहलू भावात्मक रूप मे कूछ करने के रूप मे या अभावा-रमक रूप में सयम रखने के रूप में भवश्य होना चाहिए। भत विगद रूप से मानसिक त्रियाएँ जो पूर्णत आन्तरिक (internal) होती हैं, त्रिया की फोटि मे [ा] नही आती। बाह्य मीखिक स्वीकृति देना त्रिया ह नेकिन स्वय मे 'मीन स्वीकृति देना' (tacit assent) श्रिया नहीं है । चिन्तित होना स्थय मे श्रिया िं नहीं है यद्यपि परिवलान्त रूप से बदम बढाना किया है। प्रत्येक किया ना बाह्य शारीरिक पहल (Component) होता है तथा इसमे किसी न किसी प्रमार भी पारीरिक त्रिया निहित होती है। त्रियाएँ ध्यक्ति अर्थात् दिहफ (Corporcel) शरीर यक्त कर्ता क्रिया करता है।

विया नो विशात वरने के लिए किया को विशात परने वाले निम्न तत्वो पर विचार करना चाहिए -

- १ कर्ता (egent) इसे (क्या मी) विसने क्या?
 - २. त्रिया प्रकार (act type) उसने वया किया ?
 - ३ फिया करने की प्रकारता (modality of action) उसने किस प्रकार से विया?
 - (अ) प्रनारता की विधि (modality of manners) कीविधि से उसने विया।
 - (व) प्रकारता ना साधन (modality of means) उसने निम साधन द्वारा इसे विया।
 - ४ त्रिया की परिस्थिति (setting of action) विस संदन म उसन इसे विया।
 - (म) मालिक पहलू-उगने इसे बच विचा ?
 - (य) दैशिय पहलू-इसे उसने महा किया ?
 - (स) परिस्थित्याहमय पहल (Circumstantial aspect) रिन परि-श्चितियों में उसने इस विया ?

क्सा किया प्रकार तथा विदा नरने का गमय शीनो ही किया के काल के निव पर्याप्त है महिल प्राप्त मे मही ।

Nicholas Rescher-On the Characterization of Actions ł Nature of Human Action Edited by Myles Brand 5th 273-27 ₹

- ४ किया की युक्तियुक्तता (rationale of Action), रहे इंडेक्ट
 - (म) कारणता—इसे गरने के पीछे क्या कारण पा ?
 - (म) पूणता (finality)-शिम टहे हम (alm) से उसने देवे रिया 1
 - (स) अभित्रावारमन (intentionality)—िकस प्रेरणा मे उडरावे

िन में किया ना न से व्यक्ति या समूह (भीड, सस्या, पारिकारेण) है। वित्या न रने ने योग्य है, हो सनता है। समूह निभाजित रूप से (लंडाकेर को) या व्यक्तिगत रूप ने प्रथमा सामृहित रूप से वित्या कर सनता है।

त्रिया के प्रकार

रिया की प्रकारता रिया के विभेषणों में ताल होती हैं (बैठे हितेश्री हैं हाप मिलागा, हस्ते से हाप मिलाना) प्रकारता ने पाणार पर कर्ता की का तिक रिपति का पता सनता है।

पोनिश्मति का पर्यावरस्य, बास, स्थात एव परिस्मिति क्रिप् के हरू है। (setting) को निर्पारिय करते हैं।

न गां में फिला नवों की ?' इस प्रका की बवाइमा में काश्याना कुरेन (finality) एवं प्रकार का स्वार क्या जाता है जम कि तेशिक, स्टेट्टिं व्यापकर/सम्वारे थाति।

निया की पुलिश्यामण के विशेषी हुए (वैसे कि टॉन्डर किसी सर्वेत्मात्र) और विश्वा के प्रवार, अवहरण (१४००० कर स्व विशिवकि हिंग तरवंद के अवदासक स्वरूप कर समाण नावते हैं। स्मिति के अस्टर, हैं। पर्वे हैं हिंक एव मानसिक परस्पर सम्बन्धित पहलू हैं) के समान त्रिया के बाह्य हैं (देहिक एव निरीक्षणीय) तथा मानतिरक (मानसिक एव मनिरीक्षणीय) परस्पर सम्बन्धित पहलू हैं । त्रिया के 'बाह्य' पहलू वा सम्बन्ध उसने वया (What) किया तथा कसे तथा किस परिस्थित में किया, से हैं जबकि आ तरिक पहलू का सम्बन्ध उसकी मानसिक स्थित (विचार, अभिप्राय, प्रेरणा आदि) से हैं।

कत्ता ने 'बया फिया' और 'बयों किया' में भेद की वात उठायी जाती है। दूसरे शब्दों में त्रिया के वरान (description) एव मूल्याकन (evaluation) के बीच एक विभाजन रेखा खीचना, सिद्धान्तत सम्भव भी है तथा व्यावहारिक रूप से वाळनीय भी।

पसीमित विभाजनशीलना

सामा मापा में व्यक्तिगत फियाओं (individual actions) जैसे 'ताले में चाथी पुमाना' तथा जटिल फिया में भेद सर्वविदित हैं। बया यह भेद स्वीकार करने योग्य ह ? बया प्रत्येक फिया वास्तव में प्रियामी का एक सिलसिला नहीं हैं ? बया सभी फियाओं को सजड इवाइयों (Components) में विमाजित विया जा सकता ह ? बया विविचता (जैसा कि जीवों के विरोपामास में हैं) सीमा रहित नहीं हैं ? सभी फियाओं को विभाजित नहीं विया जा सबता। विभाजन की भी एक सीमा होती हैं जो कर्ता वी मानसिव स्थिति पर आधारित ह ।

दो प्रमुख तिया उक्तिया एक व्यक्ति ने तिया मी' तथा 'एक व्यक्ति तिया मर सकता ह' के अर्थ को विक्षेपित करने या निर्धारण करने की दो विधियों हैं। प्रथम प्रयास में मानन तिया को कि ही प्रवार के परिवतनों या पटनाओं में 'पटित' किया जाता ह। भाषायों देटि से इस बात का इस प्रकार कहाँगे—तिया उक्तिया (action talks) को मित्रया-उक्तिया (non action talks) में विक्षित करने का प्रयास करना। तिया उक्तियों को इस प्रकार विक्लेपित करने के उत्पास की इतर तत्रीय विधि (oxtra systemic) कि हो कि 'व्यवहारवार' (यहाँ ध्यवहार का मोटे छव के माय ह कोई भी दिहन परिवर्तन या प्रतिया) जो मानव त्रियामों को स्यावहारिय पटनाओं ने सादाश्य करता है, देस उपानक का उदाहरण हैं।

हितीय उपायम के भनुमार मानव निया की व्याच्या त्रमबढ रूप से (systematically) की जाती है। दूसरे घटने म इस उपायम के धनुमार त्रिया मुक्तिया की सरफ्यारमक तत्र भ्रषवा कला (calculus) द्वारा स्थाएया की जाती ह।

क्रियाओं की व्याख्या परने वाले कृद्ध सिद्धान्त

त्रिया से सम्बन्धित सिद्धाना का महिल्ला पश्चिय दन से पूत्र हम विटगस्टीन के इस क्यन का सें- मैं स्वयना हाम उठाला हूँ ' इस सब्द से समर हम इम तथ्य को कि भेरा हाथ ऊपर जाता है या उठता है का क्षेत्र क

वप्य क्त समस्या को समभने में निम्न पांच शिदान्त स्ट्रापक है-

- (१) मानतिक घटनाएँ क्रियामों के कारण के रूप में (Mar. 4 करण es tho cousos of actions) इस हरिटकोण में अनुसार प्रमित्रावासक रिय्ये हैं को विनिष्ट प्रकार को मानतिक रुप्पर्य पा व्यवस्थामों हारा उत्पान होती हैं। इस दृष्टिकोण के अनुसार को इस हाय उठायां निया का इससे पहले की बारणारमक घटना में क्रिक रूप विमेदित किया जा सकसा है। ये कारणारमक घटना में क्रिक रूप विमेदित किया जा सकसा है। ये कारणारमक घटना में कि प्रकार को कारणारम का प्रकार की कारणारम का प्रकार की कारण हैं, इस प्रकार का उत्तर इस सिद्धांत हारा यह कहनर दिया जा महन्त्र की सुस युक्तियों देना, निराय लेना, युनाव करना अनुसा विचा के बारे देना करना हो वारणारमक घटना है।
- (२) वर्त्ता (Agency theory) इस निदान व बनुगर हो। वा कोरण पटना न होनर स्थयं बत्ता होना है। जब में किया करता हुट है ही गनि का बारण होता है।
- (१) निष्पावन सिद्धान (Performative theory)—हम निद्धान है सनुगार इस कपन —'पति एक सिन्धानासमा निया है'—इन तराद हिंदी का पर्यान करना नहीं है धीर नहीं यह जाता है कि करनुने हैंगे है बदर्व किसने किसे उरावा किया। बहित इसका मासमें यति के निष्ये कर्या पर प्रान्त सामू करन की निया का रिपादन करना है।
- (४) सहय हिमामों को स्थान्या के क्य में (Goa's as (ha sa'dea'n') of action-) . बुद्ध दार्शनिक यह मानत है कि बुद्ध हमी बाते है का हिमें हों को जिला बनागों है। इन विचारका के समुगार मित को नगरमा कर के स्थान में स्वाकर करारी चारिये। पूर्व स्थित कारचा जाते कि कराया या बार समाम में स्वाकर करारी चारिये। पूर्व स्थित कारचा जाते कि कराया या बार समाम कर्ता द्वारा विचा के स्थारमा करना दीक मही है।
- (र) हिमामी का शवसींत्रक वर्गन (Contental section) में के 1908)---इम निमाण के मनुमार मींग मिलामान्यक हुए हैं है इस इंग्ला वर्गन निम्मी मानकों सबसा चलों सा रही बीजिया के हुआ दिवा निमाल है

३०

जैन कर्म साहित्य का संक्षिप्त विवरगा

🔲 श्री धगरचाद नाहटा

विषव मे प्राणीमात्र मे जो अनेक विविधताएँ दिखाई देती हैं, जैन धम के अनुसार उसका कारण स्वकृत कम हैं। जीवो के परिणाम व प्रवृत्तियो मे जो बहुत भातर होता है, उसी के अनुसार वमवाब भी अनेव प्रकार को होता रहता हैं। उसी के परिणामस्यरूप सर्वे जीवो व भावो आदि की विविधता है। जैन धम का कर्म-साहित्य बहुत विशाल है। विश्व भर मे मन्य पिसी धम या दशन ना कर्म-साहित्य इतना विशाल व मौलिकतापूर्ण नही मिलता । **प्**वेताम्यर **भौ**र दिगम्बर दोनो सम्प्रदाय मे नम-साहित्य समान रूप से प्राप्त है । वयोंनि मूलत १४ पूर्वों में जो आठवा कम प्रवाद पूर्व था, उसी के माधार से दोनो पा कम साहित्य रचा गया है। यद्यपि श्वेताम्बर भागमो मे यह फुटबर रूप से व मिक्षप्त विवरण रूप से मिलता है। पर वर्म प्रवाद पूर्व आदि जिन पूर्वों के माघार से मुल्य रूप से क्वेतान्वर एव दिगम्बर साहित्य रचा गया है वे पूर्व ग्राथ लम्बे समय से प्राप्त नहीं हैं। दिगम्बरों में पट खण्डागम, गपाय प्राभृत, महाबध बादि प्राचीनतम पर्म-साहित्य के प्राथ हैं तो प्वेताम्बरों में वध करने, मम प्रकृति, पच सग्रह मादि प्राचीन ग्राय हैं। इन मबरे भाषार मे पीछे मे मनेक शाचार्यो एव मुनियो ने समय-ममय पर नये-नये ग्राम बनाय भीर प्राचीन ग्रायों पर चुर्णी, टीवा भादि विवेचन सिखा। आज भी यह प्रम जारी है। हि दी भीर गुजराती, में भनेग प्राचीन कम शास्त्र सम्बाधी प्रामा भा भनुवाद एय विवेचन छण्ता रहा है। भीर नये यम-साहित्य मा निर्माण भी प्राकृत एव गरपृत में लाखी मलीय परिमित ही रहा है। यदापि इस सम्बन्ध मे सम्भीरता पूरम मनन भीर मनुभवपूरा मिभव्यक्ति भी बहुत बढी आवश्यवता है।

ष्वेताम्बर और दिगम्बर कम विषयन प्रामों भी एक सूची अन् १११६ क जुलाई अगस्त के 'अंत हितेयों' के अब मे प्रकाशित हुयों थी। श्री वान्ति विजयओं में किय्य श्री चतुर विजयजों और उनके शिय्य श्री पुष्य विजयजी ने समी सूची तयार करते में बाफी श्रम विद्या था। उस सूची को पढित मुगतालकों ने पिपान प्रथम कम पा चाह्याद वे परिशिष्ट में श्रमाणित की थी। इस्ते याद कम माहित्य सम्बन्धी एवं चहुत ही उन्लग्नीय क्या वस्त कर होगलाल कार्यक्रम ने पास निपुत मुनिकों और श्री मिल मुनिकों को प्रकाश विद्या स्थान दसं प्राय मा एप अम 'कम सिद्धांत मध्यापी साहित्य' है माम महा लें में भी मोहनमानजी जैन चान भण्डार मूरत से प्रवासित हुमा द, ११०६० में मनाम्बर जोर दिवस्तर परम्परा के चात मोर प्रवासित हुमा द, ११०६० में मनाम्बर जोर दिवस्तर परम्परा के चात मोर प्रवासित भम्माण महित्य मध्य पी विवस्ता में हैं। उसके बाद ने पूर्जी में दिवस्तर हैं हैं। जसके बाद ने पूर्जी में दिवस्त सम्बर्ध में विवस्त जानवारी प्राप्त करने में लिए एर गुक्रानी मर्मण पाहित्य। यहाँ सी उसी में ने आधार में मुनि भी निरमानस्व दिवस्त्र में माहित्य मु सिक्त दिवस्त ने साहित्य मु सिक्त दिवस्त में नाम स्व मु पुस्तिका तैवार की मी, वा कर्र जायार में मिनास मिनास साहित्य में सिक्त दिवस्त दिवस्त जा रहा है—

(१) यय शतक

त्री शिवशम मूरि रचित इत ग्राय पर ४ भाग्य नामन विवस्त है। यहर ग्राय १४१३ वनान परिमित है। उत्तरे अनिरित्त पर्वेश्वर मूरि रेप्त पूर्णी (१), हमचात्र मूरिहत विनयहितापूर्णि, उदय प्रम मृत रिप्तर, हैं पाडेत्स्तिक दिप्पता, ग्रुगरस्त गृरिष्टन भववूरी प्राण हैं।

(२) वर्ष प्रश्ति (सप्रत्णो)

विज्ञान मूरि रचित इस संघ पर एवं सन्ततं गातिव पूर्णी, महर्षां भौर त्वाम्याय संगाविजय शत टोवारी, पूर्णी पर मुनि वण्डमृरि इत हिं है। पर पाइनाल नानजन्द इत मनयनिर्दि टोवा गरित मूर्ण का भावन्त इस्य गया है।

(३) गप्ततिका (मप्तिन)

भगान रिनत दम याय वर यान्तर मास, प्रतियां, यस्य देव हैं है हैं में तुम नीर हुन भाष्य दीना, मनयनिति शुत्र निवृति, नामदेन हुत लिये निवास नीर हुन निवृति, नामदेन हुत लिये निवास निवृत्ति नीर्मेन देशा, नुष्यत्म नृति हुन प्रवृत्ति निवास निवृत्ति ने निवास निवा

(४) रमें प्रकृति बासूत

इम पाप की मानी मुस्सिट पाप कुन रिप्या में शार स्वार्थ पर दिन है। यर मर बार्ग दान प्राप्त करी है।

(१) गनकाम (रण्डामेन्ग)

पत प्रदार की शंका (समस्तिति) से दी स्थानहेत्र वहाँ स्थानी

,(६) पचसप्रह प्रकरण

ं इसे चर्रीय महत्तर ने पाच ग्रायो के सग्रह रूप ६६३ गाया में रचा है। •इस ग्रन्थ पर स्वोपज्ञ वृत्ति भी मानी जाती है। दूसरी वित्त मलयगिरि की है। ः इमके उपरान्त दोपक नाम की वृत्ति २५०० ग्र्लोक परिमित है।

. मसयगिरि की टीका व मूल का गुजराती सानुवाद व संस्कृत छाया प० हीरालाल देवच द ने प्रकाशित की है।

(७) प्राचीन चार कम प्रय

- (१) कमें विपाक गग ऋषि कृत—मूत्र गाथा १६६ । उसके ऊपर अज्ञात रिवत भाष्य, पत्रमान द सूरिकृत ६६० घलोक परिमित सस्कृत वृत्ति, हरिमद्र मूरि रिचत वृत्तिका, मलयगिरि कृत टीका, अपात रिचत व्याख्या व टीका, उदय प्रभ सुरि कृत टिप्पण प्राप्त हैं।
- (२) कम स्तय-मूल गाया ४७, गोवि द गिण्हत, १०६० क्लोक परि-पित टीवा, हरि भद्र कृत टीवा, अनात रचित भाष्य ह्रय, महेद्र सूरि कृत नाष्य, उदय प्रभ सूरि कृत २६२ वलाको था टिप्पण, वसल सयम उपाध्याय कृत संस्कृत विवरण, ब्रजात रचित चूणी या प्रवचूणी।
- (३) बध स्वामित्य—मूल गाया ४४, प्रज्ञात कृतक टिप्पण ग्रीर टीवा, हरिभद्र सूरिकन ५६० श्लोक परिमित्त टीया प्राचीन टिप्पणक पर ग्राग्रासित है।
- (४) पश्चशिति—जिनवल्लम गणि कत, नात्य द्वय, हरिमद्र गरि एत ५५० श्लोक परिमित टीका । मलयगिरि कृत २१४० श्लोक परिमित यृत्ति, यशोभद्र सूरि कृत यृत्ति, मेरु वाचम कृत विवरसा, प्रमात रिचत टीका घौर प्रवचूरी, १६०० क्लोक परिमित उदार ।

प्राचीन ६ वम प्राय माने जात हैं, उनम पाँचवाँ वध शतक और छुरा सप्ततिवा माना जाता है।

(८) योच नव्य चमग्र थ—देवे इ सूरि कृत

इन पर स्वोपण टीका, धाय कहवों के विवरण मालावबोध घादि प्राप्त हैं। सबस घित प्रचार इही वर्मप्राचों का रहा। हिन्दी में बार प्राचा का मनुषाय पर सुसलाकों न घोर पाँचवें का पर कलालपाइबी ने किया है। गुजरानी में भा इनके वर्ष वालावबाप व विवयन एवं पुके है।

जित्रबल्मम सूरियत सूष्टमाय विधारस्य अया साथै शतक भी कार्या प्रमित्र रहा है। इस पर उनके जिय्य रामदेव गणि कर टाका समा अय कर्र टाकार्य प्राप्त है। जिनवा उल्लंख वन्त्रम भारती धादि म किया हमा है। जयितला सृति ने सस्यून मे ४ वर्षे प्राय ५६६ इतोशों में लि है। है भी छोटे-मोट प्रपरण बहुत से रने गय हैं जिनम से १०वी शताना के रंट दवपादजी रनित यमग्रय सम्बाधी साथों के सम्बाध में मेरा तम अवसी प्रपातिन हो चुना है।

दिगम्बर ग्रायो मे पटनगरागम, क्याय पाहर, महावन, विषक्ष गोम्मटसार, मदिससर भीर टायगासार, तिश्रवीसार आदि प्रथ भावना है। पप सग्रह तीन क्यांभी के रचिन अलग-अलग भ्राप्त है। इस कार्य प० माजावायकों ने 'जैन साहित्य के इतिहास' सादि में कार्या विषय प्रकार टाला है।

यतमान भानानी में श्वेताम्बर भाषायों में नर्यायिक एन्स्याप्ति-विजय प्रेममूरि वर्षे सिद्धान्त के ममन भाने आते उहें हैं। उत्ति तथर दार एवं मानागढ़ार भावि प्रत्या की रचना भी। उन्ने प्रयत् व प्रशा के उत्ते समुदाय में कम गामव के विभिन्न रूप में उन्हों पूरी सिप्य मण्डली तथा के समुदाय में कम गामव के विभिन्न रूप में उन्हों पूरी सिप्य मण्डली तथा के उद्योग र नावा, प्रयाप्ति, पर्यश्चियो, आदि महानु भाषों की श्वाच की है । उत्तर की शाम के प्रवास मानी प्रत्य प्रमाण के शाम के स्वत्य भी प्रत्याप्ति प्रत्याप्ति प्रवास मानी प्रवास मानिति विण्डवादा, राजस्थान प्रवास मानिति विण्डवादा, राजस्थान प्रवास मानिति है। इता के हिंग अन्य नावा मानिति के मानित कर्मा है । उत्तर के स्वत्य प्रवास मानिति के स्वत्य के स्वत्य

नवा च कप में लियों, मुकाची, अपेशी में भी सारी सही मां पूरिवर्ष वर्ष मूर्तिया त्य विशास की पर सिता है। सुन हैं। हुए मीप बावे में दूध दे पर सोस बहुत हुए बाय हाता तेय है। इस मारी बहुत हो स्थाद व त्याचे दिया है। मानव से इस साथाल में हवता च कुर ह शल तिया पाने की बार करकार है।

राखेया

कात को नर पुर को नागा, बणात को विभ को सामारी है नाथ परेक्या नाथुकी नाम भीत परे वसु कीयन कारी है का तो में पर बारी की सतत पुछि पति बहु कीवा की हैं। तता अने मुला नात सरवार, क्ये परे समृक्षाण राजी है। ३१

श्राधुनिक हिन्दी महाकाव्यो में कर्म एव पुनर्जन्म की श्रवधारगा

डॉ॰ देवदत्त शर्मा

जैन दर्शन में वर्ग का महत्त्वपूर्ण स्थान है। कम अनन्त परमासुमा के सन्च हैं। वे समूचे लोव में जीवात्मा की अच्छी-पुरी प्रवृत्तिया के द्वारा उसके साथ वध जाते हैं। यह उनकी वश्यमान भवस्या है। बधने वे बाद उनका परि-पाक होता है। यह सत् (सत्ता) अवस्था है। परिवाक के बाद उनसे मुख-दु स एव कर्मानुसार भ्रष्ट्या-पुरा फल मिलता है। यह कर्मी की उदयमान (उदय) अवस्था है।

जैन दर्शन की मान्यताओं के अनुसार जीव कम करने में स्वतंत्र है किन्तु कमफल भोगने में परतंत्र है। अर्थात् फल देने की सत्ता कम अपने पास सुरक्षित रखता है। इस प्रकार जीव जो भी शुभाशुभ वम वरता है उसके फल को भोगना आवश्यक है।

पुद्गल द्रध्य थी झनेथ जातियां हैं जिन्हें जन दर्शन मे थर्गणाएँ बहते हैं। जनमे एक कामए। वर्शणा भी है झीर वही कम द्रध्य है। कम द्रध्य सम्पूण कोक में सूक्ष्म रज के रूप में ग्याप्त है। वही कम द्रध्य सीग के द्वारा आइण्ट होकर जीय के साथ यद हो जाते हैं और कम पहलाने लगते हैं। ये ओव के सम्प्रकासायो धीर मनोविकारो की तरतमता के कारए। धनेन प्रकार के हो जाते हैं। परातु स्वमाव के धाधार पर कम के साठ विभाग किये जा मक्सो हैं जो दम प्रकार है सात्व प्रकार , द दर्शनायरए, ३ येदनीय, ४ मोहनीय, ४ आगुष्य, ६ नाम, ७ गाम तथा द अन्तराय।

जो षम-पुद्गल हमारे पान तातुषों थो मुख्त भीर चेतना को मूच्छित वना देते हैं, वे भानायरणीय कम बहुताते हैं। ये पीच प्रकार के हैं—मिगाना वरण, प्रतभानावरण, अविणानावरण, मन-प्रविणानावरण, सथा क्यपताना वरण। जो वम भारमा वे दर्शन गुण का आपक हो यह दर्शनावरण कहुगाता है। यह र्शनावरण कहुगाता है। यह शो प्राप्त कहारा होंगे है। मुन्द नानुप्रित वेन्यनी कम के हारा होंगे है। सम्पन्त दसन का प्राप्तभाव न होंने दना या जगम विद्यति उत्पन्न करना मोहनीय कम के स्वाप्त करना कर स्ट्रार्शन के है। अपनु वर्ष की को मनुष्य, तियह स्तर का प्राप्त के स्ट्रार्शन के है। अपनु वर्ष की को मनुष्य, तियह सुर्वेशन स्तर का स्तर्भ की सुर्वेशन सुर्व

मृष्टि में जो भाष्यपत्रनम् नैषित्र्य परिलक्षित होना है, यह नाम क्ष्म क कार्य है तथा जिस क्षम के प्रभाव से जीव प्रतिष्टितः प्रथमा अप्रतिष्टितः कु केश्व विसा है, यह गोत्रन में है। अभीष्ट की प्राप्ति में क्ष्मवधान क्षात्रते काला हत्यात्र कम है।

कमी का कापन हो जाने के मुस्ता बाद ही मोई बर्म फाना मन दर्श महीं बरता । इसवा बारमा यह है नि क्रापने के बाद बम मना में नामाहै द दूसरे बारों म नभी ने बाप होन और उनने पानोदन होने के मीच बम हिल्ला में निष्माा माने हैं। जन काम्यों में दम कवाबा का 'समा बहा पर्वाहै। हम के पान देने को उदय कहते हैं। यह दो महह काहोगा है--एना कर्मा प्रदेशीन पाद्यक्ष मा स्ताम पान दकर सहद हो जाता है भी सह क्योदन हैं। है भीर सब बम दिना पान वि हो महत हो जाता है भी नन प्रस्ताम

ियात समय में बहत बार्यों का विवाद हा खाना वर्णात्मा कहता, वाहें हैं मैंने बकान मृत्यु खानुका की जहीं क्या है। एक बार का दूसने करातीय का की हा मार्ग की महत्त्वाण कहा है तथा बार्य की उदार में बा सकते के हार्ग का की बेना जातान है। बार्यों का सबमाय योग जाया है हार मार्ग कियानि है क्या है में गायाना, जाताना है। क्या योग सहिताल मा में हो सकता निकादका है।

का क्य समय ६, जिस क्रीम की मटन कामा है सबढ़े सहसे में

शक्ति प्रकट होती है। यथा—जानावरण के हटने ने घन त जान शक्ति प्रकट होती है। इस परिप्रेट्य मे कहा जा सकता है कि प्रत्येव श्रिया का कोई-न-वोई फल अवश्य होता है। यदि किसी प्राणी वो वतमान जीवन में विसी श्रिया का फल प्राप्त नहीं होता तो भविष्यकालीन जीवन प्रमिवाय है। वम का वर्ता एव भोक्ता निरन्तर प्रपने पूव कर्मों का भोग तथा नवीन कर्मों ना व प करता रहता है। किमों को इस परम्परा को वह सम्यक् दर्शन, सम्यक् प्रान तथा सम्यक् चरित्र के द्वारा तोड भी सकता है। जमजात व्यक्ति मेद, सुप-दु प तथा प्रसमानता सक कम्यक्य है। कम व घ वा कारण प्राणी की रागद्वे प जय प्रवृत्ति है। घत कमकाय एव कमयोग का अधिष्ठाता प्राणी स्वय है। नवीन वर्मों के उपाजन ना निरोध तथा पूर्वीपाजित कर्मों का क्षय दर्शक व मव घ स मुक्त हुमा जा मकता है।

कम प्रवाह रूप से अनादि है। जब से जीव है तब से यम हैं। दोनो अनादि हैं। परिपाक-काल के बाद वे जीव से ध्रलग हो जाते हैं। आत्म-स्यम से नये कमें चिपकने वाद हो जाते हैं। पिछने चिपके हुए यम तपस्या के द्वारा धीरे घीरे निर्जीण हो जाते हैं। नये यमों का बाय नहीं हाता, पुराने वर्म टूट जाते हैं। तब यह ध्रनादि प्रवाह दक्ष जाता है—मारमा मुक्त हो जाती है। जब तब आत्मा यम-मुक्त नहीं होती है तब तब उसकी जाम-मरण की परम्परा नहीं दक्ती।

जैन दशन की इन मा यहाओं के परिप्रेहन में यदि हम आयुनिक हिन्दी महाकाल्यों पर दृष्टि निक्षेप करें तो हम पाते हैं कि इस कमवाद एव पुनजन के सिद्धात से, जो भारतीय सस्कृति का एक अन है, महाकाल्यकार भी अपूने नहीं रहे। यही कारण है कि इस सिद्धान्त का निरुपण अनेक महाकाल्यों में स्पान-स्पान पर हुमा। उदाहरण के लिए मिषिलों शरण गुप्त 'जय मारत' में कहते हैं—

"क्मों के अनुसार जीव जग में पल पाता।"

(प्र०२६४)

ताराच द हारीत धपने महाकाव्य 'दमयंती' म उत्त स्वरंगी ही भारवंग्ता प्रदान वरते हुए बहते हैं—

"निज वर्मों के अनुसार जीव परा पादा।"

(30 TXE)

जोव जो भी मुमामुभ सम सरता है उमरे पन को भीगना पादस्यर है। 'परम ज्योति सहायोर' महाकाच्य में बमवाद के इमा तथ्य को जिल्लिन करता हमा कवि यहना है— "उनही वैसी गति मिलती है, जो मम बापना जना है। होना है जैसा बीज वयन, पस भी तो मिनता वैसा है।"

जीय में गुमाशुम मम ही जाम जामान्तर तमा उसके साम रहते हैं। ^{इस्सी} सन्दर्भ म डॉ॰ रत्नचाद्र शर्मा भपने महावास्य 'नियाद राज' में करते हैंन

(\$0 A52)

'पाप पुष्प दोनों को महते, मुनिवर जन्म-जन्म का साथी।'' (पूर्व रें)

इस सदम में 'शिवचरित' महावाध्यकार निरंजनितह गोगमिर शे मण्ये नो भोर भी ध्यातव्य है-

"जग—जमना माण्यामर्म, शुमाशुभ मर्मोना पल देप। होते वे निक्चप ही प्राप्त, ब्रह्म शक्ति से देव मर्दय।"

त्रह्म शक्ति से देय गर्दव ॥" (पृक्षः) पुत्र्य मर्भो का पन सुन प्रदायक हाता है यही पाग कर्मो का पन स्पृ^{त्राड} दुशः प्रदायक होता है। इस सम्य को पंष्टित अपूर नर्भा अपने माम्यार

भिद्धार्थ में निरूपित करते हुए शहते हैं— "मनुष्य की ओ गति है सुभागुम, विपास है सो सब पूर्व कमें का 1" (१० २३३)

वियोग रामाग्रस शास्त्री अपने महानास्य 'मृतदाव' में उन्ह अभिन्द की हैं। संपृथ्वि बच्चे हुए सहल हैं—

> ''वर ध्रम पद्धाने में म है साम कोई सुद्ध रिच कुलकों को यहाँ चीनते हैं।

(पू० २०१) महाइदि पोहार शमानतार 'सम्म' ना ती रपाट ममियन है-कि वयमान के प्र पुत्र जाम के कमी का ही प्रतिप्रमान है। वे सापन सहाधार 'सहामानकें है नश्ति है---

' नपुत्र का जनमान, महिनाय, पत्र का प्रश्निविद्यन परिष्टाम ।"

(मु॰ १११) रिनो को बस का बल जीव को वर्षमण लोवन से मर्गी को तुवर क्या से बार्ग सिर्मण है। के बस बोद को सामजान स्वार कार का कर निवास कर है। वह स्वे कि वह कारों सामस क, कसे बागतिन कुछ स करते। मुक्तिय जायों से कि

रादे कार्यों के कार्यों का का राजे के लिए हो व्हें राजा हुए कार्याय है। कार्य कार्य कार्य होता है। की न कार्यों कार्य कार्य कार्य कार्य के दिला दिस्सार कार्य के कार्य

```
षाधुनिक हि'दी महाकार्थ्यों मे कम एव पुनर्जन की घवधारए॥ ]
```

ि २३३

है। इसी मा यता को अभिब्यक्ति प्रदान करते हुए नन्दिक्शीर का अपने महा-काब्य 'प्रिय मिलक' मे कहते हैं—

"क्लेश-मूल कर्माशय, वाधन मे बन्धा जीव। जन्मता भ्रौ मरता, उसे कभी न विराम है॥"

(पु०३१०)

िणब तक जीवारमा कर्म बन्धनो से मुक्त नहीं हो जाती उसे बार-बार जाम नेना पडता है—

> "जब तक न कमंहो जाते ह, सम्पूर्णतया निमूल यहाँ। तब तक होता है पुनर्जन्म, निज कमों के अनुकूल यहाँ।"

(परम ज्योति महाबीर, पृ० ४६१) रघुनीर घरण 'मित्र' पुनर्ज म विषयक उक्त अवधारणा मे ही श्राह्मा प्रकट करते, हुए कहते हैं—

> "जब तक कर्मों के बन्धन है, मिलता रहता है जाम नया।"

(बीरायन, प्०१३८) जीव को जीवन-मर्गु से तब तक मुक्ति प्राप्त नहीं हो सक्ती जब सक कि वह भपने कमों का क्षय नहीं कर लेता—

"जब-तक न धर्म धाय होते हैं, तब तक होता धवतरण-मरण। धर्मों के धाय होते ही तो, धर लेती इसपी मृक्ति घरण।"

(परम ज्योति महिद्योर, पु॰ ४७६)

दिनक्र से 'छयरी महाकार्य की निम्नाक्ति पिति भी वर्षि की पूर्वजन्म में शारमा की चोतक है—

"बब, विस पूर्व जाम में उसका क्या सुल छीन लिया था।"

(प्० ३१)

यमं एव पुनजाम की उक्त प्रविद्यारणा का मान्छीय जन-जीवा पर
रिता स्थापन प्रभाव पदा है कि प्रत्येक महावास्त्या के रोगे किली-न किली
रिता स्थापन प्रभाव पदा है कि प्रत्येक महावास्त्या के रोगे किली-न किली
उक्त मद्यारणा का निरूपण हुआ है। उक्त विवेषित महावास्त्रों के प्रतिन्तित
'नेल नरेग्न' (प्० २२२), 'शिदेह' (प्० ६६), 'आंजनेय' (प्० २०२२)
'कत्यात्त' (प्० ६२), 'आत्रवो जीवन' (० १६६६), विरित्नो' (प्० २०१),
'योगा' (प्० ३०) तथा 'सीर्यंक्ट महावोर' (प्० १०४) प्रभृत महावास्त्रों में
भी कम एव पुनजनम के प्रति धारमा की स्पष्ट भलक परिमाशित होता है। □

मुक्तक

मयने उपाजित वर्ष फल को, जोव पाते हैं सभी, उसने सिवाय कोई किसी की, मुद्द नहीं देता कभी है ऐसा ममकता चाटिये, एकायमन होकर सवा है दाता ग्रयर है नोग का, इस युद्धि को सोकर सदा है

दोहा

चिट्टी सामो चून हो, मांगे घी में हाल, दास हमोरा मूँ हहें, यारी चिट्टी सामी मान ।

शायसा वयसा मस्ते, विस् निश्च य इतिया । बुहसी मस सचिएाइ, निमुस्तानुस्य महिष ।। —शहरतस्ययन देशे •

सर्थ-नावा से, बचा से धीर मा ने मदाण बना हुचा तथा प्रा और शिर्य के सामक बना हुचा लगानी दाना प्रवाद में (शब-देवसरी) बाद्य धीर साम्यानर प्रवृत्तियों होता) कम मम का मध्य करता है। और वर्तिया विदेश साता है और उसे मरीर पर भी सवादा है।

जरु गिहतेवांतरा गरपं तुम्यं अहे यपह.

सूर्व प्राप्तव क्य काम जीवा करवान प्रमान ।

त चेव तन्त्रमुक्तं ज्ञानोधरि गइ लाग सहमार्थः कह तह कम विमुक्ता सामगा पर्दाप्या हो^{दि हा}

सपरे-जिया प्रकार मिट्टी से सियल तुरका भारते हैं, कर भी वे सतर वारत है एक प्रशास और कारी के सेन्न से रियत हो भारते मेंग कर सदार्श र के हैं जा होगा है। बही तुरका मिट्टी के रेप से हुका होतर सबूत को प्रणा होता हुआ जान में कारते नगह पर भा वारत है। जी ब भी प्रार्थ कर सुकत हुओ नह सोचा नगह है।

> सवा संयु तरचे तु बातो विगरीत यागरम । तवा पूर कृते कम कार्तरमहुणक्यीत ।।

साथ - दिस प्रसान को मान ह्यारा गायों में भी मानो सामा के श्रीकार है। है जार कमान कहीं में दूर्व तुल कर्य में) जारत है। कहलाद रूप हैं। विश्व महत्रीं सर्वरू करों मान क्यों में) गाने वस सह प्रोधी है।

द्वितीय खण्ड

कर्म सिद्धान्त ग्रौर

सामाजिक चिन्तन



३२

वैयक्तिक एव सामूहिक कर्म

🔲 ५० मुखलाल संघवी

भच्छी-युरो स्थिति, चढ़ती-उतरती कला भीर सुरा-दु स मी सावित्रव विषमता का पूरा स्पष्टीकरण केवल ईश्वरवाद या ब्रह्मवाद मे मिल ही नही सकता था। इसलिये कैसा भी प्रगतिशोलवाद स्वीकार करने के बावजुद स्वाभाविक रीति से ही परम्परा से चला माने वाला वयक्तिक कमफल का सिद्धात अधिकाधिक दृढ़ होता गया। 'ओ करता है वही भोगता है', 'हर एक का नसीय जुदा है, 'जो बोता है वह बाटता है', 'काटने वाला और पल चमन वाला एक ही धीर बोने वाला दूसरा हो यह बात असभव है'-ऐसे ऐसे न्याल कैयल वैयक्तिक कमफल के सिद्धान्त पर ही रुढ़ हुए हैं। ग्रीर सामा यत उन्होंने प्रजा जीवन के हर क्षेत्र में इतनी गहरी जहें जमा सी हैं मि अगर मोई यह यह वि किसी व्यक्ति का कम केवल उसी में फल या परिणाम उत्पन्न नहीं बरता, परतु उसना झसर उस कम करने वाले व्यक्ति वे सिवाय सामृहिक जीवन में भी पात प्रज्ञात रूप से फैलता है, तो वह समभदार माने जाने वाले वप का मी चौंका देता है। और हरएक सम्प्रदाय के विद्वान या विचारक इसके विगद भास्त्रीय प्रमाणी बा ढेर लगा देते हैं। इसके बारण कम फल का नियम वयक्तिक होंने के साथ ही सामृहिक भी दैया नही, यदिन हो तो किस किम सरह की मसगतियाँ भौर प्रमुपत्तियाँ राष्टी होती है और यदि हो तो उस दृष्टि से ही समग्र मानव-जीवन का व्यवहार व्यवस्थित हाता चाहिये या नहीं, इस विगय में कोई गहरा विचार करने के लिये रुक्ता नहीं है। सामूहिक कम पल के नियम की हिट्ट से रहित, कम फल के नियम ने मानय-जीवन के इतिहान म आज तथ यौन-कौनसी विजिनाइयां खडी की हैं और विस दृष्टि मे वम फल का नियम स्वीवार गरके समा उसके प्रमुसार जीवन-व्यवहार बनावर वे दूर की जा सक्ती हैं कोई एक भी प्राणी दुनी हो, ती मेरा गुनी हाता धर्मभव है। जय तक जगत् दु स मुक्त नही होता, तब तक अरसिक मील से बबा पायला? इस विचार को महायान भावना बोद्ध परम्परा में उदय हुई यो। इसी तरु हर एवं सम्प्रदाय संय जगत् वे क्षेत्र-गरुवाण की प्रार्थना करता है भीर गारे जगत में साथ मैत्री करने की ब्रह्मवार्ता भी करना है। परन्तु यह महादात भावना या बहाबार्ता सल में ययसिय कम पार पाद के दूर गरकार के साथ टररारर जीवन जीने में ज्यादा उपयागी निद्ध गरी हुई है।

[et 51'*

-3c]

श्री बेदार नायजी थीर थी मसस्यासा ये.नी बर्म थन के नियत के हरे हैं
मामूहित खीया थी दृष्टि में विचार बरते हैं। मेरे जानता धेर हरे के
मान्द्रार स्वसित्त बर्में प्रस्ताद के होन से में भी दसी ताह छोदना प्रभाव के
बन्ने नते दस पर गहरा विचार बरता गया, धेमें येते मुक्त अरहे जरे हि
बन्न पर बात पर महारा विचार बरता गया, धेमें येते मुक्त अरहे जरे हि
बन्न को नियम सामृहित जीवन को दृष्टि से ही नियाग जाना थेर्न हर्में प्रमान्ति जीवन को हरण प्रमान्ति जीवन को हरण प्रमान्ति हर्में प्रमान की किम्मेदारी के त्यात से ही जीवन को हरण प्रमान हर्में पर प्रमान हर्में स्वाप्त की समान की समान जिल्ला की समान की समान हर्में से समान की समा

कमकल ने वियम की सबसी धारमा हो यही है कि कीई भी करें दिवा नहीं नाता चीर नाई भी परियाम बारम के बिगा जरम नहीं राज्य नहीं राज्य परिकाम बनाही उत्तवा बारमा की हाता वाहिये। दिह प्रकी क्षांच्य है इच्या करने बाता सब्देकम मही करता ना मह येना परिचार नी न सकता । वर्षे यस विषय की यह सारमा सामृद्रिक दृष्टि से करेरन का दिना कारो पर विस्तुत साव नात नातो । संदान के सिंह के कार्य के कृत हाकर वह श्रीरत-स्पातार गुढ़ते म सहायक समती है। बाल्य मध्यकार्द विद्याल व सनुगार विधार वरें या मामगढ़ न वे गिडानि के अनुगर राहर करें एक बाद हो मुनिश्वित है जि को करील मान म बिग्युल मन्द्र के है और म यूग्मे भागत रह सक्षा है शाह शासि के जीवार ही हाम व लहार ना मुंबर दीहा का विधार करें भी हम तुर हा निनाई देता है यह है है हुए भीर बदन बता शुक्रवाई में प्राप्तर का प्रशास मार में दूतरे समाव करना है के मानारों का राय है। बीर जा म्यांग निव मानारों मा निर्मात करण है से की देशल पानमें ही मक्किन म बहुबर मानुसन्त मान कर्मानकों के लाल का बंदमाना है संबंदित है ने बहत है त्वानुत समार ही सतीन बा बहेरे refer thanks at until mit !

जीयन से वैयक्तिक जीवन बिल्कुल स्प्रत म रूप मे जिया नही जाता, तो तत्त्वमान भी इसी अनुभव के आधार पर कहता है कि व्यक्ति-व्यक्ति के बीच चाहे जितना भेद दिखाई दे, फिर भी प्रत्येक व्यक्ति किसी एक ऐसे जीवन सूत्र से घोत प्रोत है कि उसके द्वारा वे सब व्यक्ति आस पास एक-दूसरे से जुड़े हुए हैं। यदि ऐसा है तो क्में फल का नियम भी किसी दृष्टि से विचारा और लागू क्या जाना चाहिये। अभी तक फ्राब्यात्मिक श्रेय का विचार भी हरएक सम्प्रदाय ने वैयक्तिक दृष्टि से हो किया है। व्यावहारिक लामालाभ का विचार भी इस दृष्टि के श्रनुसार ही हुआ है। इसके कारण जिस सामूहिक जीवन वो जिये विना वाम चल नहीं सकता, उसे लक्ष्य में रखकर श्रेय या प्रेय वा मूलगत विचार या आचार हो हो नही पाया । वदम-वदम पर सामृहित वस्याण को लक्ष्य मे रस कर बनाई हुई योजनाए इसी कारए। से या तो नष्ट हो जाती हैं या कमजोर होकर निराषा मे बदल जाती हैं । विषय शांति का सिद्धा त निश्चित तो होता हीनर निर्पाण में बदल जाती हैं। विश्व सारित का सिद्धात निष्वित्त तो होता है, परन्तु बाद में उसकी हिमायत करने वाला हर एवं राष्ट्र वैयक्तिक दृष्टि से ही उस पर विचार करता है। इससे न तो विश्व साति सिद्ध होती है और न राष्ट्रमें समृद्धि स्थिर होती है। यही न्याय हरएवं समाज पर भी लागू होता है। बब यदि सामृद्धिक जीवन की विश्वाल और अलण्ड दृष्टि या विनास पिया जाये भीर उस दृष्टि के अनुसार हर व्यक्ति अपनी जिम्मेदारी की मर्यादा वढ़ावें को उसके हिताहित दूसरे वे हिताहितों के साथ टकराने न पार्वे और जहा वैयक्तिक नुकसान दिखाई देता हो वहां भी सामृद्धिक जीवन के लाम नी दृष्टि उसे सतुष्ट रहे, उसका कत्त व्यक्तिक मुकसान दिखाई वर्षा हो वहां भी सामृद्धिक जीवन के लाम नी दृष्टि उसे सतुष्ट रहे, उसका कत्त व्यक्तिक भूमा को देते।

दुल से मुक्त होने के विचार में से ही उनका नारण माने गये यम से मुक्त होने का विचार पैदा हुआ। ऐसा माना गया वि यम, प्रयृत्ति या जीवन स्यवहार की जिम्मेदारी स्वय ही वधन रूप है। जब तन उसका धितारव ते तव तथ पूण मुक्ति सर्वया ध्रसमय है। दुनी धारणा में से पैदा हुए सममाप की निवृत्ति के विचार से अमण परम्परा का प्रत्मार-माग घीर गयान परम्परा का चल-मम पम-संपान माग धित्तरव म धाया। पर तु इन विचार म जा दाव या, यह घीरे-घीरे ही सामूहिन जीवन भी निवल्ता और सायण्वाही के रास्त से प्रयट हुआ। जो अनगार होते हैं या वश्च-मम प्राटते हैं, उन्हें भी जीना है। इमना कत यह हुधा नि ऐसो वा जीवा अधिक मात्रा म परायण्या और इति देता स्वाप-मम प्राटते हैं, उन्हें भी जीना होता है। इमना कत यह हुधा नि ऐसो वा जीवा अधिक मात्रा म परायण्या और इति परायण्या होते हैं। इस सुत्रमन ने यह मुक्ताया वि केवल कम यथन नहीं है। परायु उपने कार्ये हो हुई कुला हुति या दृष्टि को सुधिवता धीर विस्त की धार्मित हा है। वस्त प्रसे इस प्रयत्न हम है। विवाप यही हु म देती है। यही प्रमुचन घनाम कम बाद के द्वारा प्रित हम हमें

1 47 44

र्णाय में मूर्ड लग जाने पर कोई अमे जिकास कर केंद्र दे लो कल्ले " नाई जमे मसप नहीं नहता। परातु अब मूर्द फेंग्ने माना बाद म है के के इसरे काम क लिये नर्र गुई ब है और उन्नके न मिसी पर अधीर होक हुकर भनुभर कर तो गमभनार सादमी जमे जरूर कहना कि हुने भूव के । रोप है में मूर्ड निवायना ठीव था, बयोंकि यह उसकी मोग्य जगर नहीं या वा पुर्वे रमत दिना जीवन पन्नाही न ताती उत्त प्रेंग दी में बक्त कुर्ज है। सरह में उपयान करने के नियं मीत्म शीत में उत्तरा सदह करना है एउई में मुद्र विश्वास्त का सब्बा एमं है। जो स्थाय सूर्व के सिवे है क्लेस्टॉ गामृतिक कमें के लिये भी है। येवन यमस्तिक मृद्धि में शायन जाना विशेष जीवन की दरिट में मूर्ड मोंकों के बराबर है। इस गूई की निकास कर की ठाक संस्कृत इपयोग करने का मत्तमय है सामृतिक जीवन के किया है। युद्धि पूपन स्वीनार करने जीवा विशास । ऐसा सीवा ही स्वीत की वी वी प्री है। जैन-जैन हर व्यक्ति मननी वानना चुढि द्वारा वामूरिक जीवन का धन का बारता राता है, मेरे पेन नामूटिक आवस युन्त मुक्ति मी दिशव महुकर कार् है। इस प्रकार विधार करने पर कम हो धर्म धर्म लागा है। अगुर एँ व. वर्ष है रम व गाम विलया औ। विवया ही हो तो पम बेंगे विव मरण हैं भीर रग रित्य स्टित्रका भी पत्र मही है। इसी तरह पर्य हो बन कर कर है। सीर वर्ग गिप पर्ग को राग है। दोना का दीर अन्द्र म गीमध्य है। क्यों है जायत्त्रम् प्रकट बर्गम्बरी है। वर्ष वे आसंबन के बिना ध्यानिक नेवा कर तिक लीवन की मुद्धि राज मान कहेगा ही कहाँ है भीर ऐसी मुद्धि में दें के का पुरा कुई की काल से बनादा कीयन मानी बारेगी ?

हर एक सम्प्रदाय में सब भूतिहत पर भार दिया गया है। परन्तु व्यवहार में भानव समाज के हित का भी शायद ही पूरी तरह से घमल देखने में ध्राता है। इसिलए प्रक्षन यह है कि पहले मुख्य लक्ष्य किम दिशा में ध्रीर क्सि ध्येय की तरफ दिया जाय? स्पष्ट है कि पहले मानवता के विकास की घीर लक्ष्य दिया जाय शेर उसके मुलाविक जीवन विताया जाय। मानवता के विकास का भय है—आज तव उसने जी-जी सद्गुण जितनी मात्रा में साथे हैं, वनकी पूर्ण रूप से रक्षा करना और उनकी मदद से उन्ही सद्गुणों में ज्यादा ग्रुद्धि करके नवीन सदगुणों का विकास करना जिससे मानव-मानव के वीच इद मानव प्रवृत्तों के तामस वल प्रवट न होने पावें। इस तरह जितनी मात्रा में मानव प्रवृत्ता के तामस वल प्रवट न होने पावें। इस तरह जितनी मात्रा में मानव विकास का प्रवृत्ता के तामस वल प्रवट न होने पावें। इस तरह जितनी मात्रा में मानव विकास की स्वर्ग सिंह होता जायगा उतनी मात्रा में साज-जीवन सुसवादी और सुरीला वनता जावगा। उनका प्राथिक फल सवभूतिहत में ही बाने याला है। इसिलये हर एक साधक के प्रयत्न की मुख्य दिशा तो मानवता के सद्गुणों वे विवास की ही रहनी चाहिये। यह सिद्धा तभी सामृहिक जीवन की दृष्टि स कम फल का नियम लागू करने के विचार में से ही फलित हाता है।

उपर की विचार सरणी गृहस्थाश्रम को के द्र में रतकर ही सामुदायिक जीवन का साथ वैयक्तिक जीवन का मुमेल साधने की वात यहती है। यह ऐसी सूचना है जिसका अमल करने से गृहस्थाश्रम में ही वाकी के सब प्राथमा के सदगुण साधने था मौका मिल सकता है। क्यांकि उसमें गृहस्थाश्रम या आदश इस तरह बदल जाता है कि यह केवल भीग था धाम न रहकर भाग धीर योग के मुमेल का धाम बन जाता है इसलिये गृहस्थाश्रम से धलग अप आधमो था विचार करने की गुजाइम ही नहीं रहती। गृहस्थाश्रम ही चारों आश्रमा के समग्र जीवन ना प्रतीव बन जाता है भीर यही नैसर्गिक भी है।

रेजीवा माहत धादरी, मत यामी तुम नीन।
मुत-दुम आपर-सपदा, पूरव कम धपीन।।
कम होएा को ना निर्मे, भनी यस्तु का याम।
जब दानों पक्षे सनी, क्षा मठ मना रोग।।

३३

कर्म श्रौर कार्य-मर्यादा

🛘 प फूलचाद सिद्धाः तशास्त्री

कम को काय-मर्यादा

कम का मोटा काम जीव को ससार मे रोके रखना है। परावर्तन ससार का दूसरा नाम है। द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव और भव के भेद से वह पांच प्रकार का है। कम के कारण ही जीव इन पांच प्रकार के परावतना में पूमता किया है। चौरासी लाख योनियां और उनमे रहते हुए जीव की जो विविध अवस्थाए होती हैं उनका मुख्य कारण कम है। स्वामी समन्तभद्र 'आप्त मीमासा' मक्ष्म के काय का निर्देश करते हुए लिखते हैं—

"कामादिप्रभवश्चित्र कर्मब धानुरूपत ।"

"जीव की काम, क्रोध आदि रूप विविध श्रवस्थाएँ अपने-अपने ^{कम क} श्रनुरूप होती हैं।"

वात यह है कि मुक्त दणा में जीव की प्रति समय जो स्वामांकि परिणति होती है उसका अलग प्रलग निमित्त कारण नहीं है, नहीं तो उनम एक रूपता नहीं बन सकती। किन्तु ससार दणा में बह परिणति प्रति समय जुरी जुदी होती रहती है इसिलिये उसके जुदे-जुदे निमित्त कारण माने गये हैं। ये निमित्त सकार रूप में आत्मा से सम्बद्ध होते रहते हैं और तदनुषूल परिणति के पैदा करने में सहायता प्रदान करते हैं। जीव की प्रश्नुद्धता प्रीर णुद्धता कि सस्भाव और धारदुमाव पर आवारित है। जब तक का मा कि सम्बद्ध का एक सिमार्च के सहायता प्रदान करते हैं। जीव की स्वाप्न तक का सम्बद्धता की एक सिमार्च के सहायता है। जब तक का सम्बद्धता वनी रहती है। जन दक्षन में इन्हीं निमित्तों को कम णब्द से पुकारा गया है।

ऐसा भी होता है कि जिस समय जैसी बाह्य सामग्री मिलती है उन समय उसके बनुकूल अधुद्ध धारमा भी परिएाति होती है। सुन्दर सुस्वहर स्त्री के मिलने पर राग होता है। जुगुन्सा की सामग्री मिलने पर ग्लानि होती है। धन सम्पत्ति को देख कर लोग होता है और लोगवग उसके अजन करने, छोन तेन या चुरा लेने की भावना होती है। ठोकर लगने पर दुए होता है भार मागाया स्वाग होने पर सुख। इसलिये यह कहा जा नक्ता है कि केवल कम हा आत्मा षी विविध परिस्थिति के होने मे निमित्त नहीं हैं किन्तु धाय सामग्री भी उमका निमित्त हैं अत कम का स्थान वाह्य मामग्री को मिलना चाहिये।

पर तु विचार करने पर यह पुक्त प्रतीत नहीं होता, प्रयोकि अतरंग में वैसी योग्यता के अभाव में बाह्य सामग्री कुछ भी नहीं कर सकती है। जिस योगी का राग माव नष्ट हो गया है उसके सामने प्रवल राग की सामग्री उपस्थित होने पर भी राग पैदा नहीं होता। इसमें मालूम पहता है वि ग्रांतरंग में याग्यता वे विचा बाह्य सामग्री का कोई मूल्य नहीं है। यथि कम के विषय में भी ऐसा हो वहां जा सकता है पर कम और बाह्य सामग्री इनमें मीलिन ग्रन्तर है। वम जैसी योग्यता का सुचक है पर बाह्य सामग्री ना वैसी योग्यता के वोई सम्बाध नहीं। क्यी वैसी योग्यता के सद्माव में भी बाह्य सामग्री नहीं मिलती भौर क्यी उसके ग्रमाव भे भी बाह्य सामग्री का स्वाग देगा जाता है। कित्त क्या प्रवीप पेसी बात नहीं है। उसका सम्बाय नमी तक श्रांतमा से रहता है जब कम को तक श्रांतमा से रहता है जब कम का स्वाग वाह्य सामग्री नहीं ले सकती। किर भी अतरंग में योग्यता के रहते हुए बाह्य मामग्री के मिलने पर पूनाधिक प्रमाण में कार्य ता होता ही है इसलिए निमित्तों की परिगणना से बाह्य सामग्री की भी गिनती हो जाती है। पर यह परम्परा निमित्त है। इसलिए विभित्तों की भी गिनती हो जाती है। पर यह परम्परा निमित्त है। इसलिए विभित्तों की भी गिनती हो जाती है। पर यह परम्परा

इतने विवेचन से पम भी पाय मर्यादा गा पता लग जाता है। यम के निमित्त से जीव की विविध प्रकार नी अवस्था होती है ग्रीर जीव में ऐसी योग्यता आती है जिससे वह योग द्वारा यथायोग्य घारीर, वचन और मा के योग्य पुद्मालों को प्रहण कर उन्हें ग्रंपनी योग्यतानुमार परिणमाता है।

मर्म की वाय-मर्यादा यदावि उक्त प्रवार को है तथावि प्रधिवतर रिद्वाभा का विचार है कि वाह्य सामग्री की प्राप्ति भी कम से होती है। इन विचारा को पुष्टि में वे 'मोक्ष मान प्रवाश' के निम्न उन्हेंगों का उपस्थित करते हैं—'नहीं वैदनीय करि तो जरीर विवे वा जरीर तै वाह्य नाना प्रकार मुख दुगानि का पारण पर हव्य का सयोग जुरे है।" पृ० ३४

जमी से दूसरा प्रमाण ये यो देते हैं-

"महूरि समित विषे घेदतीय में उदय गरि गरीर विषे वाहा मुग हु ग ना गरण निपने है। गरीर विषे आसम्बन्धी, रागीयभे गित्तनामभी, दुवतनाम पर शुषा हुपा, राग, सेट, पीटा इत्यादि मुग हु गानि ने पाम्मारी है। वहरि गास विषे गुरावना कानु प्रयादिय या दृष्ट स्त्री पुत्रात्ति ना दिन प्रशस्ति — मुग हुग के नाम्क ही है।" पृत्र ४६। इन विचारों की परम्परा यही तक नही जाती है किन्तु इससे पूक्कों वहुत से लेखकों ने भी ऐसे ही विचार प्रकट किये हैं। पुराएगों में पुण्य भीर कर की महिमा इसी ग्राधार से गाई गई है। अभितगित के 'सुमापित रक्त क्षत्राह्" में दैविनरूपण नाम का एक अधिकार है। उसमे भी ऐसा ही बतलाया है। वर्गे लिखा है कि पापी जीन समुद्र में प्रवेश करने पर भी रत्न नही पाता किन्तु पुण्यातमा जीव तट पर बैठे ही उन्हें प्राप्त कर लेता है। यथा—

'जलिघगतोऽपि न कश्चित्कश्चितटगोऽपि रत्नमुपयाति ।

किन्तु विचार करने पर उक्त कथन युक्त प्रतीत नही होता। खुलास ६६ प्रकार है—

कम के दो भेद हैं—जीव विपाकी और पुद्गल विपाकी। जो बीव की विविध प्रवस्था और परिणामों के होने में निमिक्त होते हैं वे जीव विपाक्षी कर्म कहलाते हैं। और जिनसे विविध प्रकार के शरीर, वचन, मन और श्वासा छवास की प्राप्ति होती है वे पुद्गल विपावी कर्म कहलाते हैं। इन दोनी प्रकार के कर्मी में ऐसा एक भी कम नहीं वतलाया है जिसका काम बाह्य सामग्री का प्राप्त-कराना हो। सातावेदनीय और असातावेदनीय ये स्वय जीवविपाक्षी है 'राजवातिक' में इनके कार्य का निर्देश करते हुए लिखा है—

"यस्योदयाहे वादिगतिषु भारीरमानसमुख प्राप्तिस्तस्सद्वेधम । यस्पत दु समनेकविध तदसद्वेद्यम् ।" पृष्ठ २०४ ।

इन वार्तिको की व्याख्या करते हुए वहा लिखा है-

"धनेन प्रकार की देवादि गतियों में जिस कम के उदम से जीवों के प्राप्त हुए द्रव्य ने सम्बाध की मपेक्षा शारीरिक और मानसिक नाना प्रकार का सुब रूप परिएाम होता है वह सातावेदनीय है तथा नाना प्रकार यो नरसारि गतियों में जिस कम के फलस्वरूप जाम, जरा, मरए, इस्ट त्रियाग, अनिय् स्योग, व्याधि, वध भौर बाधनादि से उत्पन्न हुआ विविध प्रकार या मानमित्र और कायिक दु ख होता है वह अमाता वेदनीय है।"

'सर्वायसिद्धि' में जो साता वेदनीय और असाता वेदनीय **म** स्वद्ग^{त ही} निर्देश किया है, उससे भी उक्त कथन की पुष्टि होती हैं।

म्बेताम्बर गार्भिक सवा में भी इन वर्मों का यही सम् किया है। ऐसी हाजत में इन कमों को सनुकूल व प्रतिवृत्त बाह्य सामग्री के सवीग विधाग म निमित्त मानना उचित नहीं है। बास्तव में बाह्य सामग्री की प्राप्ति अपा-अपन बारस्मों स होती हैं। इसवी ग्राप्ति वा कारण काई बंग नहीं है। क्रपर 'मोक्ष माग प्रकाशक' के जिस मत वी चर्चा वी इसके सिवा दो मत भीर मिलते हैं जिनमे वास्य सामग्री की प्राप्ति के कारणो का निर्देश किया गया है। इनमें से पहला मत तो पूर्वोक्त मत स ही मिलता जुलता है। दूनरा मत कुछ मिन्न है। म्रागे इन दोनों के साधार से चर्चा कर लेना इस्ट है —

(१) पट्खण्डागम चूलिना झनुयोग द्वार म प्रकृतियो ना नाम निर्देश नरते हुए सूत्र १८ की टीना मे वीरसेन स्वामी ने इन कर्मी की विस्तृत चर्चा नी है। यहाँ सवप्रयम उन्होंने साता ग्रीर असाता चेदनीय का वही स्वरूप दिया है जो 'सर्वाप सिद्धि' आदि मे बतलाया गया है। किन्तु शका-समाधान के प्रयम से उन्होंने साता वेदनीय को जीव विपाको ग्रीर पुर्गल विपाकी उभम रूप सिद्ध करने का प्रयत्न किया है।

इस प्रवरण के बांचने से जात होता है कि बीरसेन स्वामी वा यह मत धा कि साता वेदनीय और असाता वेदनीय का काम मुख-दुष को उत्पन्न करना तथा इनकी सामग्री को जुटाना दोना है।

(२) तत्वाष सूत्र अघ्याय २ सूत्र ४ को 'सर्वाष सिद्धि' टीका में बाह्य सामग्री की प्राप्ति के कारएगा का निर्देश करते हुए लामादि को उसका कारण वसलाया है। किन्तु सिद्धा से म्रति प्रमण देने पर लामादि क साथ शरीर नाम कम मादि की अपेक्षा और लगा दी है।

ये दो ऐसे मत हैं जिनमें बाह्य सामग्री भी प्राप्ति का क्या कारण है, इसना स्पष्ट निर्देश किया है। माधुनिक विद्वान भी इनके मायार से दोनो प्रकार में उत्तर देते हुए पाये जाते हैं। कोई तो बेदनीय को बाह्य सामग्री की प्राप्ति का निमित्त बतलाते हैं भीर कोई साभा तराय आदि के क्षय व क्षयाप्ताम थो। इन विद्वानों के ये मत उक्त प्रमाणों ने बल स मले ही बने हा किन्तु इतने मात्र म इनकी पुष्टि नही की जा सकती क्यांकि उक्त वयन मूल कम ब्ययस्था के प्रतितृष्ट पडता है।

यदि घोष्ठा बहुत इन बाता का प्रश्नय दिया जा मनता है ता उपभार न
हो दिया जा सनता है। वीरसेन स्वामी ने ता स्वम, भागभूमि घोर नरन भे
मुग हु ल नी निमत्तभून मानग्रा के माम वहीं उस्तन हान वान अीवा ने ग्राता
भीर भसाता में उदय का सम्बम्ध दंगनर उपचार है। हम नियम का निर्देश
भीर भसाता में उदय का सम्बम्ध दंगनर उपचार है। तथा पूज्यपार स्वामी
ने मेमारी जीव म बाह्य सामधी म साभादि स्व परिचाम सामान्तराय आति क
स्थानमा का वन्न जातर र उपचार में इस पियम का निर्देश निया है कि
स्थानमा का वन्न जातरर उपचार में इस पियम का निर्देश निया है कि
स्थान साथ साथि के हाय स हायावाम स साह्य सामग्री की प्रान्ति होती है।
ने त्यत साह्य सामग्री की प्राप्ति न ता साम्रा समाता का ही पर है और स

लाभान्तराय आदि कम के क्षय व क्षयोपणम का ही फ़्ल है। बाह्य सामग्र छ , कारणों से न प्राप्त होती है। उद्यु करना, व्यवसाय करना, मजदूरों करना, व्यापार के साधन जुटाना, राज्य महाराजा या सेठ-साहकार की साहकारी करना, जनसे दोस्ती जोडना, र्याच्य को रक्षा करना, उसे व्याज पर लगाना, प्राप्त धन को विविध व्यवसार्थ में, लगाना, विविध व्यवसार्थ में, लगाना, विविध करना, भासा देकर ठगी करना, जेब काटना, चोग करना, जुआ खेलना, भील मागना, धर्मादय को सचित कर पचा जाना आदि शह सामग्री की प्राप्त के साधन हैं। इन व अय कारणों से वाह्य सामग्री की प्राप्त के साधन हैं। इन व अय कारणों से वाह्य सामग्री की प्राप्त के साधन हैं।

शका—इन सब बातों के या इनमें से किसी एक के करने पर भी हा^{ति} देखी जाती है सो इसका क्या कारण है?

समाधान-प्रयत्न की कमी या वाह्य परिस्थित या दोनों।

शका—स्वाचित् व्यवसाय ग्रादि के नहीं करने पर भी धन प्राप्ति हैती जाती है तो इसका क्या कारण है 2

समाधान—यहाँ यह देखना है कि वह प्राप्ति कैसे हुई है ? वया विनी ह देने से हुई या कही पड़ा हुमा धन मिलने से हुई है ? यदि किसी के देने स हुई है तो इसमें जिसे मिला है उसके विद्या आदि गुण कारण हैं या देने वाले की स्वाप सिद्धि, प्रेम आदि कारण हैं। यदि कहीं पड़ा हुआ धन मिलने से हुई है ता ऐकी यन प्राप्ति, पुण्योदय का फल कैसे कहा जा सकता है ? यह तो चोरी है। इत चोरी के भाव इस धन प्राप्ति में कारण हुए न कि साता वा उदय।

शका—दो आदमी एक साथ एक सा व्यवसाय करते हैं फिर क्या कारते हैं किर क्या कारते हैं किर क्या कारते हैं किर क्या कारते हैं कि एक को लाभ होता है दूसरे को हानि ?

समाधान—स्थापार वरने मे झपनी-अपनी योग्यता और उस सग्य पी परिस्थिति आदि इसवा कारण है, पाप पुण्य नही । समुक्त क्यापार में एक गी हानि और दूसरे को लाम हो तो क्याचित् हानि लाभ, पाप-पुण्य का पल माना भी जाये। पर ऐसा होता नहीं, मत हानि-स्त्राम को पाप-पुण्य का कल मानना विसी भी हालत से उचित नहीं है।

शका—यदि वाह्य सामग्री मा लाभाताभ पुण्य-पाप गा फ्ल नही है ^{हो} फिर एक गरीब भीर दूसरा श्रीमान् क्यों हाता है ?

समाधान-एम का गरीव मीर दूसरे का श्रीमान् होना यह व्यवस्था वा पन्न है, पुण्य पाप का नहीं । जिन देशां से पू जीवादी व्यवस्था है और व्यक्तिकी īŦ

1

1

1

ात सम्पत्ति के जोड़ने की बोई मर्यादा नहीं, वहाँ धपनी-अपनी योग्यता व साधना

के धनुसार गरीय ध्रमीर इन वर्गों की सृष्टि हुमा करती है। गरीय और ध्रमीर

हु इनको पाप-पुण्य का फल मानना किसी भी हालत मे उचित नही है। रूस ने

बहुत कुछ अशो मे इस व्यवस्था को तोड़ दिया है इसलिये वहाँ इस प्रकार का

के भेद नहीं दिखाई देता है फिर मी वहाँ पुण्य और पाप तो है ही। सचमुच में पुण्य

हु भीर पाप तो वह है जो इन बाह्य व्यवस्थाओं वे परे हैं और वह है धाव्यात्मिक।

हु जैन कमशास्त्र ऐसे ही पुण्य-पाप का निर्देश करता है।

शका —यदि वाह्य सामग्री का लाभालाम पुण्य पाप का फल नही है तो सिद्ध जीवों को इमकी प्राप्ति क्यो नही होती ?

समापान — बाह्य सामग्री का सद्भाव जहाँ है वही उमरी प्राप्ति समय है। यो तो इसकी प्राप्ति जड चेतन दोनो नो होतो है। वयोकि तिजोरी में भी घन रखा रहता है इसलिये उसे भी घन की प्राप्ति वहा जा सनता है। विन्तु जड के रागांदि भाव नहीं होता ग्रीर चेतन के होता है, इसिये यही उसमें ममकार और अहकार भाव करता है।

गका—यदिवाहासामग्रीका लामालाम पुण्य-पाप का फल नही है तो न सही पर सरोगता और नोरोगता यह तो पाप-पुण्य का फल मानना हो पढता है।

समायान—सरोगता भीर नीरोगता यह पाय-पुष्प के उदय का निमित्त भन ही हो जाय पर स्वय यह पाय पुष्प का फल नही है। जिस प्रकार बाह्य सामग्री भपने भवने कारणो से प्राप्त होती है, उसी प्रकार सरोगता और मीरोगता भी भयने-अपने कारणो से प्राप्त होती है। इसे पाय-पुष्प का फल मानना किसी भी हालत म उचित नही है।

शक्त-सरोगता भीर नीरोगता के क्या कारण हैं ?

समाधान-अस्वास्त्यकर धाहार, विहार व सगति वरना धादि सरागता के कारण हैं आर स्वास्थ्यवयक धाहार, विहार व सगति करना धादि नीरोगता व कारण हैं।

इस प्रकार यम को काय-मयादा का विचार करने वर यह राज्य हो जाउा है कि कम बास्त सम्मत्ति वे गयाग विवार का बाररा नहीं है। उसका मर्यां ग उतनी हो है जित्रका निर्देश हम वहने कर आवे हैं। हो खोग के विविध साथ वम के निमित्त से हात हैं चौर वे कही-गहीं बाह्य सम्मति के चनत धार्ति में कारण वहत है, इतनी बात अवक्य है।

🔲 श्री केदारनाष

क्म के फल या परिणाम के लिये कर्ता के अगले जम तक प्रतीक्षा करन का सचमुच कोई कारण नहीं, क्योंकि कम के सकल्प के साथ ही कर्ता के जिन् पर सुख-दुख के परिएगाम शुरू हो जाते हैं। तभी से उसकी तरगें भी विश्व में फैलने लगती है। कम हो जाने के बाद उसके भले-बुरे परिणाम भी का का और जहाँ-जहाँ वे पहुँचते हैं वहाँ के सब लोगो को प्रत्यक्ष माँगने पहते हैं। इन परिणामो से पैदा होने वाले कई तरह के परिसामो को परम्परा दुनिया में जा रहती है। विश्व का व्यापार किसी तरह अखड रूप मे चलता रहता है। कर्न के सकल्प और भाव विश्व की उसी प्रकार की तरगो और आ दोलना में तुख्त मिलकर उन तत्त्वों मे वृद्धि करते हैं। प्रत्येक मनुष्य या दूसरा कोई प्राणी प्रवन अपने सकल्प के अनुसार या चित्त के धम के अनुसार उन बान्दोलना के तत्री को आत्मसात् करके उन्हें उसी प्रकार के सकल्प या कम द्वारा पुन प्रवट करता है। उसमे से भी नई तरमें उठती हैं और फिर विश्व मे फैलन लगती हैं। स्पृत कम और उनकी मौतिक तरगें विश्व के व्यक्त-अव्यक्त वो मदद देते हैं। जिंह प्रवार क्रिया-प्रतिकिया के याय से कम, सक्तप और भाव वा चक्र व्यक्त-अध्यक्त के श्राधार पर विश्व में सतत जारी ही रहता है। व्यक्ति के मरने संयह प्र व द नही हो जाता। वह विरासत के आघार पर ग्रागे जारी रहता है। विरा-सत का अथ यहीं केवल वश-परम्परा या रक्त का सम्ब घन मानकर कम और सबल्प की सजातीयता समभना चाहिये। मनुष्य की मृत्यु के बाद उसर्व पित में जो सकल्प तीव्र रूप में वसे होंगे, जो इच्छाएँ, मावनायें घीर हतु उत्कृष्ट रूप में रहे होंगे, उननी तरगों और आ दोलना का मत्यु के बाद विश्व म अधिक तीव्रता से फलना या जारी रहना सभव है। शरीर का क्ण-कण जैसे पन महा भूतों में मिल जाता है, उसी तरह सारे जीवन में उसने जो सस्य या तत्य प्राप्त किया होगा, यह विश्व में रहने वाले सजातीय मध्य या तत्त्व में मिल जाता है।

हमारे भले-बुरे वर्मों वा फल इस जन्म म नही ता दूसरे जम्म भी गुम दु तर रूप में हमी को भुगतना पहता है, लोगों की ऐसी श्रद्धा है। इस कारल समाज में कुछ समय तथ नीति के संस्कार टिके और बढ़े भी। श्रद्धा वे मृत में लोगों की यह समझ थी वि ईस्वर के घर या बुदरत में माय है। बुछ समय तक समाज पर इसवा अच्छा ससर भी हुआ। पर तु बाद में यह हातत नी रही। अब इस मायता में संतोधन वा समय आ अया है। अब प्रश्न सड़ा हुमा है कि हमारे कमों का फल खुद हमी को मोगना पहता है या नहीं? वई छोगो का यह खयाल भी होने लगा है कि पुनजन्म, कमवाद वगैरह तमाम मायतायें गलत हैं, इसका बहुजन-समाज पर जल्दी ही बुरा प्रसर होना सभव है। ऐसे समय ईपवर, मित, पुनजन्म, मोक्ष ग्रादि पर से लोगो की श्रद्धा मिटे, इसके पहेंने ही विचारवान और जनहित चित्तक व्यक्तियों को चाहिये वि वे समाज के सामने सही विचार रखकर उनमें नीति ग्रीर सदाचार की भावनाएँ जाग्रत करें मीर उन्हें हट करें, अयथा पूर्व श्रद्धा से छूट हुए छोगों के नास्तिवता में फम जाने और स्वेच्छाचारी होने का वडा मय ह। इस प्रवस्मु में मदि मुछ लोग यह महसूस करें कि ऐसा होने के बजाय पम की गलत और आमक्ष मायतायें होना भी ग्रच्छा है तो आक्ष्य नहीं।

हमारे कम का फल खुद हमे तो भोगना ही पडना है, माप ही माप दूसरा को भी भोगना पहला है। इस नियम पर भव हमे विश्वास रखना चाहिये। मानय-जगत ना यात्र सामूहिक पद्धति पर चलता है। इसलिये हमारे वर्षों वा पछ हमे न मिलकर समूह को भी मिलेगा। भ्रपने वर्षों वाफल हमे इस जम में या दूसरे जाम में भोगना पहता है, इस मायता में अपनपन की कल्पना इस ज म और दूसरे ज म के अपने तक ही धर्यात अपने जीव तक ही सीमित रहती है। इसमे सबुचितता और अवलोकन शक्ति की अपूजता मासूम होती है। इसलिये यह संबुचित कल्पना छोडकर हमें भ्रपनेपन मी विशाल मेल्पना भारण बरनी चाहिये । हमारा मात्मभाव जैसे-जैसे व्यापक होता जायेगा, यैगे-यसे यह याय हमे उचित दिलाई देने लगेगा । मानव जीवन, मानय-सम्बन्ध, मानव-समल्प और विश्व के व्यक्त अव्यक्त व्यापार सबकी दृष्टि से यह मायता भीर यह पाय प्रधिव चदात्त. सत्य ग्रीर श्रद्धेय है। इस पाय निष्ठा से रहेंगे. हो हममें आपसी प्रेम, विश्वास भीर एकता वहेगी, समभाय पदा होगा भीर मुन मिलाकर हम सब मानयता की दिशा में प्रगति करेंगे। इसके लिये हमें अपने निर्माण रेट्स सम्मानवात निर्माण निर्माण नेट्स कर कर्मी भीर सनस्यो पा पिचार गर्वन जनमें क्यों भीर सनस्यो या विचार गर्वने उनमें रहने वाली मशुद्धता दूर गर्वने चाहिये, हमे शुभ यम यरने चाहिये भीर शुभ सपत्य पारण गरने चाहिये। सबकी शुद्धि और उन्नति ये सिये हमें सत्यमरन और सद्गुणी बनना चाहिये। प्रेमी और बत्याण इच्छुर माता-पिता मपनी सातान पर अप्ये गरनार टालने और उसनी उन्नति ने लिये सुद सबमी, सद्युणी और सदायारी राते हैं। इसी प्रनार सारी मानव-जाति पर हमारा प्रेम हो, सबके प्रति हमार मा में महारु पूर्ति हो, सो समस्त मानव-जाति ने लिये धम माम में क्ट गहन करने में हम पायमा का सनुभव होगा। केवल अपने विषय की गर्पित नावना स कट मतन वरो में बजाय मानवता और एवना की विशास नायना गमध्य गतन र रन में जीवन की सुक्वी शायकता है।

कर्मक्षय ग्रौर प्रवृत्ति

🔲 भी किशोरलाल मधुवाना :

एक सज्जन मित्र लिखते हैं— "कुछ लोग कहते हैं कि कम ना छ पूर्ण स्वय हुए बिना मोझ की प्राप्ति नहीं हो सकती, और कम से निवृत्त हूँ बिना कम क्षय की सम्भावना नहीं है। इसिलये निवृत्ति माग ही आस्त्रज्ञान जवका मोझ का माग है। क्योंकि जो भी कम किया जाता है, उसका पत्त प्रस्त मिलता है। अर्थात मनुष्य जब तब कम मे प्रवृत्त रहेगा तब तंक वह का प्रनासक्ति से कम करता हो तो भी कमफल के मार से मुक्त नहीं हो सरता। इससे कमं वन्यन का आवरण हटने के बदले उलटा घना होगा। इससे कम्लक्ष उसकी साधना खडित होगी। लोक-कल्याण नी वृद्धि से मेले ही अर्गार्शक वाला कमयोग इष्ट हो, परन्तु उससे आरमज्ञान की साधना सफल नहीं होगा। इस विषय मे म प्रापक विचार जानना चाहता हैं।"

भेरी नेम्न राय में कम क्या, कम का वाधन और क्षय क्या, प्रवृत्ति और निवृत्ति क्या, आरमज्ञान श्रीर मोक्ष क्या इत्यादि की हमारी कत्यनाए बहुत हूं। अस्पट्ट हैं। अतएव इस सम्बाध में हम उलक्षन में पड जाते हैं धीर साधनी ने गोते लगाते रहते हैं।

े इस सम्ब ध मे पहले हमें यह समझ लेना चाहिये कि मरीर, वाणे मीर मन की कियामात्र कमें है। कमें का यदि हम यह मणें लेले हैं तो जब तक दें, है तब तक बोई भी मनुष्य कम करना बिसचुल छोड़ नहीं समता। क्यांधों के आता है उस तरह बोई मुनि चाहे ता वर्ष मर तक निविचल्य समक्षि में निवच्य होकर पड़ा रहे, परन्तु जिस क्षण वह उठता उस क्षण वह बुद्ध न कु कक प्रवश्य करेगा। इसके अलावा यदि हमारी क्रमा ऐसी हो कि हमारा व्यक्तित्व देह से परे जम-जमा तर पाने वाला जीव रूप है, तब तो देह के बिना भी बर् जियावान रहेगा। यदि कमें से निवृत्त हुए यिना नमस्य न हो सने तो उनका यह घष हुमा कि यमक्षय होने यी कभी भी सम्भावना नहीं है।

इमिलये निवृत्ति प्रयवा िष्कमता वा अय स्यूल निष्मियता सममने में भूल होती है। निष्ममता सूक्ष्म वस्तु है। यह माध्यारिमन अर्थात् वीडिन, मानसिन, नैतिक भावना-विषयन मोर इससे भी परे मोधारमन (मंबेरनाम्बर) है। न, रा, ग, य नाम ने चार व्यक्ति प, फ, ज, भ नाम ने चार भूने माविनी को एक सा अन्न देते हैं। चारो वाह्य कम करते हैं ब्रीर चारो को सामान स्यूल तृष्ति होती है। परन्तु सम्भव है कि 'क' लोम से देता हो, 'ख' तिरस्वार से देता हो, 'ख' पुण्येच्छा से देता हो और 'घ' आत्मभाव से स्वभावत देता हो। उसी तरह 'प' दु ख मानकर लेता हो, 'क' मेहरवानी मानकर लेता हो, 'व' उपकारक भावना से लेता हो, 'म' मित्र भाव से लेता हो। ब्राम्व्यय और ध्रुधा-तिष्त रूपी वाह्य फल सवका समान होने पर भी इन भेदो के कारए। कम के बचन और क्षय भी वृष्टि से बहुत फक पड लाता है। उसी तरह प, ख, ग, प, से प, क, य, म अन्न मांगें और चारो व्यक्ति च ह भोजन नहीं करावें, तो इसमें कम से समान परावृत्ति है और चारो को स्थूल भूल पर इसका समान परिणाम होता है। फिर भी भोजन न करावें या जल न पाने के पीछे रही वृद्धि, मावना, नीति, सवेदना इत्यादि भेद से इस कम-परावृत्ति से कम के बघन और क्षय एक से नहीं होते।

तो यहाँ प्रवृत्ति ग्रीर निवृत्ति वे साथ पुनरावित्त ग्रीर यृत्ति शब्द भी याद रखने जैसे हैं। परावृत्ति का भयं निवित्त नहीं है। परातु वहुत से शोग परावित्त को ही निवृत्ति मान बैठते हैं भीर वित्त अथवा वतन का भय प्रवृत्ति नहीं है। परन्तु वहुत से लोग वृत्ति को प्रवृत्ति समफने हैं। वृत्ति का अर्थ है केवल वरतना। प्रवृत्ति का अर्थ है विशेष प्रकार के आध्यारिक मानो से वरतना। परावृत्ति का अर्थ है विशेष प्रकार के आध्यारिक मानो से वरतना। परावृत्ति का अर्थ है वित्त वा ग्रमाव, निवृत्ति का अर्थ है वृत्ति तथा परावृत्ति सम्ब भी प्रवृत्ति से भिन्न प्रकार की एव विशिष्ट आध्यारिक सवेदना।

अब कम याम भीर वमक्षय ने विषय मे बहुतों ना ऐसा गयात मालूम होता है, मानो कम नाम यो हर एक ने पास एक सरह की पूजी है। पीय हजार रुपये ट्रब में रसे हुए हा और उनमें किसी तरह की पूबि न हो परन्तु उनका सफ होता रहे, तो हो भार यह में या पच्चीस वह में सो ये मब मक्षय रुप हो जायें। परन्तु यदि मनुष्य उहें किसी वारोवार म समात है तो उनमं कमोवेशो होगी भीर सम्मव है कि पांच हजार ने सास भी हा जायें या माल म होकर उत्तरा कज हो जाय। यह पाटा भी जिंता भीर हुन्य उत्तरम करता है। सामाय हम से मनुष्य ऐसी जिंता और हुन्य की मन्मावना से मबसते नहीं भीर साम होने की सम्भावना से प्रसस्त नहीं होते। ये न तो रुपयों का दाय करना चाहत है और न रुपया क याम में पहने में दू पो हाले हैं। नियुन्ति-मार्गी सामु भी महिरों में सोन पुरत्तवाल्यों म बदा वार परिष्ट । नियुन्ति-गर्ही होत। पर तु कम जाम वी पूजी की हमने पूछ ऐसा क्रयन की है माने यह एक बहो गठरी है और उनको सासकर, जैसे बने बने उसे साम कर हानवें म ही मनुष्य वा श्रय है, कम का ब्याचार करक उससे साम उटान म नहीं।

1.3

कम को पूजी की तरह समक्तने के कारण उसे खत्म करने की ऐसी क्लकाश्य हुई है।

परन्तु कर्म का वधन रुपयो की गठरी जैसा नही है। श्रीर वृति-गार्जत श्रथवा स्थूल प्रवृत्ति-निवृत्ति से यह गठरी घटती-वढती नही है। वार्के नेई भी किया हो चाहे जानने मे हो या अनजान में वह विविध प्रकार इस्त श्रीर सूक्ष्म परिणाम एक ही समय में या भिन्न भिन्न समय में, तुंत्व में काला तर मे एक ही साथ या रह-रहकर पैदा करती है। इन परिणामों म वर्ष परिणाम कम करने वाले के जान श्रीर चारित्र के ऊपर किसी तरह का रजिल जितना ही असर उपजाने का होता है। क्रांडें कमों के ऐसे करोडा प्रवर्धि परिणाम स्वरूप एक जीव वा जान-चारित्र का व्यक्तित्व बनता है। क्रांति मिर्मण यदि उत्तरोत्र शुद्ध होता जाये और ज्ञान, धम, वैराय इस्तादि ही श्रीर श्रीद विद्यासिक कुकता जाये तो उसके कम का क्षय होता है ऐसा करा जायेगा। यदि वह उत्तरोत्तर श्रयुद्ध होता जाये—प्रजान, अधम, राग रजीर के प्रति बढता जाये तो उसके कम का स्वय होता है ऐसा कहा जायेगा।

इसी तर्रह कमों को वृत्ति-परावृत्ति नही, पर तु कम का जीव व झन चारित्र पर होने वाला असर ही बधन झौर मोक्ष का कारण है। जीवनवात में मोक्ष प्राप्त करने का अर्थ है ऐसी उच्च स्थिति वा झादय, जिस स्थिति क्षे प्राप्त होने के बाद उस व्यक्ति के ज्ञान-चारित्र पर ऐसा ससर पेदा न हो कि उसमे पुन झणुद्धि धुस सके।

इसके लिये कत्तव्य-कर्मों का विवेक तो सबस्य नरना पहणा। उदाहरणाय अपकम नहीं करने चाहिये, कत्तव्य रूप कम तो परने ही नाहिये, सन्तव्य रूप कम तो परने ही नाहिये, सन्तव्य रूप कम तो परने ही नाहिये, सन्तव्य रूप कम छोड़ने ही चाहिये। चित्तमुद्धि में सहायक सिद्ध होने यति दान, तप और भिक्त के कम करने चाहिये इत्यादि। इसी तरह नम करने की चांत्र में भी विवेव करना पड़ेगा। जैसे ज्ञानपूष्य कम करना, सायमानीपूष्य करना, सत्य, पहिंसा आदि नियमों ना पालन करते हुए परना, निष्नाम भाव सं अपवा अनासिक माव से परना इत्यादि। परन्तु यह करना गत्तत है दि नमें परावृत्ति होने पर कमदाय होता है। परन्तु यह करना गत्तत है दि नमें परावृत्ति होने पर कमदाय होता है। क्याय कासिक भाव से विवेष हुए सहस्य ह अपवा जासिक भाव से विवेष हुए सहस्य ह अपवा जासिक भाव से विवेष हुए सहस्य ह अपवा नासिक भाव से विवेष हुए सहस्य ह

कर्त्तव्य-कर्म

स्थामी शरणानन्व

प्रत्येक क्लंब्य-कर्म का सम्बन्ध वर्तमान से है। मत मिवष्य मे जो कुछ करना है, उसका चिन्तन तभी तक होता है, जब तक मानव क्लंब्यनिष्ठ नहीं होता मौर विश्वाम में जीवन है—इसमें म्रास्था नहीं होती। जितन से उसकी प्राप्त नहीं होती। जितन से उसकी प्राप्त नहीं होती। कितन से उसकी प्राप्त नहीं होती जो कर्म सायेस है। प्रधात उत्पन्न हुई वस्तु क्ये कि प्राप्ति कम सायेस है, जिन्तन साध्य नहीं। इस दृष्टि से वस्तु, व्यक्ति, अवस्था एरिस्पित आदि का चितन व्यथ जिन्तन ही है। अब यदि गाई यह कहे कि आत्मा, परमात्मा ना तो चिन्तन वरना होगा। अनात्मा का आत्मय जिये विना क्या कोई भी मानव किसी प्रकार ना जिन्तन कर सकता है? क्यापि नहीं। अनात्मा केई भी मानव किसी प्रकार ना जिन्तन कर सकता है? क्यापि नहीं। अनात्मा से मता होने पर मात्म साक्षात्मार तथा मात्मरित होती है, जितन से नहीं। असमता अनुमय सिद्ध है, चिन्तन साध्य नहीं। यत आत्म चिन्तन मनात्मा का द्वारात्म्य ही है और कुछ नहीं। परमात्मा से चेनकाल भी दूरी नहीं है। जो सभी वा है, संवत्न है, सव्य है सोर सर्व है, उनकी आत्मीयता ही उननी मिन्न कर सकती है, कारण कि मात्मीयता अगाय प्रयता की जननी है। प्रयता मर स्विम्त कर सकती है, कारण कि सात्मीयता अगाय प्रयता की जननी है। प्रयता क्रियता की रहने नहीं देती, प्रमात् मानव को मोग, योष, प्रेम सं अभिन्न कर सी है।

धात्मीयता आस्या, श्रद्धा, विश्वास से ही साध्य है, विसी अप प्रवार से नहीं । आस्या, श्रद्धा, विश्वास वी पुनरावृत्ति नहीं वरनी पटती, अपितु प्रपते ही द्वारा स्वीष्टत होती है । इद्विय सया बृद्धि दिस्त से जिसमें प्रतीत हानी है, उत्तसे असग होना भीर मुने हुए धातमा व परमारमा मे घविचल आम्या, श्रद्धा, विश्वास करना सत्सग है, प्रम्यास नहीं । अन्यास ने निये विगो 'पर' भी अपेक्षा होती है भीर सत्सग अपने ही द्वारा साध्य है। इस दृष्टि स सत्सग अपने ही द्वारा साध्य है। इस दृष्टि स सत्सग स्वमं तथा प्रत्येन अन्यास शरीर धम हो है। स्वय उपयोगी है। योग स्वय तथा प्रत्येन में अभिन्यतिक स्वयम सर्थान् सत्मग है हो हो साध्य है। प्रत्येन क्लान्य-सम हे आदि भीर प्राप्त में गानंग का मुनाइसर है। सत्सग के विगा क्लान्य पी, निज स्वस्प की एव प्रभु की विग्मृति नास नहीं हो। सत्सग के विगा क्लान्य की विश्वास की पर्यान की पर्यान की परमृति नास नहीं होगी। क्लान्य की विद्मृति म ही दहासिमात की उरसित होती है, सो विनात को मूल है। स्मृत

अपने में अपने आप जागृत होती है, उसके लिये किसी कारण की अपेण ही है। स्मृति में ही प्रीति, बोध तथा प्राप्ति तिहित है। जिस प्रकार कार्ये अभिव्यक्त हुई अग्नि बाब्ठ को भस्मीभूत कर देती है, उसी प्रकार अपने वृंगे जागृत स्मृति समस्त दोषों को सस्मीभूत कर देती है।

अखण्डं स्मृति किसी श्रमसाध्य उपाय से साध्य नहीं है, ग्रपितु विभाग अर्थात् सत्सग से ही साध्य है। श्रविनाणी का सग किसी उत्पन्न हुई बातु है श्राश्र्य से नहीं होता, नमता, कामना एव तादात्म्य के नाण से ही होता है, बी अपने ही द्वारा श्रपने से साध्य है।

जो उत्पत्ति विनाशयुक्त है, उसका ग्राश्रय श्रनुत्वस अविनाशो वृत्त् है। श्रविनाशो की माग मानव मात्र में स्वभाव निद्ध है श्रीर विनाशो की ममता, कामना, भूल जनित है। भूल का नाश होने से ममता, कामना ग्रादि वा नाह हो जाता है। फिर स्वासाविक माग की पूर्ति स्वत हो जाती है, उसके विक सुख करना नही पढता।

मांग की जागृति से, ममता तथा कामना के नाश से माग की पूर्ति होंगे है, इस दुष्टि से वास्तविक माग की पूर्ति और ममता, कामना ग्रादि वी निर्कृति श्रनिवाय है। इस झूव सत्य मे भविचल ग्रास्था करने से सरसंग बडी है। सुगमतापूवक हो सकता है।

कियाजनित सुख का प्रलोभन देहाभिमान, अर्थात् भसत के संग्री पोपित करता है। असत् का सग रहते हुए किसी भी मानव यो वास्तिक जीवन की उपलब्धि नहीं हो सकती । इस दृष्टि से असत का त्याग तथा स का सग अनिवाय है। यह नियम है कि जो मानव मात्र के लिय अनिवाय है। उसकी प्राप्ति मे पराधीनता तथा असमथता नहीं है। यह वैधानिक तथ्य है। अत सत्सग मानव मात्र के लिये सुलम है। उससे निराश होना भूल है। उसके लिये नित नव-उत्साह बनाये रखना अस्य त मावश्यक है। उत्साह मानव हो सजगता तथा तत्परता प्रदान करता है। उत्साहहीन जीवन निराशा की धार ले जाता है, जो ध्रयनित या मूल है। जिसकी प्राप्ति में निरासा बीग व भी नहीं है उनने लिये उत्साह सुरक्षित रखना सहज तथा स्वामाविक है। पर मह रहस्य तभी स्पष्ट होता है जब मानव सत्सग की भ्रपना जन्मसिद्ध भविकार स्यीगार गरता है, मारण नि सत्सम मे विना गाम की निवृत्ति, त्रिशामा भी पूर्ति एय प्रेम की जागृति सम्भव नही है। काम की नियृत्ति में ही निरम योग एयं जिज्ञासा मी पूर्ति में ही तत्त्व साक्षात्कार तथा प्रेम मी जागृति में भने^{न्त} रस की मिन्यवित िहित है जा मानव मात्र की अतिम मांग है। त्रियार्जित मुस मोग मे पराधीनता, मसमर्थता एव प्रभाव निहित है जो विसी भी मानव

को अभीष्ट नही है। इतना ही नहीं, समस्त कर्म, मान और भोग मे हेतु हैं। मान और भोग की रुचि देहातीत जीवन से प्रिमिस नहीं होने देती। देह युक्त जीवन मे स्थायित्व नहीं है, यह प्रत्यक मानव का निज प्रमुभव है। स्थायित्व सिंहत जीवन वास्तविक जीवन की माग है, और कुछ नहीं, अर्थात् मानव का अस्तित्व मांग है, जिसकी पूर्ति अनिवाय है। असत् के सगसे उत्पप्त हुई वामनाएँ मानव को वास्तविक माग से विमुख करती हैं भीर सत्सग से मांग की पति होती है।

कम का सम्बाध 'पर' के प्रति है, 'स्व' के प्रति नही । अपने से भिन्न जो बुछ है, वही 'पर' है। जिसे 'यह' करके सम्बोधन व रते हैं वह प्रपने से भिन्न बुछ हं, वहा 'पर' है। जिसे 'यह' करके सम्योघन परते हैं वह प्रपने से भिन्न है। इस कारएा प्ररोर तथा समस्त सृष्टि 'पर' के अप मे हो जाती है। घरोर और सृष्टि के प्रति ही कमें की प्रपेक्षा है, वह कम जो घरोर तथा सृष्टि वे लिये प्रहितकर है उसका करना असत् वा सग है। घहितकर कम का रमाग सत का सग है, अर्थात् जो नहीं वरना चाहिये उसका करना प्रतत् का सग धीर उसका न करना सत् वा सग है। कम विज्ञान की दृष्टि से जो नहीं वरना चाहिये उह का लोने लगता है। इम दृष्टि से जो नहीं वरना चाहिये, उसके न करने में ही जो करना चाहिये यह स्वत होने लगता है। इम दृष्टि से जो गरना चाहिये वह स्वत होगा, पर जो नहीं बरना चाहिये उसका स्थाम धिनवाय है। सत्सग त्याग से ही साध्य है। त्याग सहज तथा स्वामाविक तथ्य है। असे कुछ भी करने से पूज न वरना स्वत सिंद है घोर वरने के धात म भी न वरना ही है। जो आदि बौर कात मे है, उसे घ्रपना लेना सत्सग है। पर स्वाम ध्रय वह नहीं है कि घषमण्यता तथा धातस्य मा मानव जीवन म कोई इसना ग्रथ यह नहीं है नि ग्रनमण्यता तथा ग्रालस्य ना मानय जीवन म भोई स्यान है। ग्रनमण्यता तथा आलस्य तो सवया त्याज्य है। स्व ने प्रति न रने मी स्थान ह । मनमण्यता तथा आलस्य ता सवया त्याज्य ह । स्व म प्रांत वरन पा वात है ही नहीं, परहित में हो पम पा स्थान है। प्रत्येव प्रपृत्ति सप हित्वारी सद्भावना से ही मारम्भ हो । प्रवत्ति के हारा प्रपने वो पुष्ट भी नहीं पात है, यह अनुभव हो जाने पर ही पम-विषान वेषे पूर्णता होती है। पम विषान वर्षे विषान है जो मानय को त्रियाजनित सुरा मोनुपना से रहित व रने में ममभ है। विषान है जो मानय को त्रियाजनित सुरा मोनुपना से रहित व रने में ममभ है। विषान तित सुरा सोनुपन से प्राप्त होता है जो एक मात्र से स्वार्य है। योग विषान का प्राप्त होता है जो एक मात्र सरसम में ही साध्य है। योग वी प्रनिय्यक्ति के तिये किमी प्रवार को प्रवत्ति अपेक्षित नहीं है प्रियतु पून-मरसग ही प्रपक्ति है।

मुक-सरम्ग का धर्म कोई श्रममुक्त मानमिक सामन नहीं है अपिनु अहद्वति रहित विश्वाम है। बुद्ध न बरा का सक्त्य भी अम है। बन्ध्य के सम्ब में अपने जाप आने वाला विश्वाम मून महमग है। विश्वाम बाल में ही सापब सपा निरंपक चिन्तन की प्रशिष्पकित सथा उत्पत्ति हाती है। मायक चित्रत का अप है असण्ड स्मृति और नित्यक चित्रन का सम है भुक्त समुक्त का प्रभाव। मुक्त अभुक्त के प्रभाव की प्रनीति का हो ब्यय चित्रन, मातिक चचलता आदि कहते हैं जो किसी को भी अभीव्ट नहीं है। । प्राकृतिक निर्मा ।
मुसार भुक्त-भ्रभुक्त के प्रभाव की प्रतीति यद्यपि मानव के विकास में हो है
परन्तु उसके वास्तविक रहस्य को न जानने के कारण हम भपने थ्राप होने कन
चित्तन को किसी अय चिन्तन के द्वारा मिटाने का प्रयास करते हैं और स्
भूल जाते हैं कि किये हुए का तथा करने की रुचि का परिणाम हो वो क्ष्म
चित्तन है। जिस कारण से व्यर्थ चिन्तन उत्पन्न हुआ है, उसका नाश न करने
और उसी के द्वारा व्यथ चिन्तन मिटाने का प्रयास करना व्यथ चिन्तन हो से
पोपित करना है।

व्यथ चितन की उत्पत्ति मानव को यह बोध कराती है कि भूतकात में क्या कर चुके हो और मिवष्य मे क्या करेना चाहते हो। जो कर पुत्री उसका परिस्माम क्या है ? जो करना चाहते हो उसका परिणाम क्या होगी, हर पर विचार करने का सुअवसर व्यथ चिन्तन के होने से ही मिसता है। ब्य चिन्तन ना सदूपयोग न करना श्रीर उसको वलपूतव किसी क्रिया विशेष ह मिटाने का प्रयास करना अपने ही द्वारा अपना विनाण करना ह। ज्यान्त्री व्यथ चित्तन मिटाने के लिये किसी किया विशेष को अपनाते हैं, त्यों त्यों व्यव चित्तन सबल तथा स्थायी होता जाता है। किये हुए के परिणाम को विसी क्म के द्वारा मिटाने का प्रयास संवधा व्यथ ही सिद्ध होता हूँ अर्थात् व्यथ चिन्त नाश नहीं होता। व्यर्थ चितन का मन्त नरने के लिये क्रिया-जनित सुग लीलुपता का सर्वाश में त्याग करना ग्रनिवाय है। यह तमी सम्भव होगा उर मूक-सत्सग के द्वारा शान्ति की ग्रीभव्यक्ति, विचार को उदम एवं प्रसण्ड स्पृति जागृत हो जाय । शाति मे योग, विचार मे बोध एव अलण्ड स्मृति म अगाध रस निहित है। क्रिया-जनित सुख लोजुपता की दासता का नाश रस की अधि व्यक्ति होने पर ही होता है। सुख लोलुपता मानव को सदैव पराघीनता, जहता एव अभाव मे ही भावद करती है। किन्तु रस वी अभिव्यक्ति मे पराधीनता, जडता, बमाय बादि की ग्रंथ भी नहीं है। इतना ही नहीं, पराधीनता से हैं। भिया जनित सुख उत्पन्न होता है। जब मानव को पराधीनता घसहा हो आही है तब वह वहीं ही सुगमता एवं स्वाधीनतापूर्वेष सत्सग करने में तत्पर क्षान है। यह पेता श्राश्चय है ? जिसमी जपलिय स्वाधीनतापूर्यक होती ह हम्म विमुल होना और जिसमें पराधीनता के प्रतिरिक्त भीर कुछ नहीं ह, उत्तर लिये प्रयास करना, नया अपने ही द्वारा अपने विनाश ना आह्वान नहीं हैं

सस्तम की भूम नागृत होते ही सस्तम नरयात मुलभ हो जाता है। उन्हें रिराण होना भूत है। जो मौजूद है उसका सग न करना और जो नहीं है उनक पीछे दौड़ने का प्रयास करना क्या प्राप्त सामस्य का दुर्व्यय नहीं है ? प्रपर्देत सनक्य है। यह अनुभव सिद्ध है कि प्रतीति की ओर प्रवृत्ति भले ही हो, विन्तु परिणाम मे प्राप्ति जुछ नहीं है। प्रवृत्ति के अत मे अपने आप भाने वासी निवृत्ति हों मूक सत्सग है। उस निवृत्ति को सुरक्षित रखना अनिवाय है। यह तभी सम्भव होगा जब "अपने लिये कुछ भी करना नहीं है, अपितु सेवा, त्यान, प्रेम में ही जीवन हैं"—इसम किसी प्रकार का विकल्प न हो।

प्रवृत्ति का ध्राकपण पराघीनता को जन्म देता है। प्रवित्तयो का उदगम देहाभिमान के श्रतिरिक्त ग्रीर कुछ नही है। यहाभिमान को उत्पत्ति भूलजनित ह, जिसकी निवृत्ति मुक-सरसग से ही साध्य है।

• 🗆 •

भाप आप के करम सू, आपे निरमल होय । भापां ने निरमल करें, और न दूजो कोय।।

> भाप ही खोटा करें, आप मैलो होय । खोटी करणी छूटतां, आप जजलो होय।।

तीन बात ब⁻घन ब⁻घ्या, राग, ह्रेय, श्रमिमान । तीन बात ब⁻घन खल्या, शील, समाघि, ज्ञान ।।

> जब तक मन मे मोह है, राग-द्वेष मरपूर । तब तक मन सतप्त है, शांति बहुत हो दूर ॥

जब तक मन मे राग है, जब तक मन मे द्वेष । तब तक वृख हो दूस है, मिटेंन मन के क्लेश ।।

> जितना गहरा द्वाग है, उतना गहरा होय । जितना गहरा होय है, उतना गहरा बतेशा।

कोष क्षोम का मूल है, शान्ति-शान्ति की लान । कोष दोड बारे क्षमा, होय प्रमित कल्याण।।

> राग जिसो ना रोग है, द्वेष जिसो ना दोष । मोह जिसी ना मूदता, घरम जिसो ना होन ॥

> > --सरवनस्थायम् गोयनका

३७

कर्मविपाक ग्रौर ग्रात्म-स्वातंत्र्य

□ लोकमा य बाल गंगाधर तितक

कम चाहे भला हो या बुरा, परन्तु उसका फल भोगने के लिये मनुष्य को एक न एक जन्म लेकर हमेशा तैयार रहना चाहिये। कर्म अनादि है, भीर उसे ग्रखण्ड व्यापार में परमेश्वर भी हस्तक्षेप नहीं करता। सब कर्मों को होहरा सभव नहीं है, और मीमासको के कथनानुसार कुछ कर्मों को करने से और रूप कर्मी को छोड देने से भी कमबन्धन से छुटकारा नहीं मिल सकता-इस्वाह वातों के सिद्ध हो जाने पर यह पहला प्रश्न फिर भी उत्पन्न होता है कि कमिन्ड नाम रूप के विनाशी चक्र से छूट जाने एव उसके मूल मे रहने वाले अमृत्तरा अविनाणी तत्त्व में मिल जाने की मनुष्य को जो स्वामाधिव इच्छा होती है उसकी तृष्टित करने का कौनसा माग है ? वेद और स्मृति ग्रन्थों में यज्ञवाग भी पारली किंक कल्याण के अनेक साधनों का वणन है, परन्तु मोक्षणास्त्र की हीं से ये सब कनिष्ठ श्रेणी के है। क्यों कि यज्ञयाग आदि पुण्यकर्मी व हारा स्वर प्राप्ति हो जाती है, परन्तु जब उन पुण्य-कर्मों के फ्लॉ का बात हो बाता है तर चाहे दीघकाल में ही क्यों न हो - कमी न कमी इस कमभूमि में फिर सीट कर भागा ही पडता है। इससे स्पष्ट हो जाता है कि कम के पजे से बिल्कुत हुन्कर अमृतत्व मे मिल जाने का और जन्म मरण की ममट को सदा के लिए हर् देने का यह सच्चा माग नहीं है। इस फमट को सदा ने लिए दूर करने हा अर्थात मोक्ष प्राप्ति का अध्यातम शास्त्र ने कथनानुसार "मान" ही एक सस्य मार्ग है। "ज्ञान" शब्द का मर्थ व्यवहार ज्ञान या नाम स्पारमक सूरिट ज्ञार या ज्ञान नहीं है, किन्तु यहाँ उसका अध्य ब्रह्मात्मेवय ज्ञान है। इसी को भविदा भी पहते हैं। वर्मणा वध्यते जन्तु विद्या तु प्रमुचयते" वम से ही श्रार्फ वांचा जाता है, और विद्या स उसका छुटकारा होता है--यह बा बबन दिया गया है, उसमे "विद्या" का मर्थ "शान" ही विविद्यात है। गीता में भगवान है मजुन से बहा है वि-"नानानि सववमाणि भरमसासुरुतेमजुन। प्रमी ज्ञान रूप प्रान्त से सब गम भस्म हो जाने हैं [गीता ४,३७] ! मीर 'महामारवे में भी वहा गया है वि-

वीजा-मर-पुपदम्धानि न रोहन्ति यथा पुर ज्ञानदरपेस्तथा मनेशनिरमा सम्यद्यते पुन ॥

१---महाभारत, बनपर्व २४६--६० गीता = २४, ६ २० २---महाभारत, बनपर्व १८६-१०६-७। मर्थात् मृना हुमा बीज जैसे उग नहीं सकता, वैसे ही जब मान से (वर्म के) बलेम दम्य हो जाते हैं, तब वे घात्मा को पुन प्राप्त नहीं होते। उपनिपदों में भी इसी प्रकार ज्ञान को महत्ता बतलाने वाले अनेक वचन हैं जैसे—"य एव वेदाह ब्रह्मात्मीत स इद सब भवति।' जो यह जानता है जि में ही प्रह्म हूँ, यही मन्त ब्रह्म होता है। जिस प्रकार कमल पत्र में पानी चिपक नहीं सकता, उसी प्रकार जिसे ब्रह्माता हो गया है, उसे कम दूषित नहीं पर सकते। के प्रह्म जानने बाले को मोक्ष मिलता है। जिसे यह मालूम हो चुका है जि सब कुछ मात्ममय है, उसे पाप नही लग सकता। 'शात्वा देव मुचयते सवपाग' परमेश्यर का ज्ञान होने पर सब पापो से मुक्त हो जाता है। 'क्षियते चात्म कर्माण किस्पट्ट परावरे" (मु २२ ६) परब्रह्म वा ज्ञान होने पर सब कर्मों वा सब हो जाता है। 'विद्ययामृतमक्तुते' विद्या से अमृतत्व मिलता है। "तमेव विदित्वायति मुख्यमेति ना य पचा विद्यतेऽपनाय" (वे ३६) परमेश्वर को जान लेने से अमरत्व मिलता है, इसको छोड मोक प्राप्त का दूसरा मार्ग नहीं है और पास्त हिप्त के विचार करने पर भी बही सिद्धान्त दुइ होता है। क्योंकि दूग्य सृद्धि में हो वह सब सीवा है, इसलिए यह स्वप्त है को क्यारमूत परब्रह्म वी हो वह सब लीला है, इसलिए यह स्वप्त है कि वोई भी वर्म परब्रह्म वी हो वह सब लीला है, इसलिए यह स्वप्त है कि वोई भी वर्म परब्रह्म वी हो वह सब लीला है, इसलिए यह स्वप्त है कि वोई भी वर्म परब्रह्म वी हो वह सब लीला है, इसलिए यह स्वप्त है कि वोई भी वर्म परब्रह्म वी हो वह सब लीला है, इसलिए यह स्वप्त है कि वोई भी वर्म परब्रह्म वी स्वापा नहीं है सकते—अर्वात् सब कर्मों वो करके भी परप्रह्म प्रतिप्त हो रहता है।

१-वृहदारव्यकोपनिषद १ ४ १०

र--सान्नोग्नोपनिषद् ४ १४ ३

१--वनतावयारोपनिषद् र १३, ६ १३

४-- र्गायास्योगनिगर् ११

भगवान ने भी यही कहा है कि नर्भों में भेरी कुछ भी श्रासिक्त नहीं है, इसिल् मुक्ते कम की वाधा नहीं होती श्रीर जो इस तत्त्व को समक्त जाता है वह कर्मपान से मुक्त हो जाता है।

स्मरण रहे वि यहाँ 'झान' का अथ केयल शाब्दिक पान या केवल मान सिक किया नहीं है, कि तु वेदान्त सूत्र के शाकरभाष्य के आरम्भ ही में गहे श्रनुसार हर समय श्रीर प्रस्पेक स्थान मे उसका अर्थ "पहले मानसिक ज्ञान होन पर और फिर इन्द्रियो पर जय प्राप्त कर लेने पर ब्रह्मीभूत होने की ब्रवस्था या ब्राह्मी स्थिति ही है।" महाभारत मे भी जनक ने सुलभा से वहा है कि "ज्ञानन बुरुते यत्न, यत्नेन प्राप्यते महत्" ज्ञान अर्थात् मानसिक क्रिया रपी ज्ञान हो जाने पर मनुष्य यस्त करता है, और यस्त के इस माग से ही ग्रन्त मे उसे महत्व (परमेश्वर) प्राप्त हो जाता है। अध्यात्मशास्त्र इतना ही बतला सकता है वि मोक्ष प्राप्ति के लिए किस माग से भीर कहाँ जाना चाहिए। इससे प्रधिक वर् भीर बुछ नही बतलासकता। शास्त्र से में बातें जानकर प्रत्येक मनुष्यका शास्त्रोक्त मार्ग पर स्वय ही चलना चाहिए और उस माग मे जो काटे या बाधाएँ हो, उहें निकालकर ग्रयना रास्ता खुट साफ कर लेना चाहिये एव उमी माग पर चलते हुए स्वय अपने प्रयत्न से ही श्रन्त मे ध्येयवस्तु की प्राप्ति कर नेना चाहिए । परन्तु यह प्रयत्न भी पातजनयोग, ग्रध्यात्मविचार, भक्ति, वमकत त्याग इत्यादि भनेक प्रवार से किया जा सकता है और इस कारण मनुष्य बहुधा उलकत मे कस जाता है। इसलिए गीता मे पहले निष्काम कमयोग का मुस्य मार्गवतलाया गया है, धीर उसकी सिद्धि के लिए छठे भध्याय में यम नियम आसन प्राणायाम-प्रत्याहार घ्यान-समाधि रूप अगभूत साधनों का भी वर्णन किया गया है तथा सातवें भ्रष्याय से श्रागे यह बतलाया है विकमयोग ना आचरण परते रहने से ही परमेश्वर मा ज्ञान अध्यात्म विचार द्वारा अपया (इससे भी सुलभ रीति से) भक्ति माग द्वारा हो जाता है।3

यमवध मे छुटबारा पाने ने लिए वम छोड देना कोई उतित मार्ग नीं है बि जु ब्रह्मासमय ज्ञान से बुद्धि को शुद्ध रखनर परमेश्वर के समान आवरण करते रहने से ही धन्त में मोझ मिलता है। कम बो छोड देना अम है, बर्गों कि पम बिसी से छूट नहीं सबता—इस्यादि यान यद्यपि अब निविवाद सिद्ध हो गई हैं, तथापि यह पहला प्रश्न फिर भी उठता है, वि इस मार्ग म सफ्तना पाने के लिए भावश्यक पान प्राप्त का जो प्रयस्त बरना पहला है, यह मनुष्य के बत बो बात है? अथवा नाम रूप बमारमय प्रकृति जियर सीचे, उधर हो उस बने जाना पाहिए ? बोता से मगवान बहुते हैं वि "प्रकृति याति धूतानि निधा

१--गीगा ४ १४

र---गाहित्य सूत्र ३२० ६०

३---गीता १० ५६

विं करिष्यति ।" (गीता ३,३३) निम्नह से क्या होगा, प्राणिमात्र प्रपत्नी प्रपत्नी प्रवित्त के अनुतार ही चलते हैं। "मिष्ट्यंप व्यवसायस्ते प्रकृतिस्त्वा नियोदायित" तेरा निम्नय व्यय है। जिघर तू न चाहेगा, उधर तेरी प्रकृति तुफ्ते खींच लेगी। (गीता १८, १६, २, ६०) ग्रीर मनुजी कहते हैं कि "वलवान इद्रियमामी विद्वासमित कपित" (मनु २ २१५) विद्वानों को भी इन्द्रियों अपने वशा में नर लेती हैं। कम-विपाक प्रक्रिया का भी नित्त्रप यही है। वयोकि जब ऐसा मान लिया जाय कि मनुष्य के मन की सब प्रेरणाएँ पूव कमों से ही उत्पन्न होती हैं, तब तो यही अनुमान करना पडता है कि शिए कम से प्रसर्थ कम में अर्थात् सर्वेत्र भव चक्र में ही रहना चाहिए। प्रधिक क्या कहें? वम से छूटवारा पाने की प्रेरणा और कम, होनो वार्ते परस्पर विरुद्ध हैं। और यदि यह सत्य है तो यह आपत्ति ग्राप्त की कम, होनो वार्ते परस्पर विरुद्ध हैं। और यदि यह सत्य है तो यह आपत्ति ग्राप्त श्री पा अर्ती है कि ज्ञान प्राप्त वरने के लिए बोर्ड भी मनुष्य स्वत न नहीं है।

इस विषय का विचार अध्यात्मशास्त्र में इस प्रकार विया गया है कि नाम रूपारपन कारियार एक प्रधारमात ने इस जनार विचा गया हो। नाम रूपारमक सारी हथ्य मुस्टि का झाधारभूत जो तत्व है वही मनुष्य में जट देह में भी ब्रात्म रूप से निवास करता है, इससे मनुष्य में टूरवा ना विचार दह भीर ब्रात्मा, दोनो मी दुष्टि से करना चाहिए। इनमें से आरमस्वरूपी ब्रह्म मूल में कैवल एक ही होने के बारण कमी भी वरत त्र नहीं हो मनता। स्यापि विसी एव वस्तु को दूमरे की अधीनता में होने वे लिए एवं से अधिव वमनी वम दो यस्तुओं वा होना नितान्त आवश्यव है। यहाँ नाम-ह्यारमव कम ही यह दूसरी वस्तु है। पर तु यह कम अनित्य है। और मूल म वह परश्रद्ध मी ही सीला है जिससे निविवाद सिद्ध होता है जि यद्यपि उसने परश्रद्ध में एवं असे लाइद्ध हिता है जि यद्यपि उसने परश्रद्ध में असे ना नहीं सकता । इसके अतिरिक्त यह पहले ही यतलाया जा चुवा है जि जो आरमा गम मृष्टि वे व्यापारों वा एवी वर्षा करते सृष्टिआन उत्पार वरता है, उसे वम मृष्टि वे व्यापारों वा एवी वर्षा करते सृष्टिआन उत्पार वरता है, उसे वम मृष्टि वे व्यापारों वा एवी वर्षा करते सृष्टिआन उत्पार वरता है, उसे वम मृष्टि वे व्यापारों वा एवी वर्षा क्षेत्र वह साम विद्या करते स्वापारों वा एवी वर्षा क्षेत्र वह सुर्वे वा साम वा जा आरीर अस्मा, दानो मृज्य स्वत म अर्था व अर्था वर्मा सम अर्थात व साम वा जा आरीर अस्मा, दानो मृज्य स्वत म अर्था व मा मृष्ट्य को सम अर्थाव नहीं है। वरता है महाच को परमास्मा वे निषय में मृष्ट्य को सम अर्थाव ना नहीं हो गवता कि वह अन्तर, महस्यापी, निर्य पुच अर्थो मुक्त है। पर तु इस परमास्मा हो वे अग्न प्रवास की सात जिस है। अर्थि वा मृज्य के मा में आ क्षार विद्या करता है, तथापि वारीर और बुद्ध आदि इन्द्रियों वे वयन म पना होने वे बार म वह मनुष्य वे मा में आ क्षार विद्या करता है, उसवा प्रवास का विद्या करता है। अपन व व्याप्ट करता है, उसवा प्रवास का व्याप्ट करता है। अपन व व्याप्ट करता है, उसवा प्रवास का स्वास करता है। साम बा व्याप्ट स्वास करता है, उसवा प्रवास करता है। साम बा व्याप्ट स्वास करता है। साम बा उपन स्वास व्याप्ट स्वास विद्या स्वास व्याप्ट स्वास विद्या स्वास व्याप्ट स्वास विद्या स्वास विद्य स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्य स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्य स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्य स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्य स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स्वास विद्या स विद्या स एक वस्तु को दूसरे को भ्रधीनता मे होने के लिए एवं से भ्रधिक कम-से यम दा परमात्माकाही अग्रभूत जीव (गीता १५७) धनादि पूर्वकर्माजित जरदेह तथा इदियों के वधनों से बद्ध हो जाता है, तब इस बद्धावस्था से उसकी मुख करने के लिये (अर्थात् मोक्षानुकूल) कर्म मारने की प्रमृत्ति देहेन्द्रियों में हान लगती है भीर इसीको व्यावहारिक दृष्टि से 'आत्मा की स्वतः प्रवृत्ति' नहा हैं। व्यावहारिक दृष्टि से कहने का वारण यह है कि गुद्ध मुक्तावस्या में या तात्त्विक दृष्टि से आत्मा इच्छारहित तथा झकर्ता है और सर्व कर्तृत्व केयन प्रकृति का है (गीता १३ २६) परन्तु वेदान्ती लोग सांस्यमत की भाति यह नहीं मानते कि प्रकृति ही स्वय मोक्षानुकूल कम किया करती है, क्यों कि एसा मान लेने से यह कहना पड़ेगा कि जड प्रकृति अपने घरोपन से अज्ञानियों को भी पुक् नहीं कर सकती है और यह भी नहीं कहा जा सकता कि जो प्रात्मा मूत ही ^{में} अकर्ता है, वह स्वतंत्र रीति से — प्रयात् विना किसी निमित्त के प्रयने नर्तागढ गुणा से ही प्रवर्तक हो जाता है। इसलिए आरम-स्वात त्र्य के उक्त सिदा त रो वेदा तशास्त्र में इस प्रकार बतलाना पडता है कि आत्मा यद्यपि मूल में अक्री है तथापि अधनो के निमित्त से वह उतने हो के लिए दिगाऊ प्ररंक बन वाता है मौर जब वह माग तुक प्रेरकता उसमे एक बार किसी भी निमित्त सं^{सा} जाती है तब वह कम के नियमों से भिन्न भर्षात् स्वत त्र ही रहती है। 'स्वत त्र' का धर्य निनिमित्तक नहीं है, और घारमा अपनी मूल शुद्धावस्था में क्री ती नही रहता । परन्तु वार-वार इस लम्बी-चौडी कर्मनया को वतलाते न रहनर इसी को सक्षेप में प्रात्मा की स्वतात्र प्रवृत्ति या प्रेरणा कहने की परिपाटी है। गई है। बन्धन में पडने के कारण ग्राहमा के द्वारा इट्रियो की मिलने वासी इस स्वतन्त्र प्रेरुणा मे भौर बाह्य सृष्टि के पदार्थों के सबीग से इद्रियों में उत्पन्न होने वाली प्रेरणा मे बहुत भिन्नता है। खाना-पीना, चैन करना-ये सब इिड्रों की प्रेरणाएँ हैं और आत्मा की प्रेरणा मोक्षानुबूल कम करने के लिए हुआ करती है। पहली प्रेरणा केवल बाह्य प्रयात कम सृष्टिकी है। पर तु दूसरी प्ररमा भारता की अर्थात् अहा सुष्टि की है। भीर ये दानी प्रेरणाएँ प्राम परानर विरोधी हैं, जिससे इनके मगढ़े में ही मनुष्य भी सब मायु बीत जाती है। इनह भगडे के समय जब मन में सदेह उत्पन्न होता है तब गम सृद्धि की प्रेरणा की न मानकर यदि मनुष्य मुद्धारमा भी स्यतं त्र प्रेरणा वे प्रमुतार बतने स्वे भीर इसी यो सच्चा आत्म नान या भारम निष्ठा कहते हैं-तो इसके सब व्यवहार स्वभावत मोझानुकल ही हांगे।

मोर अन्त में—विशुद्ध धर्मा शुद्ध न च स बुद्धिमान् । विमलात्मा च भवति समेत्य विमलात्मा । स्वतप्रश्व स्थतात्रण स्थतप्रत्यमवाज्यते । र

१—धीमहमानवत पुरास ११ १० ४ २—महामारत, शांत पत्र ३०८, २७ ३०

"यह जीवारमा या शरीर झारमा—जो मूल मे स्वतात्र है—ऐसे परमारमा में मिल जाता है, जो नित्म, शुद्ध, बुद्ध और स्वतात्र है।" उपर जो कहा गया है कि जान से मोक्ष मिलता है उसका यही अय है। इसके विपरीत जब जड देहेंद्रियों के प्राकृत धम की ध्रयति कमसृष्टि को प्रेरणा की-प्रवलता हो जाती है तब मनुष्य की क्षयोगित होती है। शरीर में वाधे हुए जीवारमा में, देहेंद्रियों में मोक्षानुकूल कम करने की तथा ब्रह्मात्मैक्य ज्ञान से मोक्ष प्राप्त कर लेने वी, जो यह स्वतन्त्र शक्ति है, उसकी और ध्यान देकर ही भगवान ने मजुन को स्नारम स्वातत्र्य अर्थात् स्वावलस्वन के तरव का उपदेश किया है कि —

उद्धरेदात्मनाऽऽत्मान नात्मानमवमादयेत् । आत्मैव ह्यात्मनो वधुरात्मैव रिपुरात्मन ॥

"मनुष्य को चाहिये कि वह अपना उद्धार आप हो करे। निरामा से वह अपनी अवनित आप हो न करे। वयों कि प्रत्येक मनुष्य स्वय अपना बधु (हित- कारो) है, और स्वय अपना मधु (नाककतों) है और इस हेतु से योगवाधिष्ठ में (यो २ सा ४- ५) देव का निराकरण करके पौरूप के महत्त्व ना विस्तारपूषक वणन किया गया है। जो मनुष्य इस तत्त्व को पहचान कर आचरण किया करता है कि सब प्राणियों में एवं हो आत्मा है, उसके इसी आचरण को सदाचरण या मोक्षानुकूल आचरण कहते हैं और बद्ध जीवात्मा का भी यही स्वत अ पम है कि ऐसे आचरण को सदाचरण स्व किया करता है कि सुव अचित्र स्व अपना कर स्व के स्व अपना करता है कि सुव अचित्र स्व अपना करता है कि एस अवस्था के स्व अपना करता है कि सुव अच्छा है सुव अच्य सुव अच्छा है सुव अच्छा है सुव अच्छा है सुव अच्छा है सुव अच्छा सुव अच्छा है हराचारी मनुष्य ना अत् दहाद्वया वा अत्वता कथा गर्न प्रकार स्व व पारण हुर द्वारों मनुष्य ना अत करण भी सदाचरण हो पापक लिया करता है, जिससे उसे धपने किए हुए दुष्ट माँका परकाताप होता है। माधिरदत पण के पिहत हसे सदसद्विवेक-बुद्धिरणी देवता को स्वतंत्र स्पृति कहते हैं। परनु तात्त्विक दृष्टि से विचार करने पर विदित होता है कि युद्धीद्रिय जट प्रकृति ही का विचार होने के कारण स्वय अपनी हो प्रेरणा कम के नियम-वपनों से हा का विचार होने के कारण स्वय अपनी हो प्रेरणा कम के नियम-यपनों से मुक्त नहीं हो सकती, यह प्रेरणा उसे नम मृद्धि के बाहर के आत्मा म प्राप्त होती है। इसी प्रवार पिचनी पिछता ना 'इच्छा स्वात रुव" गब्द भी वेदा त नी दृष्टि से ठीव नहीं है। वसीव इच्छा मन ना धम में और बुद्धि तथा उसके साय-साथ मन भी नमात्मक जह प्रकृति के धरवयवीय विचार है। इमिल् स दोनों स्वय ही नम ने नामने से गुट नहीं सतत। धतिव परायताहत का निष्वय है वि मच्चा स्वात रुप न तो युद्धि पा है और न मन का-वा केवल भारमा का है। यह स्वात रुप न तो युद्धि पा है और न मन को नम्म केत छीन भी सकता है—स्वतन्त्र परमात्मा का का रूप जीवात्मा जब उपाधि के वापन में पढ़ जाता है तब वह स्वय स्वतन्त्र पति म, उत्पर कह सनुमार युद्धि स्वया मन में प्रेरणा किया करता है। धना करणा की देम प्रराण का धना-दर करने से हो सह स्वय स्वय म तो तो सामने हैं से प्रराण का धना-दर्भ की सम से प्रेरणा किया करता है। धना करणा की देम प्रराण का धना-दर्भ की सम प्रेरणा किया करता है। सम करणा से प्रस्ता की सम प्रेरणा किया करता है। सम करणा की देम प्रराण का धना-

जा सकता है कि वह "स्वय अपने ही पैरों में ग्राप कुल्हाडी मारने को उदार हुमा है" (तु गा ४४४०) भगवद्गीता मे इसी तत्व ना उल्लेख या निया गरा है। "न हिनस्त्यात्मनऽऽत्मानाम्" जो स्वय अपना घात आप ही गहीं करता, उसे उत्तम गति मिलती है। वयाि मनुष्य बमस्पिट के अभय दिखाई देन बाने नियमी में जन ड कर बन्धा हुमा है तथापि स्वभावत उसे ऐसा मानुम होता है कि मैं इस परिस्थिति मे भी अमुक काम को स्वतात्र रीति से कर सक्षी। मु भव के इस तत्त्व की उत्पत्ति ऊपर वहें अनुसार ब्रह्मसृष्टि को जट सृष्टि से किंग माने विना विसी भी अन्य रीति से नहीं बतलाई जा सकती। इसिनए मे अध्यात्मशास्त्र को नहीं मानते उन्हें इस विषय में या तो मनुष्य के नित्य रातल को मानना चाहिये या प्रवृत्ति स्वात त्र्य के प्रश्न को ग्रगम्य समभवर या हाहार देना चाहिये। उनके लिए कोई दूसरा माग नहीं है। प्रद्र त वेदान्त का गर सिद्धान्त है कि जीवात्मा और परमात्मा मूल मे एक रूप है और इसी विदाल के मनुसार प्रवृत्ति स्वात त्र्य या इच्छास्थात त्र्य की उक्त उत्पत्ति बतनाई 1 है। पर तु जिन्हे यह ग्रद्ध त मत माय नही है ग्रयवा जो मक्ति के क्षिये इत ही स्वीकार किया करते हैं उनका कथन है कि जीवारमा मी यह सामध्यं स्व उसकी नहीं है, बल्कि यह उसे परमेश्वर से प्राप्त होती है। समापि न ऋषु शान्तस्य सस्याय देवा । श्वकने तय प्रयत्न करने वाले मनुष्य के अतिरिक्ष भन्यों की देवता मदद नहीं करते-ऋग्वेद के इस तत्वानुसार यह पहा गया है। कि जीवारमा को यह सामध्य प्राप्त वरा देने के लिए पहले स्यय ही प्रयत्न करता चाहिए — प्रवित प्रोतम प्रयत्न का या प्रयाय से प्रात्म स्थात त्र्य का तस्य कि भी स्थिर बना ही रहता है। प्रवित क्या कहें ? बोडधर्मी लोग श्रात्मा कार्य परब्रह्म का मस्तित्व नहीं मानते भीर यद्यपि उनकी ब्रह्मज्ञान तथा आरमजन माय नहीं है तथापि उनके धमग्र थो में भी यही उपदेश विया गया है कि "मत्तना (भारमना) चीदयऽतान"-भपने आप को स्वय अपने ही प्रयस्त में गई पर लगाना चाहिए । इस उपदेश या समयन करने के लिए कहा गया है कि

मत्ता (मात्मा) हि भत्तनो नायो श्रता हि मतना गति । तस्मा तजमयऽताण मस्त (मश्य) भट्द य याणिजो ।।

"हम ही खुद अपने स्वामी या मालिन हैं भीर अपने आत्मा के हिया हैं तारने वाला दूसरा नोई नहीं है, इसिलए जिन प्रकार कोई आवारो बपन उत्तर पोड़े का सबमन करता है जनी प्रकार हमें अपना सबमन आप हो असीनांत्र करना चाहिए।"

१--पीता १३ २८

र--ताबेद ४, ३३ ११

३८

निष्काम कर्मयोग

🔲 महात्मा गाँघी

है पापरहित मर्जुन । आरम से ही इस जगत् मे दो मार्ग चलते माये हैं—एक में ज्ञान की प्रधानता है और दूसरे मे यम की । पर तूस्वय देख ले कि कम के बिना मनुष्य मकर्मी नहीं हो सकता, बिना वर्म के ज्ञान माता हो नहीं। सब छोडकर बैठ जाने वाला मनुष्य सिद्धपुरुष नहीं कहला सकता।

तूदेखताहै कि प्रत्येक मनुष्य कुछ-न-पुछ तो करताही है। उसका स्वभाय ही उससे मुख करायेगा। जगत्का यह नियम होने पर भी जो मनुष्य हाय-पांव ढीले करके बैठा रहता है और मन मे तरह-तरह मे मनसूवे वरता रहता है, उसे मूर्ख कहने और वह मिथ्याचारी भी गिना जायेगा। पंपा इससे यह मन्छा नहीं कि इन्द्रियों को वंश में रखकर, राग-द्वेप छोड़पर, शारगुल के विना, भासक्ति के बिना प्रणीत् ग्रनासक्त भाव से, मनुष्य हाय-पांवा से गुछ कम करे, कमयोग का ग्राचरण करे ? नियत कम-तेरे हिस्से म ग्राया हुआ सेवा नाय-तू इद्रियो को वश में रखनर करता रह । आलसी नी भौति वैठें रहने से यह कही अच्छा है। घालसी होवर बैठे रहने वाले वे गरीर का अत मे पतन हो जाता है। पर कम गरते हुए इतना याद रखना चाहिये कि यज्ञ-काय के सिवा सारे कम सागा को सर्थन मे रराते हैं। यम के मानी है, प्रपने लिये नहीं, बल्कि दूसरे के लिये, परोपनार के लिये, षिया हुमा श्रम् अर्थात् सक्षेप में सेवा । और जहाँ सेवा के निमित्त ही सेवा की जायेगी, यहाँ आसक्ति, राग-द्वेष नहीं होगा। ऐसा यग, ऐसी सेवा, मू परता रह । ब्रह्मा ने जगत् उपजाने में साथ-ही-साथ यन भी उपजाया, मानो, हमार कान में यह मन पूर्वा नि पृथ्वी पर जामी, एव दूसरे की सेवा करी और पूली पत्नी, जीव मात्र को देवतारूप जानी, इन देवों की सेवा करने तुम उन्हें प्रगन्न रधी, वे तुम्हें प्रसम रखेंगे। प्रसम्र हुए देव सुम्हें बिना मीने मनीवाद्वित पर देंगे। इसलिये यह समक्तना चाहिये कि सोय-मेवा किये विना, उनका हिरमा उहें पहले दिये विना, जो साता है, वह चीर है मीर जो सोगों ना, जीवमात्र का माग उन्हें पहुँचाने के बाद शाता है या बुध भीगना है, उसे वह भीगने का भविकार है। प्रयोत् यह पापपुक्त हो जाता है। इससे उन्टा, का अपने सिवे ही कमाता है– सजदूरी करता है–यह पापी है धीर पाप का धन नाता है। पृष्टिया नियम ही यह है कि सन्त से जीवा का निर्वाह हाता है। सन्त वर्षा से पैदा होता है और वर्षा यन से भयात् जीयमात्र की मेहनत से उत्पन्न हाती है।

जहाँ जीव नहीं है वहाँ वर्षा नहीं पायो जाती। जहां जीव है वहाँ वर्षा मक्त है। जीवमात्र श्रमजीवी है। कोई पढ़े पढ़े खा नहीं सकता और मूद आगे ह लिये जब यह सत्य है, तो मनुष्य के लिये यह कितने अधिक घ्रम म नाम होना चाहिये? इससे मगवान ने कहा, कम को ब्रह्मा ने पदा किया। ब्रह्मा ने उत्ति अक्तर-प्रह्मा से हुई, इसलिये यह समकता चाहिये कि यन मात्र में, सेवा मात्र में अक्षर श्रह्मा, परमेश्वर, विराजता है। ऐसी इस प्रणाली वा जो मनुष्य अनुकरण नहीं करता, वह पापी है और व्यथ जीता है।

यह वह सकते हैं कि जो मनुष्य आ तरिक शान्ति भोगता है भौर एउट्ट रहता है, उसे कोई कत्तव्य नहीं है, उसे कम करने से कोई फायदा नहीं, न करने से मोई हानि नहीं है। किसी के सबध में कोई स्वाथ उसे न होने पर मायह काय को यह छोड नही सकता। इससे तू तो कत्तव्य-कम नित्य करता रह्दर उसमे राग द्वेप न ररा, उसमें श्रासिक न रख। जो अनासिकपूवन वर्मेश आचरण करता है, यह ईश्वर साक्षारकार करता है। फिर जनक—असे निस्हरी राजा भी कम करते-करते सिद्धि को प्राप्त हुए, क्योंकि वे लोगहिस के सिर्पे का करते थे। तो तू मैसे इससे विपरीत बर्ताव कर सकता है ? नियम ही यह है कि जैसा भच्छे और वहे माने जाने वाले मनुष्य आचरण करते हैं उनका अनुगरन साधारण सोग करते हैं। मुक्ते देख । मुक्ते काम करके वया स्वाथ साधना मा? पर में चौबीसा घटा विना यके, कम करता ही रहता हूँ और इससे सोग मी उसके अनुसार अल्पाधिक परिमाण में वरतते हैं। पर यदि में भातस्य पर बाउ तो जगत का क्या हो ? तू समक सकता है वि सूर्य, पद्र, तारे इत्नादि नियर हो जायें और इन सबको गति देने वाला, नियम में रखने वासा हो में ही व्हरी। वि तु सोगों में और मुक्त में इतना फरक जरूर है कि मुक्ते आसक्ति गई। ह, ग्रीर लोग आसक्त हैं, व स्वाय में पड़े भागते रहते हैं। यदि मुक्त जसा बुद्धिमान बन छोडे तो लोग भी वही करेंगे भीर वृद्धि प्राट्ट हो आपगे। मुम्न ता साति रहित होगर कत्तव्य करना चाहिये, जिससे सोग कम प्रष्ट न हों और धीर घोरे मनासक्त होना सीसे । मनुष्य अपने मे मौजूद स्वामायिन गुणा द का होनर काम तो बरता ही रहेगा। जो मूस होता है, वही मानता है हुन फरता हैं"। सास लेना, यह जीवमात्र नी प्रश्ति है, स्वभाव है। मौत पर हिन मनती मादि के बैठते ही तुरत मनुष्य स्वभावत ही पत्र हिताता है। इन समय नहीं बहुता कि मैं सास लेता हूँ, मैं पलन हिमाता हूँ। इस तरह दिने वम विचे जामें, सब स्वामाविक रीति से गुण के प्रमुखार वर्षों न विमे बार्च ! जनवे लिये अहंशार वया ? भीर या ममस्यरहित सहज क्या करने का मुस् मार्ग है, सब वम मुक्ते प्रपण वरना भीर ममस्व हटावर मेरे निनिध करता। ऐसा वस्ती-वस्ते जब मनुष्य में मे शहवार वृत्ति वा, न्यार्थ वा मात्र ही जा है, तय उसमें सारे कम स्थामाविक भीर निर्देश हो जाते हैं। यह बहुन तहार म से पूर जाता है। उसके लिये पिर कम-चमन जसा मुख नहीं है और औ

निष्काम समयाग ी

स्वभाव के अनुसार मम हो, वहाँ वलात्कार से न करने वा दावा वरने मे ही महकार समाया हुआ है। ऐसा वलात्कार करने वाला बाहर से चाहे वर्म न वरता जान पड़े, पर भीतर मीतर तो उसका मन प्रपच रचता ही रहता है। बाहरी कम की श्रपेक्षा यह बूरा है, श्रधिक बधनकारक है।

तो, वास्तव मे तो इन्द्रियो का अपने-अपने विषयो मे राग-द्वेष विद्यमान ही है। कानों को यह सुनना इचता है, वह सुनना नहीं। नाक को गुलाब के फूल की सुगम मती है, मल वगैरह की दुगम्य नहीं। सभी इदिया के सबस में यही बात है। इसलिये मनुष्य को इन राग द्वेषक्षी दो गुणा से बचना चाहिये भीर इहें मार भगाना हो तो कर्मों की श्रुखला मे न पडें। भाज बहु क्या, कल दूसरा काम हाथ मे लिया, परसो तीसरा, यो भटकता न फिरे, चल्कि अपने हिस्से में जो सेवा धा जाये, उसे ईश्वर प्रीत्यथ करने को तैयार रहे। तब यह प्रभावना उत्पान का जाया, उत्त इश्वर आत्यय वर्षा का तयार रहे। तथा पह भावना उत्पन्न होगी कि जो हम बरते हैं, वह ईश्वर ही बराता है—यह जान उत्पन्न होगा भीर मह भाव चला जायेगा। इसे स्वयम कहते हैं। स्वयम से चिपटे रहना चाहिये क्योंकि भावने लिये तो वही मच्छा है। देखने में पर धम मच्छा दिलायों दे तो भी उसे भयानव समक्षता चाहिये। स्वयम पर चसते

• • ८ : ३ २ : ग म माक्ष ह । मगवान् के राग-द्वेप रहित होवर विसे जाने वाले यम को सन रूप बतलाने पर मजुन ने पूछा— "मनुष्य विसवी प्रेरणा से पाप कम करता है ? मबसर तो ऐसा लगता है वि पाप कम की भोर कोई उमे जबदस्ती देवेले से जाता है।"

जाता है।"

- भगवान् बोले—"मनुष्य यो पाप पम पी घोर छपेस से जाने वाना माम है और त्रोध है। दोनो सग माई भी भीति हैं, नाम नी पूर्ति में पाम है। त्रोग सग माई भी भीति हैं, नाम नी पूर्ति में पाम है। त्रोध छा धमनता है। नाम त्रोध याला रजागुणी महाताता है। मनुष्य के महान घम् ये ही हैं। इनसे निष्य लडना है। जग मंत्र पढ़ने से दागण पुपता हो जाता है, या घानि पुणे में नापण ठीम नहीं जल पानी और गण मिल्मी में पछे रहने तक घुटता रहता है, उसी प्रवार नाम त्रोध गानी में शान में प्रजातित नहीं होने देते, जीना मर देते हैं या दवा दत है। माम व्यान में प्रजातित नहीं होने देते, जीना मर देते हैं या दवा दत है। माम व्यान में प्रवान विकराल है घोर इहिन्य, मन, बुद्धि, सब पर प्रपत्ता नाव पर में मति में पाना विकराल है घोर इहिन्य, मन, बुद्धि, सब पर प्रपत्ता नाव पर में जीत, तो युद्धि से प्रपान रहेगी, व्योक्ति इहिन्यों मन और बुद्धि तमम एक दूतरे सं यद पहुत्तर सं प्रवान के स्वान स्वान है। है। माम वा मान में प्रपत्ती वालि मा पता नहीं है, इनसियं यह मानता है। माम वा में महा प्रवान होते हो वाली मही रहता या बुद्धि नाम नहीं नरती। साराम मो मिल ना विवास होते हो बाकी मब आसान हो जाता है। इहिन्यों मा, मन घोर बुद्धि में टिनाने रखने वाले वा माम, त्राप या उनका प्रमत्य नेना कुछ मही करते। गुक्ती ।

जहाँ जीव नहीं है वहाँ वर्षा नहीं पायो जाती। जहां जीव है वहाँ वर्षा प्रवम है। जीवमात्र श्रमजीवी है। कोई पर्ट-पडें सा नहीं सबता और मूद जीवों है लिये जब यह सत्य है, तो मनुष्य के लिये यह कितने अधिक भ्रम में मापू होना चाहिये? इससे भगवान ने कहा, कम की ब्रह्मा ने पैदा किया। ब्रह्मा की उर्लान अक्षर-ब्रह्मा से हुई, इसिवये यह समक्ष्मा चाहिये कि यज्ञ मात्र में, सेवा मात्र में अक्षर ब्रह्मा, परमेम्बर, विराजता है। ऐसी इस प्रणाली का जो मनुष्य अनुमाण नहीं करता, वह पापी है और व्यथ जीता है।

यह यह सबते हैं कि जो मनुष्य आ तरिक शान्ति भोगता है भीर सहुद रहता है, उसे कोई कत्तव्य नहीं है, उसे कम करने से कोई फायदा नहीं, न करते से नोई हानि नही है। किसी के सबघ में कोई स्वाय उसे न होने पर नी यह नाय को वह छोड नही सकता। इससे तूतो व त्तव्य पम नित्य व रता रहे, पर उसमें राग-द्वेप न रख, उसमें श्रासिक न रख। जो अनासिकपूनक कम की आचरण करता है, यह ईश्वर साक्षात्कार करता है। फिर जनक-जैमे निस्ही राजा भी वर्म करते-करते सिद्धि को प्राप्त हुए, वयोवि वे लोवहित के लिए को करते थे। तो तू कैसे इससे विपरीत बर्ताव मर सनता है ? नियम ही यह है हैं जैसा अच्छे और यह माने जाने वाले मनुष्य आचरण परते हैं उनका कर्ना साधारण लोग नरते हैं। मुक्ते देख। मुक्त नाम करके क्या स्वाय साधना या ! पर में बीबीसो घटा बिना यके, कर्म करता ही रहता हूँ और इससे सोह मी उसवे अनुसार अल्पाधिक परिमाण में बरतते हैं। पर गर्दि में भातस्य कर आई तो जगत का थया हो ? तू नमक सकता है कि सूप, चद्र, तारे इत्यादि हिंदर हो जाम भीर इन सवको गति देने वाला, वियम मे रखन वाला सो में हा छारा। विन्तु सोगो मे और मुभ में इतना फरक जरूर है कि मुभे आसक्ति नहीं है, प्रौर सोग आसक्त हैं, वे स्वाम मे पड़े भागते रहते हैं। यह मुभ जैसा बुडिमार कर छोडे तो लोग भी वही करेंगे और बुद्धि प्राट्ट हो जायेंगे। मुक्ते वो आर्थी रहित होनर बत्तव्य बरना चाहिये, जिससे सोग कर्म घट न हो होर बीर घोरे मनासक होना सील । मनुष्य अपने में मीजूद स्वामावित गुणी हे कह होनर माम सा बरता ही रहेगा। जो मूम होता है, बही माता है कि ब रता हूं"। सांस लेना, यह जीवमात्र वी प्रमृति है, स्त्रभाव है। स्रोत पर नि मनगी मादि के बैठते ही तुरंत मनुष्य स्वभावत ही पसर्वे हिमाता है। इस समय नहीं कहता कि मैं सास सेता है, मैं पतक हिमाता है। इस तरह किन्न वर्म नियं जाये, सब स्वामायिक रीति में गुण के धनुसार वर्धों न स्वि जाये. उनके लिये अहकार बया ? घोर यो मभरवरहित सहज रम करा राष्ट्रीय मार्ग है, सब कम मुक्ते प्रपण करना सौर ममस्य हटाकर मेरे निमिश करना ऐसा करते-करते जब मनुष्य में से घहकार यूनि का, स्वाम का मांग हो जहा है, सब जाने सारे वर्ग स्वामावन भीर निर्दाय हा जाते हैं। यह यह ज जह व में से सून जाता है। उसने निये पिर मम-यमन जेता मुखारी है मीर जून

स्वभाव के अनुसार मम हो, वहाँ वलात्वार से न करने का दावा करने मे ही ग्रहकार समाया हुग्रा है। ऐसा बलास्कार करने वाला वाहर से चाहे वम न करता जान पहें, पर भीतर भीतर तो उसका मन प्रपच रचता ही रहता है। वाहरी क्म, की भ्रपेक्षा यह बुरा है, भ्रधिक वधनकारक है ।

तो, वास्तव मे तो इन्द्रियो का अपने-अपने विषयो मे राग-द्वेष विद्यमान ही है। कानो को यह सुनना रुचता है, वह सुनना नही। नाक को गुलाब के फूल की सुगध भाती है, मल वर्गरह की दुग ध नही। सभी इदियों के सबध में यही बात है। इसलिये मनुष्य को इन राग द्वे परुपी दो गुणा से बचना चाहिये भीर इन्हें मार भगाना हो तो कर्मों की स्तृखला में न पढे। माज वह विया, कल दूसरा काम हाथ मे लिया, परसो तीसरा, यो भटकता न किरे, बल्कि अपने हिस्से में जो सेवा थ्रा जाये, उसे ईश्वर प्रीत्यथ करने वो तयार रहे। तब यह मावना उत्पन्न होगी कि जो हम करते हैं, वह ईश्वर ही बराता है—यह नान उत्पन्न होगा मीर ग्रह भाव चला जायेगा। इसे स्वधम कहते हैं। स्वधम से चिपटे रहना चाहिये क्योंकि प्रपते लिये तो वही ग्रन्छा है। देखने में पर धम ग्रन्छा दिखायी दे तो भी उसे भयानक समक्ता चाहिये। स्वधम पर चलते हुए मृत्य हाने मे मोक्ष है।

भगवान् के राग-द्वेष रहित होकर किये जाने वाले यमें को मझ रूप वतलाने पर मजून ने पूछा—"मनुष्य विसकी प्रेरणा से पाप यम करता है? मवसर तो ऐसा लगता है कि पाप कम की भीर कोई उसे जबदेश्ती ढवेने ले

जाता है।"

भगवान् वोले—"मनुष्य को पाप कर्म की घोर टकल ले जाने वाला भाम है और कीय है। दोना सग भाई वी भीति हैं, वाम वी पूर्ति वे पहले ही त्रोष आ धमकता है। वाम त्रोष वाला रजोगुणी वहलाता है। मनुष्य के महान शत्रु ये ही हैं। इनसे नित्य लड़ना है। जसे मैत पढ़ने से दमण पुषता हो जाता है, या ग्रानि ग्रुएँ वे वारण ठीव नहीं जल पाती और गर्म मिल्ली में पढे रहने तक पूटता रहता है उसी प्रार याम त्रीम नानी के नान मो प्रज्वलित नहीं होने देते, फीका मर देते हैं या दवा देते हैं। माम अग्नि वे समान विकराल है और इद्रिम, मन, बुद्धि, सब पर अपना वाबू वरवे मतुस्य को पदाब देवा है। इसलिये तू इक्षिया से पहले निपट, पिर मन को जीत, सा बुद्धि तरे मधीन रहेगी, मयोबि इद्रिया, मन और बुद्धि त्रमश एक दूसरे से यह पूज पर जवान रहता, प्याप दा ह्या, भन जार बुध्व ननत एर द्वार ए पहुर ए पहुर है तथापि झारमा उन सबसे यहन बढ़ा पढ़ा है। मनुष्य को झारमा यो भपनी झांकि वा पता नहीं है, इसिनये यह मानता है कि इडियो यह में नहीं रहती, मन बच्च में नहीं रहता या युद्धि क्या में नहीं वस्ती। आरमा को झिल का विश्वास होते ही वाकी सब आसान हो जाता है। इडियों को, मन घोर कुंडि को टिएमने रसने वाले वा माम, बाप या उनकी झमस्य सेना मुद्ध नहीं कर सकरी। सरती।

38

कर्म, विकर्म ग्रौर ग्रकर्म

🗀 झासायं विनोदा सारे

स्वधम को टालकर यदि हम अवातर घम स्वीकार करेंगे, तो निष्नामा स्पि फल को अधावय ही समभो। स्वदेशी माल बेचना व्यापार का स्वषम रे परन्तु इस स्वधम को छोडकर जब वह सात समुदर पार का विदेशी मात देवरे लगता है, तब उसके सामने यही हेतु रहता है कि बहुतेरा नष्म मिले। तो कि उस कमें मे निष्काम कार्ने के लिए स्वधम-पालन की अत्यन्त आवश्यकता है। परन्तु यह स्वधमविष्क भा सकाम हो सकता है। शहिसा को ही बात हम लें। जो प्रदिश्ता का उपाउक है। उसके लिए स्वधम-पालन की अत्यन्त आवश्यकता है। परन्तु यह स्वधमविष्क भा सकाम हो सकता है। पहिसा को ही बात हम लें। जो प्रदिश्ता का उपाउक है। उसके लिये हिसा की वज्य है, परन्तु यह सम्भव है कि जबर से अहितन होंगे हुए अपा वह वास्तय मे हिसामय हो। वयोवि हिसा मन एक धम है। महुम याहर से हिसा कम का करते से ही मन अहिता मय हो जायेगा सो बात नहीं। तसवार हाथ मे लेने से हिमा वृत्ति अवश्य प्रकट होती है, परन्तु वसवार छों। देने से मनुष्य अहितामय होता ही है सो वात नहीं। ठोक यही बात स्वपमित्र की है। निष्यामता के लिये पर धम से सो बचना ही होगा। परन्तु वह तो निष्यामता का आरम्भ मात्र हुया। इससे हम साच्य तक नहीं वहुने गय।

निष्यामता मन वा घम है। इसकी उत्पत्ति के लिए एक स्वधमंत्रस्य स्वी साधन ही। वाफी नहीं है। दूसरे साधना वा भी सहारा सेना वस्ता। अमेन्नी तेल-क्सी से दिया नहीं जल जाता। उसके लिये ज्योति की जहरेता होती है। ज्योति होगी तो ही अपेरा दूर होगा। यह ज्योति केसे जगायें ? इपके निये मानकित सकीयन की जरूरत है। आरम परीक्षण के द्वारा जिस की मनित्रा कुला क्यारा पी सल्ला से मनित्रा कुला क्यारा पी सल्ला सामित्रा कुला क्यारा पी सल्ला साहिये।

गीता मे 'तम' शब्द 'स्वषम' ने अप म व्यवहृत हुआ है। हमारा मारा पीना, सोना ये गम ही हैं, पर तु गीना के 'कम शब्द से ये सब निवार हुआ नहीं होती हैं। यम से यहां मसलय स्वधमत्त्रिय से हैं। पर तु हम राममात्रिय स्थानिय में हैं। पर तु हम राममात्रिय स्थानिय में से से पीर भी एवं वर्ड वा मारा में लोग में वर्ड ने निव्सामता प्राप्त करा के लिये और भी एवं वर्ड वा मारावा के तिल्ला । विस्त कर तर पंदार विष्याम ये त्राप्त में पीता। विस्त कर संप्त कर संपत्त कर संप्त कर संपत्त कर संप्त कर संप्त कर संप्त कर संप्त कर संपत्त कर संप्त कर संपत्त कर स्व संपत्त कर संपत्त कर संपत

कहती है । 'कम', 'विकमं' व 'अकमं' ये तीन शब्द यहे महत्त्व के हैं। कमं का अथ है—स्वधमंचरण की वाहरी स्थून किया। इस याहरी किया मे चित्त को लगाना ही 'विकम' है। वाहर से हम किसी को नमस्कार करते हैं, पर तु उस वाहरी सिर मुकाने की किया के साथ ही यदि मीतर से मन भी न मुकता हो तो बाह्य किया व्यय है। अत्वर्वाह्य—भीतर व वाहर दोनो एक हाना चाहिये। वाहर से में शिव पिड पर सतत जल धारा छोडकर अभियेव करता हूँ परन्तु इस जल धारा के साथ ही यदि मानसिप विक्त की घारा भी खखण्ड न चलती रहती हो तो उस अभियेव की क्या कीमत रही? ऐसी दसा में वह शिवपिड भी पत्यर व में भी पत्यर ही। पत्यर के सामने पत्यर येठा— यही उसका अथ होगा। निष्काम कमयोग तभी सिद्ध होता है जब हमारे बाह्य कम के साथ अदर से चित्त-शुद्धि रूपी कम का भी सयोग हो।

'निष्काम व म' इस शब्द प्रयोग मे 'कम पद की अपेक्षा 'निष्काम' पद का हो अधिक महत्त्व है, जिस तरह 'ग्रहिसात्मक प्रसहयोग' शब्द प्रयाग में प्रसहयोग की विनस्पत 'प्रहिसात्मक' विशेषण को ही अधिक महत्त्व है। अहिसा को दूर इटावर यदि केवल प्रसहयोग का अवलवन करोंगे, तो वह एक भयकर चीज बन सक्ती है। उसी तरह स्वधर्माचरण रूपी वर्म करते हुए यदि मन का विवम उसमें नहीं जुड़ा है तो उसे धोखा समभना चाहिये।

प्राज जो लोग सावजिनक सेवा बरते हैं, वे स्वधम वा ही आवरण परित हैं। जब लोग, गरीब, कमाल, दु ली व मुसीबत में होते हैं सब उनकी सेवा बरके उहें सुली बनाना प्रवाह-प्राप्त धम है। पर तु इससे यह अनुमान न कर लेना पाहिसे कि जितने भी लाग सावजिनक सेवा बरते हैं, वे सब बमयोगी हो गयी हैं। लोक-सेवा करते हुए यदि मन में गुढ़ भावना न हो तो उस लोक भोग वा अयानक होने की सम्भावना है। अपने मुदुम्य की सेवा बरते हुए जितना अहनार, जितना हें प-गरसर, जितना स्वार्ष भावि विवार हम उत्पन्न करते हैं, उसने सब लोक-सेवा में स्वार्ण जीवन सेवा स्वार्ण भावि विवार हम उत्पन्न करते हैं, उसने सब लोक-सेवा में भी हम उत्पन्न करते हैं और दमना प्रत्यक्ष दशन हमें भाजक सेवा सेवा-सेवा मण्डलियों के जमधट म भी हो जाना है।

यम ने साय मन मा मेल होना चाहिये। इस मन के मेस का हो गीता 'विकम' यहनी है। बाहर का स्वयम रूप सामान्य कम और यह धानिक विषय स्वयम रूप सामान्य कम और यह धानिक विषय समें विषय कमें। यह विशेष यम अपनी-अपनी मानिक जरूरत के धानार खुटा खुटा होना है। विकम के ऐसे अनेव प्रकार, तमूने के तौर पर बताय गय है। इस विशय कम का, इस मानिक धानुसाधान का योग ज्या कम करेंगे, तभी उनमें निकास की उपोति जोगी। कम के साथ जब विकम मिलना है ता पिर भीर-भीर निकासता की उपोति जोगी। कम के साथ जब विकम मिलना है ता पिर भीर-भीर निकासता हमारे धादर आसी रहती है। यदि करोंग कम मुदा

देखों। तुम्हारो मार बच्चा नहीं सहेगा। मौ मारती है फिर भी वह इस मांचल में मुह छिपाता है, क्योंकि मां के बाह्य कम में चित्त शुद्धि का मेत है। उसका यह मारना-पीटना निष्काम भाव से हैं। उस कम मे उसका स्वार नहीं है। विकर्म के कारण, मन की शुद्धि के कारण कम का कमत्व उड जाता है। एक की वह दृष्टि, आन्तरिक विकम के बारण महज प्रेम-सुधा सागर हो गई क परन्तुराम को उस कर्म मा कोई श्रम नही हुमाया। चित मुद्धि से वियानम निर्लेष रहता है। उसका पाप-पुण्य बुछ बाकी नहीं रहता। नहीं तो रमका मितना बोम, नितना जोर हमारी बुद्धि व हृदय पर पढता है। यदि बहु सबर आज दो बजे उड़ी कि कल ही सारे राजनैतिक कैदी छूट जाने वाले हैं तो दिर देखों, कैसी भीड चारो झोर हो जाती है। चारो और हलचल व गहरत भर जाती है। हम कम के मच्छे-चुरे होने की वजह से मानो व्यग्न रहते हैं। इस हमको चारों स्रोर से घेर लेता है, मानो कम ने हमारी गदन घर दबाई है। कि सरहं समुद्र का प्रवाह जोर से जमीन में घसकर साहिया बना देता है उसी प्रार कम का यह जजात चित्त मे घुसकर क्षीम पैदा करता है। सुन-दुक करा निमिण होते हैं। सारी शाति नष्ट हो जाती है। कम हुमा भीर हापर यहा भी गया। परन्तु उसका वेग बाकी बच ही रहता है। यम चित पर हाना है जाता है। फिर उसकी नीद हराम ही जाती है।

भी तुम मारते नहीं। मौ बच्चे को पीटती है, इसलिये तुम तो उह पागर

परन्तु ऐसे इस वर्म में यदि विकम को धिला दिया तो किर प्राप्त पाह जितने वर्म करें तो भी उसका श्रम या बोक नहीं मालून होता। मन मूच की तरह था त, स्पिर व तेजोमय बना रहता है। वस में विकम हात देने हे के अकम हो जाता है। मानो वस मो करने किर उसे पाछ दिया हो।

> निम विषेक का प्रकास मानव का सपना विधान है। वस विधान के साधीन कुद्धि, मन, इन्त्रिय, सरीर झांदि की कम में सपाना है सपया में करो कि कस क्यानिष्ठ स्पानिक को सरीर, इन्द्रिय, मन कुद्धि सावि का उपयोग सतमान कस व्यन्तम में ही विवेक के प्रकास में करना है। निम्न विवेक का प्रकास मार्विक का नासक है। स्विकेट के नाट होते ही सकस व्य नेच नहीं रहता जिनके न रहने पर कर्यक्ष बातन में स्वामाविकता का काती है। इस हिंदि से विवेक्षपुर मानव ही कस व्यन्तिए ही नरते हैं। सत विवेक विरोधी कर्म का मानव कीवन में काई क्यान ही नहीं है।

80

कर्म ग्रौर कार्य-कारण सम्बन्ध

🔲 माचार्य रजनीश

साधारणत कमवाद ऐसा कहता हुमा प्रतीत होता है कि जो हमने किया है, उसका फल हमें भोगना पडेगा। हमारे कम और हमारे भोग में एक अनि-वाय काय-कारण सम्बंध है। यह विल्कुल सत्य है कि जो हम करते हैं, उससे प्रन्यया हम नहीं भोगते-भोग भी नहीं सकते। कम भोग की तैयारी है। मसल में, कम भोग का प्रारम्भिक बीज है। फिर यही बीज भोग में वृक्ष बन जाता है।

कर्मवाद का जो सिद्धान्त प्रचलित है, उसमे ठोक बात को भी इस दम से रखा गया है कि वह विल्कुल गलत हो गई है। उस सिद्धान्त में ऐसी बात न मालूम किन कारणों से प्रविष्ट हो गई है कि नम तो हम अभी करेंगे और भीगेंगे अगले जाम भे। काय कारण के बीच अतराल नहीं होता-प्रन्तराल हो हो नहीं सकता। अगर प्रान्तराल झा जाय ते नार्य-थारण विच्छित हो जायेंगे, जनका सम्बाध टूट जाएगा। अगर में प्रभी हाथ डालू भीर जलू अगले जाने निक्त सम्भाक के बाहर की बात होंगी। विपन इस तरह के सिद्धान्त पा, इम तरह की भाति का कुछ कारण है। वह यह है वि हम एन घोर तो मले धार्यामयों को हु ख केलते देखते हैं, यही दूसरी और हमें बुरे लोग मुख उठाते दीखते हैं। मगर प्रतिवल हमारे नाय और वारण परम्यर जुड हैं तो बुरे लोगा का मुखी होना घोर भले लोगों का हु खी होना कसे समभाया जा सबता है? एक जावमों भला है, सच्चरित है, ईमानदार है घोर दूष गोग रहा है, रूट पा रहा है, हसरा आदमी बुरा है, वेईमान है, विरुद्धान घोर घोर मुग पा रहा है, यह पा पाय से भरा पूरा है। प्रचार अच्छे काय तकाल पस लाते हैं हा बच्दे पा पाय से भरा पूरा है। प्रचार अच्छे काय तकाल पर लाते हैं हा बच्दे पाय में मा पूरा है। प्रचार अच्छे काय तकाल पस लाते हैं हा बच्दे पाय में मा पूरा है। उत्तर अच्छे काय तकाल पर लाते हैं हा बच्दे पाय में वो सुल भोगना चाहिये धोर यदि वुरे कारों वा परिणाम सत्यास बुग होता है वो बुरे सादभी को दुस भोगना चाहिये। परम्ह ऐसा कम होता है।

जिहोंने इसे समझने-समझने वी वोशिश वी उन्हें मानो एवं ही रास्ता मिला। उन्होंने पूज जाम में किए गए पुष्य-साप वे सहारे दम जीवन वे मुस-दुस को जोटने की गलतो की धीर यहां कि धगर अध्या धादमी दुस भागता है ता यह अपने पिछने बूरे कार्यों के कारण धीर धगर वाई बरा आत्मी मुस भीगता है तो अपने पिछने धन्छे कर्यों के कारण। तकि दुस समस्या का मुतमाने के दूसरे उपाय भी ये धीर धगल में दूसरे उपाय ही गण हैं। विहाने जामों में अच्छे-बुरे कर्मी के द्वारा इस जीवन के सुख-दुख गी ध्यासा गर कमवाद के सिद्धात को विकृत करता है। सब पूछिए तो ऐसी हा घासा र कारएा कर्मवाद की उपादेयता नष्ट सी हो गई है।

इस प्रकार कमवाद की जो जनयोगिता भी, यह नष्ट हो गई। को हर था, यह भी नष्ट हो गया। सत्य है काय कारण सिद्धात जिस पर विकान गर्ग है। अगर काय-कारण को हटा दो ता विकान का सारा भवन धराणायो है। जाय।

स्त्रम् नामन दार्शनिय ने इनलड में भौर नार्वाव ने भारतवर्ग में काय पारण में गिखात की गतत सिद्ध करना चाहा। मनर स्त्रम् जीत जाता ती ध्यान का जम नही होना। अगर पार्वाव जीत जाता सी धर्म ना अग जित होना, क्योंकि पार्वाव ने भी वार्य वारता में निद्धान्त को न माना। उत्तरे करते, "साधी, बीधी मीज करी" क्योंकि मोई मरीमा नहीं कि जी बुस वरणा है, उने बुस ही मित। देनो, कब आदमी बुस कर रहा है भीन भता भाग करा है। बोर माना का समावद है। बुद्ध सान धार मी जानका है कि विश्वी मन वा विश्वी पा से बोर्ड मान्य मही।

चार्वाक के विरोध में ही महाबीर का कर्म सिद्धान्त है।

घम भी विज्ञान है और वह भी काय-वारण सिद्धान्त पर सहा है। विज्ञान कहता है, "श्रभी वारण, अभी काय।" "परन्तु जब तथाकषित धार्मिक कहते हैं—'श्रभी कारण, वाय अगले जाम में तो धम का वैशानिक आधार सिसक जाता है। यह अतराल एक दम भूठ है। कार्य और कारण में प्रगर कोई सम्य घ हैतो उसके बीच में ग्रन्तराल नहीं हो सकता, व्योंकि मन्तराल हो गया तो सम्बन्ध क्या रहा ? वीजें ग्रसम्बद्ध हो गई, अलग-प्रलग हो गई। यह व्याख्या नैतिक लोगों ने खोज ली, क्योंकि वे सममा नहीं सके जीवन को।

मेरी अपनी समक यह है कि प्रत्येक व में तत्काल फलदायों है। जैसे—
यदि मैंने श्रोध किया तो मैं क्रोध करने के क्षण से ही क्रोध को भागना मुख्
करता हूँ। ऐसा नही कि अगले जन्म मे इसका फल भोगूँ। श्रोध वा बरना श्रीर श्रोध का दुख भोगना साथ साथ चल रहा है। श्रीय विदा हो जाता है लेकिन दुख का सिलसिला देर तक चलता है। यदि दु स धौर भान द भगले जम में मिलेंगे धौर उनके लिए प्रतीक्षा करनी होगो तो वही विसी को हिसाउ-किताय रखने की जरूरत होगी। परन्तु, फल के लिये प्रतीक्षा करने को जरूरत नहीं होती। वह तत्काल मिलता है। हिसाव-िक्ताय रखने को जरूरत नहीं होती। इसलिये महावीर भगवान को भी विदा कर सके। अगर जम्म-जमातर का हिसाब-किताय रखना है तो फिर नियता को व्यवस्था जरूरी है। नियता की जरूरत वहीं होती है जहाँ नियम का लेखा-जोगा रजना पहता है। त्राध में भभी कर और मुक्ते फल किसी दूसरे जम में मिले तो इसका हिसाय कही रहेगा? इसलिये कुछ लोगों ने कहा—परमारमा के पास। इन लागा का परमारमा महालिपिक है जो हमारे पुण्य पाप मा हिसाय रगता है भीर देगता है कि नियम पूरे हो रहे हैं या नहीं?

महाबीर ने बही वैनानित्र बात मही है। उनवे मनुसार नियम पर्याण हैं, नियता नी ज़रूरत नहीं है। अगर नियता है तो जियम में गड़बड़ी होने वो समायना बनी रहेगी। लोग उसकी प्रार्थना करेंगे, गुवामद करेंगे और यह गुग हैंगर नियमों में उसट-फोर करता रहेगा। कभी प्रह्माद जस अक्तों को यह आग में जसने न देगा और कभी नाराज होगा तो प्राप्त को जनाते को पाना राजा उसके मता वो पहाह से निराओ तो उसके पर नहीं दूटते, किसी दूसरे कि कि निराओ तो उसके पर नहीं दूटते, किसी दूसरे कि कि निराओ तो उसके पर नहीं दूटते, किसी दूसरे कि कि निराओ तो उसके पर नहीं दूटते, किसी दूसरे कि कि निराओ तो उसके पर नहीं दूटते, किसी दूसरे कि कि निराओ तो उसके पर नहीं दूटते हैं कि मता की कि निराओ तो उसके पर नहीं दूरते कि पर ना का कि निराओ तो उसके पर नहीं दूसरे की किए की निराओ तो उसके पर नहीं है हैं। महावीर करते हैं कि अगर प्रदाद अने प्रमाद है तो किए पर नहीं राज्या। पर का आपार समानता है, नियम है जो अगवान के अफ़ो पर उसी वेरहमी से सामू होता है जिस के स्थान पर जा उसके फ़ल

नहीं हैं। यदि अपवाद की बात मान ली जाय तो सभी ऐसा भी हो एक ही वि क्षय के कीटा गु किसी दवा से न मरें। हो सकता है जि क्षय के कान न करें। तो भी प्रह्लाद की तरह भगवान के भक्त हो और कोई दया काम न करें। तो भम है तो नियम है जोर धगर नियम है तो नियन्ता मे बाधा पढ़ेगा। इस्ति भ महायोर नियम के पक्ष में नियन्ता को विदा कर देते हैं। ये कहते हैं कि नियम का की दिया पढ़ेगा। पूजा उनसे हमारी रक्षा नहीं का मकती। नियम से वचने का एक ही उपाय है कि नियम को समझ सा ग्यु जान लो कि आग मे हाथ डालने से हाथ जलता है, इसतिये हाय मत बानो।

महाबीर न तो चार्वाक को मानते हैं भीर न नियता के मानने वार्ती को । चार्याक नियम को तोडकर अव्यवस्या पैदा करता है सौर निस्ता क भानने वाले नियम के ऊपर किसी नियत्ता को स्थापित यर भ्रव्यवस्था हुउ। करते हैं। महाबीर पूछते हैं वि यह भगवान् नियम के अन्तगत चलता है पा नहीं र अगर नियम के अस्तगत चलता है तो उसकी जरूरत क्या है भानी अगर भगवान भाग म हाथ डालेगा तो उसना हाथ जलेगा कि नहीं? भना जलता है तो वह भी वैसा ही है जैसा हम हैं, अगर नहीं जलता है ता रेग भगवान् रातरनाय है। यदि हम उससे दोस्ती करेंगे तो माग में हाप भी शनर बौर शीतल होने का उपाय भी कर लेंगे। इसिलये महायीर कहते हैं कि विस्प को न मानना प्रवेशानिक है और नियता की स्वीकृति नियम म बापा टानरी है। विनान वहता है कि विस्ती भगवान् से हमे कुछ लेता-देता नहीं, हम त प्रकृति मे नियम मोजते हैं। ठीक यही बात ढाई हजार साल पहले महाबीर न चेतना मे जगत् में वही यो । उनवे अनुसार नियम शाश्यत, प्रताण्ड मीर ध्रपरिवर्तननीय है। उस अपरिवतनीय नियम पर ही धम ना विज्ञान छहा है। यह असम्भव हो है वि एक वमें अभी हो भीर उसना कल अवते जाम मानि। फल इसी गम की श्रु खला का हिस्सा होगा जो इसी गर्म के साम मिला गुरू हो जायगा। हम जो भी गरते हैं उसे भीग लेते हैं। यदि मेरी झमाणि क्लि जम ये वर्मी वा फल है तो मैं इस अग्रान्ति को दूरनहीं कर सकता। स प्रयार में एक दम परतत्त्र हो जाता है भीर गुरुमो ने पास जाकर जाति क चपाय सोजता है। मगर सही बात मह है नि जो में अभी वर रहा है, उन अनित्या बरने की सामस्य भी मुक्त में है। अगर में भाग म हाम बान कहा है भीर गेरा हाय जल रहा है, भीर अगर मेरी भायता यह है कि विस्ते कम विमी पाप का पान भीग रहा हूँ तो में हाम डाल बला खाळेंगा, पमाकि जिल जाम के बम को में बदल बेंग सकता हूँ ? जिंग गुरुमां वी यर मान्नना है हि विस्त जम के किमी कम के कारण मेरा हाम जल रहा है, के मह नहीं कहें कि हाप बाहर नींचा नी जलना बार हा जाय । इगना मतलब बह एका हि हाब मभी शता जा रहा है भीर सभी शता गया राथ बाहर सीना त्रा गरना है

लेकिन पिछले जन्म मे डाला गया हाथ आज कैसे वाहर खीचा जा सकता है? हमारी इस ब्याख्या ने कि ग्रनन्त जन्मो तक कम के फल चलते हैं, मनुष्य को एक दम परतात्र कर दिया है। विन्तु मेरा मानना है कि सब कुछ किया जा सकता है इसी बक्त, क्योंकि जो हम कर रहे हैं, वही हम भोग रहे हैं।

जिन्दगी की विषमता को समभने के लिये ऊटपटाग व्यवस्थाएँ गढ ली जाती हैं। मेरी समफ में यदि कोई बुरा आदमी सफल होता है, सुखी है तो इसका भी कारण है। मैं बुरे आदमी को एक बहुत बडी जटिल घटना मानता हैं। हो सकता है, वह मूठ वोलता हो, वेईमानी करता हो, लेकिन उसमे बुख भीर गुण होंगे जो हमे दिखाई नही पडते। वह साहसी हो सकता है, बुद्धिमान हो सकता है, एक एक कदम को समक्रकर उठाने वाला हो सकता है। उसके एक पहला है। उसकर ही कि यह वेईमान है, प्राप्त निराय करना पाझा तो आप गलती कर लेंगे। हो सकता है कि मच्छा आदमी चोरी न करता हो, वेईमानी भी न करता हो, लेकिन यह कायर हो। युद्धिमान आदमी के लिये ग्रच्छा होना अक्सर मुक्किल हो जाता है। युद्धिमान ग्रादमी मच्छा होन ये लिये मजदूर होता है। मेरी मायता है कि सफ्लता मिलती है साहस से। ग्रगर युरा आदमी शला ह। मरा मायता है कि सफ्लता मिलता है साहस सा अगर बुरा बादमा साहसी है तो सफलता ले आयेगा। अच्छा आदमी अगर साहसी है तो वह घुरे आदमी की अपेला हजार गुनी सफलता ते आयेगा। सफलता मिलती है वृद्धिमानी से। अगर बुरा आदमी बृद्धिमान है तो उसे मफलता मिलेगी ही। अगर
अच्छा आदमी बृद्धिमान है तो उसे हजार गुनी मफलता मिलेगी। नेविन
सफलता अच्छे भर हाने से नही आती। सफलता आती है, वृद्धिमानी से, विचार
से विके से। कोई आदमी अच्छा है, मन्दिर जाता है, प्रापना परता है, लेकिन
उसके पास पैसे नही हैं। अब मन्दिर जाने और आयमा परते से पैमा हान मा जसक पास पेसे नहीं हैं। ग्रंथ मन्दिर जाने और प्राथना करने से पैसा हान का क्या सन्व थे र ग्रंपर कोई अच्छा मारभी यह कहे कि भैं मुरी नहीं है, क्यों कि में सन्छा हू और वह दूसरा भावमी मुरी है क्यों कि वह वृग है तो प्रकारा दोसन याना वह प्राथमी को लो मिला है वह रहा है। वह ईप्यों से भरा हुआ धावमी है। वहे धावमी को जो जो मिला है वह मब पाना चाहता है और घड़्या रास्पर पाना चाहता है। यानी आकांक्षा हो वड़ी वेहूदी है। यदि यर यादमा न दस लाख रुपये नमा लिये तो इसके लिय उसने वुरे हान मा मीदा पृकाया, बुरे हान मो पीडा फेली, बुरे होने का दस मेला। प्रकार आदमी मिंदर म पूजा करना चाहता है, पर से बठना चाहता है धीर बुरे आदमी का हम सारा रुपये मिल है वह भी चाहता है, जब उस रुपये नहीं मिलते ता करना है कि भैं पाइता है, जब उस रुपये नहीं मिलते ता करना नी किसनी है कि से पर विद्यं वह से को सार के से में का कम में का यहां है। उस करी मानवना नी किसनी है कि सही यह समसे जन्म में क्या महीगा यहीं यह बुरा धादमी नरक म।

में बहता है कि बाम का पस तरबाल मिलता है, सेविन यम पहुन अरित बात

है। साहस भी वम है भीर उसवा भी पल होता है। साहसहीन भी कर है पर उसके भी फल हैं। इसी प्रकार बुद्धिमानी भी कम है, बुद्धिहीनता भी पम। दा भी अपने-अपने फल हैं। यदि असफलता के कारण उनके भीतर हाँ में शे भये आदमी भी असफल हो सकते हैं। बुरे आदमी भी सुखी हो सबते हैं या पूर के बारण उनके भीतर वर्तमान होंगे। किसी भीर का दू स तो हमें प्रिकारों, दु स सिफ अपना भीर सुख सदा दूसरे का दिखता है। ऐसे ही शुन महरे अपना भीर अधुभ वम दूसरे का दिवता है। प्रतिक अधिक अपने कम शहुर भागता है, क्यों कि इससे उसके अहकार की नृष्टित होती है। सुम के हर भी होते जाते हैं, दु ल के व भी आदी नहीं हो पाते। आदमा इसरे का दिखता है। अपने के का भी आदी नहीं लाते हैं, दु ल के व भी आदी नहीं हो पाते। आदमी इसरे का देखा है अभीर दु ल। उपनव हो गया तो बहु का वाद के सिद्धान्त का आथय- लेता है। मेरी मान्यता यह है जि धनर वहु की भीग रहा है ता उसमे कुछ ऐसा जरूर है जो सुस का वारण है व्यार का कारण है। उसके हुए भी नहीं होता। अगर एक डालू मुखी है ता उसका भी कारण है। उसके हुए भी नहीं होता। अगर एक डालू मुखी है ता उसका भी कारण है। उसके हुए भी नहीं होता। जनमें इकता भी सुना नहीं गया। लेकिन अगर वग पाइनों में मिनता है तो वे मिनता के सुख अवस्थ भोगेंगे, नेकिन साधु नहीं भोगता।

४१

ध्यान ग्रौर कर्मयोग

🛘 भी जी० एस० नरवानी

एक महात्मा से किसी ने पूछा वि भगवन् । मनुष्य के लिए भजन मुख्य है प्रयवा कत्तव्य पालन मुख्य है ? सभी घम वतलाते हैं वि ईश्वर का भजन जीवन के लिए प्रति आवश्यक है पर विद्वान , ज्ञानी ग्रीर कमशील व्यक्ति यही बताते हैं कि कम ही पूजा है । वास्तविकता क्या है ?

महात्मा ने बताया कि मनुष्य का मुख्य घम मपना वक्तव्य नरना ही है। जिन्होंने 'गीता' का चुछ प्रध्ययन किया है, वे यही जानते हैं कि विना फल वी इच्छा रमते हुए, विना प्रासिक या मोह के बम करना ही मनुष्य का सवश्रष्ठ घम है। ससार में हर बुद्धिमान प्राणी अच्छे कम करना चाहता है, सत्य बोलना चाहता है, किसी को वच्ट नही पहुँचाना चाहता, चोरी नहीं करना चाहता, भवित्र रहना चाहता है, सुखों व शांत रहना चाहता है, विमी से ईप्या या इ व नहीं रखना चाहता, कोच से इर रहना पसद करता है, बिमी से ईप्या या इ व नहीं रखना चाहता, कोच से इर रहना पसद करता है, बिमी से एया मानता है, सीभी व लालची मनुष्य का बुरा ममभता है, समार म मोह रमना ध्यम मानता है। पर यह सब चाहते हुए भी व जीवन में इन गुणा की उपयागिता प्रमानते हुए भी, व्या उसका आवरण उसके चाहे भनुषूत हो पाता है? मनुष्य पनानों में, अनचाह, परिस्थित वग्न, किसी वगरण यस पमे कमे कुष्टरव कर वटता है कि हे वह स्वन्त में भी करने से मिभक्ता है। प्रारिष्य वा ?

इसवा बारण यही है वि हमने ईश्वर मा ध्यान नहीं बिया। इन पोजा वो हमने कपरो मन से, बाहरी मन से तो बरना माहा पर मन में मिल भी नहीं, इसलिए हम इन्हें पूरा नहीं बर पाए। महात्मा गाँधी वा जदाहरण हमार सामने है। एक दुवला-पतला आहमी बिना हथियार विश्वी सरकार के बानून तोडना रहा बयोबि उसके मन में ईश्वर को मिलन थी। उन्होंने किया है कि— 'मैं प्रधन हर दिन वा बाय ईश्वर अजन में प्रारम्भ करना हूँ, पूरे दिन वा भाषा वायत्रम भी उसी ईश्वर वो प्रेरणा में निश्चित करना हूँ, उसे दान वा प्रवाम में मुफ यह भी दीरा जाता है कि इन वाय को पून करने का, अनुमी जामा पहिनाने वा रारमा वया है? और पिर क्य प्रवार मुनिश्चित कसाय का पानन करने को मानत भी मुक्त मेर राम में मिलनों है मरा राम नाम गढ़ बोमारियों की ध्रमुक औषाि है।"

| इमें निरम

कत्तव्य के ठीक ठीव निभाने के लिए ही ईश्वर-उपासना की पावरम्म है और अगर थोडा आगे सोचा जाए तो कर्तव्य के पालन को तो दूर, क्तव्य है ठीक ठीक भान के लिए भी परमात्मा का भजन करना प्रथम और पनिवाद करें है। क्तव्य पालन करने के लिए तीन वार्त भावश्यम हैं

- १ सही कत्तंब्य का ज्ञान।
- २ वसच्य पार्लन करने या निभाने के सही रास्ते का शान।
- ३ वर्त्तंब्य पालन करने के लिए शक्ति।

इन बातो वा जीवन में आना ईश्वर की उपासना से ही समब है। कर तो यह है कि कत्तव्य पालन को हम जितना धासान समफ वेठे हैं उतना दिन ईश्वर भजन के--आसान नहीं। कत्तव्य की बलिवेदी पर बलिदान होना दर्ग का विलयाह नहीं, मात्र पुस्तकीय जान, पोहित्य य विद्वता से समय नहीं।

ईश्वर वे ध्यान से जब मनुष्य के विचार णांत होने लगत हैं, तो जान निरोक्षण द्वारा मनुष्य को अपनी कमियाँ दिसने लगती हैं। प्यान ने होंगे होटी ममी भी उमर कर सामने आ जाती है और मनुष्य उसे दूर करने हो सोजता है। ध्यान करते-परते मन मे मिलन मस्वार दाख होत रहें है, कर साम होने लगता है, विचार पिषश्च होते हैं, बुद्धि तीर होती हैं, किये प्रकृति ने सगता है और आरमा का प्रवाण मन मे फैनने लगता है। ठेव धर्म होने लगता है और आरमा का प्रवाण मन मे फैनने लगता है। ठेव धर्म होने सगता है और अरमा को सही क्यान वा ज्ञान होता है। मुस्म के प्रवाण में हिन पर फैन होने सनुष्य को सही क्यान वा ज्ञान होता है। मुस्म के प्रवाण में हिन पर फैन फैन सलता हो सकते हैं, परन्तु ईश्वर के प्रवाण में अधे भी मही निर्मं करते हैं।

धपने यसंब्ध का बीध या जात हो जाने के पर्यवात उसे निमान के मा रास्ते का जान भी होना बाहिए। यदि यसक्य पाला नरने का साता टण्ड नहीं है समया धन्यायपूर्ण है तो निक्स ही कस ब्यन्तासन से जो गाँति है आगद हुने मिसना पाहिए, यह नहीं मिस सकेगा।

हम संवार में धनवर दगत हैं नि वर्सध्य का बीध होने वे बंदब में गही राज्या भानूम होने ने बावजूद वर्ष मनुष्य कता वा करने में पृष्ट वाप है। उनमें हिम्मत नहीं होगी। वे परिस्थितियां से या स्वायवा पवरा आहें, घल करा स्य परायणता की सावश्यवता होतो है, वह भी ईश्वर के नरहें हैं है महा प्राप्त होती है। ईश्वर का स्थान करते करते व मनुष्य कहरे के महाया प्राप्त जाता है तो उत्तर्भ स्वत धारम मति का, अद्युव गारम का, की भिष्यता का भी विकास होता है। गुणियों ने सुपते होस में मार की वसा लिया या, इसलिए कर्त्तं बय-मार्ग पर हमेशा इटे रहे व निर्भयता से झागे बढते रहे ।

अत मनुष्य को रोजाना प्रात एव साय ईश्वर के ध्यान द्वारा उनकी समीवता प्राप्त करनी चाहिए जिससे वि सच्चा ज्ञान मिलता रहे, कत्त ध्य-चोध होता रहे एय विवेक जागृत होता रहे व आत्मा समक्त एव यलवान बनती रहे। अय समय में, प्रात उठते समय, रात को सोते समय कोई वस्तु खाते या पोते समय, फ्रकें प्रमते समय, फालतू क्षरणों मे मनुष्य को मानसिक चितन के द्वारा ईश्वर का स्मरप्त करते रहना चाहिए व ईश्वर से सान का प्रकाश, भाति, भ्रान द प्राप्त करते रहना चाहिए । ईश्वर तो वास्तव मे सत्त्व है, एक शक्ति है जिसका न कोई नाम है न रूप, जो हमने राय विस्ता मा मान लिया वही ठीक है। वही ईश्वर शक्ति हमारे मन के सस्कारों को साफ करेगी ससार के गदे विचारों की धूल साफ करेगी। उससे हमारा मन का शीशा साफ रहेगा च हमे सही कत्त थ-बोध होता रहेगा। ज्ञान और विवेच के जागृत होने के साथ साथ ईश्वरीय शक्ति में ध्यान के द्वारा खोचनी होगी साफ हम कत्तं व्य निमाने मे सफल हो सकें।

इस प्रकार हम देखते हैं कि यद्यपि कम भ्रथवा व त व्य ही सच्ची पूजा है परन्तु विना घ्यान या ईश्वर-उपासना के न तो सही व त व्य वा झान हो सबता है, न उसके निभाने वे सही रास्ते का झान हो पाएगा और न हो व त व्य पासन हेतु गक्ति प्राप्त हो सकेगी। □

- □ एटवेक कत रय-कर्म अपने अपने स्थाा पर महान हैं परन्तु कय ? जब कर्म के पींछे जो भाव है यह पवित हो, भाव के पींछे जो जान है यह उह हय-पूर्ति में हेतु हो और उह हय वह हो जिसके आगे और कोई उह हय न हो। अत परवेक कत रय कर्म द्वारा अपने पास्त्रीवक उह हय को पूर्ति अगियाय हैं।
- अपवित उपाय से प्रित उद्द ह्य-पूर्ति की आज्ञा करना पूल है यथीकि की हुई अपवितता मिटाई गही जा सकती और उसके परिणाम से बचा गही जा सकता अपितु अपितत उपाय का परिणाम प्रिततम उर्द हव को मसीन बना हैना । अठ प्रविततम उद्द ह्य की पूर्ति के लिए प्रवित उपाय का ही जानुसरण अग्रियाय हैं।

४२

कर्मवाद श्रौर श्राधुनिक चितन

🔲 अा० देवे हुनुमार सर

कमवाद को सिद्धान्त माना जाए या दर्शन, इसमें मतभेद हो छरण है। में उसे एक बाद या विचार मानता हूँ, पर्योक्ति वह जुड मीर चेतन के का और मोक्ष मी प्रतिया का विचार करता है। विकास की प्रारम्भिक स्वितिरी पार गर, जब मानव जाति ने सामाजिक जीवन शुरू किया और मापिक वडा राजनतिक दृष्टिया से उसमें ठहराव भाषा तो भाषा के माप उममें विवार चेतना विवसित हुई। सृष्टि और जम-मृत्यु ने रहस्यों का जानन की शाह इच्छा म कई प्रश्न खडे कर दिए । जैसे यह सुटिट भपने भाग बना, या किनी है इसे बनाया ? उसका कारोबार स्वत चल रहा है, या वह किसी अदृश्य शिक्ष सं नियंत्रित है ? जीव बया है, वहाँ से झाता है, और वहाँ जाता है ? यह रवड़ा तात्विन इवाई है, या नई तस्यों का मिश्रण है ? उसमें इच्छाएँ क्यों नहां नहां हैं, वे मपने आप पैदा होती हैं या मोई पदा परता है? माहार, निद्रा भन भीर मेंयुन की जैविक मानश्यकताएँ क्यों जीय ने साथ जुहा है ? झारगी है? मानवयमताओं की पूर्ति के लिए जितने उपकरण जुडाता है. व स्वती है फल फैनाती जाती हैं, पूर्ति के सतोप के स्वान पर मपूर्ति का अमनाप की हरी होता जाता है, पूर्ति में साथनों नी हाड़ म शोगण मी सम्मता गुरू हा जारी है। उसने जानना चाहा कि स्था घाहार, दिवा की दिनव कार्नी बाते त्या जाम मृत्यु की कारामों में बद जीवन में स्थान पर ऐसा जीवन वाया जा गर है, जहाँ गय मुख जनत हो, प्रचुर हा, स्यवेदिन हो, आर दमद हो ?

इस प्रकार व्यवत और शास्यत जीयन का सीव में मनुष्यी पाया हि इस्साम्य जीयन स सुटकारे में बाद हो, शास्यत जीयन पाया जा सहरा है। व्यवी विषयों को निश्यत दिशा दने के लिए उसने कुछ पूर्व करताए का व किसी में माना कि सृष्टि और जीव किसी नियता के अभीत है, बही इन्स मुख्य दिला मक्ता है, इसिए उसका साशास्त्रार जरूरी है। इसरे ने माना कि में सृष्टि एक मनाता प्रवाह है जिसका म सादि है और त यत। प्रवाह के कार्यों को रोक दने म, सारमा प्रवाह ने मुक्त होकर अपन स्वक्ष्य में स्वित हो कार्य है। हुए ने यह माना कि सारमा कुछ सीर नशी, कई तरका के सन से क्षेत्र इस्या की उसासा है दीयन की मो का सरह उसका स्नीत हो। साना ही इस्य चरम स्थिति या निर्वाण है। लेकिन ये विचार, विभी पूव मल्पना (Prothesis) को मूल मानकर चलते हैं, जिसके बारे मे सभी दार्थानको का विचार है कि वह ईश्वर या सबझ के द्वारा दृष्ट सत्य है, यह सत्य हो सकता है, परातु इस सत्य को पाने की प्रिष्ट्या का विचार करने वालों के लिए वह, एक पूर्ववित्यत नत्य हो होगा, क्योंकि वे यह दावा नहीं करते कि उन्होंने उक्त सत्य का साधात्कार कर लिया है।

जैन दर्शन के विचारक भी यह मानगर चलते हैं कि सृष्टि श्रीर उसमे जड चेतन ना मिश्रण झनादि निघन है, यानी वह प्रारम्भ होन सतत प्रवाह है। जीवन की सारी विषयताएँ ग्रीर समस्याएँ—इसी मिश्रण की प्रतिक्रियाएँ हैं, वे वैमाविक परिणतियाँ हैं, राग चेतना की निष्पत्तियाँ हैं, जो जीव के साथ व वंभाविक परिणितयाँ हैं, राग चेतना नो निष्पालया है, जा जाव व साय इतनी घुल-मिल गई हैं कि 'जीव' इन्ही के माध्यम से अपने को पहचानता है। उसने यह पहचान जितनी गाड़ी होती है, उसे मुख-दु ख की अनुभूति उतनी ही तीवतर होती है। रागास्मक परमाणु चेतना के प्रत्येष गुण पर पावरण डाल देते हैं, और वह दु खी हो उठती है, अनुकूल स्थित में मुखी भी होती है। इस प्रकार उसिक के मुख-दु ख का कारण, उसी में हैन कि समाज या वाहरी परिस्थितयों में। अपने मुख-दु ख का कर्ता से मोला व्यक्ति स्वय है, जिन कर्मों से यह होता है, उनका कर्ता वह स्वय है। इस प्रकार उपर से से पेनने पर जमवाद उसति को करने की स्थतम्बत देता है और उससे मुक्त हाने पा अधिकार अपने से स्वय स्वय क्षित है सीर स्वसं मुक्त हाने पा अधिकार अपने से स्वय स्वय स्वय है। इस अभिर उससे मुक्त हाने पा अधिकार अपने से स्वय स्वय स्वय है। इस उसी स्वयं सुक्त हाने पा अधिकार अधिकार करने की स्थतम्बत स्वयं है। इस अभीर उससे मुक्त हाने पा अधिकार अधिकार करने की स्थतम्बत स्वयं विवयं सुक्त हाने पा अधिकार स्वयं से स्वयं सुक्त हाने पा अधिकार स्वयं से स्वयं सुक्त हाने पा अधिकार स्वयं से स्वयं सुक्त हाने सो सुक्त हाने सो सुक्त हाने सा अधिकार स्वयं सुक्त हाने सो सुक्त हाने सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त सुक्त होने सो सुक्त हाने सुक्त सु अधिकार भी । परन्तु मूलत यह प्रत्रिया घत्यात जटिल है, भीर एक बार जीव जानपार मा। परन्तु मूलत यह प्राप्तया घरवात जाटल है, घीर एन बार जीव जब कम के जजाल में कस जाता है (या कसा दिया गया है) तो उनस छूटना आसान नही है। फिर मी वर्मवाद में व्यक्ति को मुक्त होने पी स्वतप्तरा है। किनिन यह सारी विवारपारा, समाज निरपक्ष विचारपारा है, जो मनुष्य मो लौकिक दृष्टि से उदासीन और घारम वेदित बना देती है, उस पर यह बहुत वडा आक्षेप है। यह प्रवृत्ति मनुष्य को घरमंण्य भीर सामाजिक सप्य से निरपेक्ष बना देती है, जबकि आधुनिक विवारपारा को समाज के लिए घरवत सत्तरनाक मानता है।

यास्तव मे बसा जाए तो दूसरे भारतीय दर्शनो, यी तरह जन पणयाद भी इसी प्रवृत्ति था पोपव है। यानी उसवे भनुसार ध्यव्ति वे नितन विनाम में समाज और राष्ट्र था विश्वास स्वतः हो जाएगा। यह मान्यता, दिनहाम के उनार पहान में वई बार मुटलाई जा पुनी है। दससे यटी विडम्बना और पण हो समती है वि आतम स्थातच्य की असस जगाने वासा देग महम्यादिया तथ मीतिय गुलामी की बेडियों में जकटा रहा, जिमकी दूसरी मिनाम नही विमती।

आधुनिक चितन की परिभाषा को सेनर चाहण मनने हाँ परन्तु

यह सब स्योबारते हैं कि सुल-दु ख, गरीबो-ममीरी के कारण हमारी कार व्यवस्था और अर्थ-व्यवस्था में भौजूद हैं। पुण्य-पाप, कँच-नोच के विचार का सामाजिक न्याय में भावे नहीं भाना चाहिए। परन्तु वह आता है। चेन क्मार इस सम्य में यथास्थिति वाद को स्वीकार करने चलता है। चन क्मार इस सम्य में यथास्थिति वाद को स्वीकार करने चलता है। वस्त का आक्षेप यह है कि कम प्रतिया इतनी जिट्म हैं कि सामाय वृद्धि के परे हैं। कमवाद का प्रयोग व्यक्ति स्तर पर किया पना, के भी मोदा की प्रतिय के परे हैं। कमवाद का प्रयोग व्यक्ति स्तर पर किया पना, के भी मोदा की प्रतिय के लिए। ससार या समाज व्यवस्था का बदनने को किया माता । यह भूतना भर्यावर होणां कि चनता वाद को कमी प्रयोग नहीं किया गया। यह भूतना भर्यावर होणां कि ममवाद जीवन की स्वीकृति है, उनसे पसायन नहीं, बीतरागना का मार्य रागात्मकता में से गुजरता है, मोदा, राग्यूक्ष का इस है, इस पाने के निष् वर्ध की पूरी सरचना की उपेशा का वही परिएगम होगा जो हम देस रहे हैं।

· n •

□ प्रत्येक कम हो वाली का वित्त हैं। अब काली की सुन्दरता हवा असुन्दरता का परिवय उसके किये हुए कमें से ही स्वयत होगा हैं, सुन्दर काले के बिना सुन्दर कार्य सामय महीं हैं। क्ली यही सुन्दर हो सकता हैं कि जिसका कम पर' के लिए हिंद कर बिद्ध हो सभा किसी के लिए अहितकर मही। अब कार्याराभ से पूर्व यह विकल्प रहित निर्णय कर होना चाहिये कि उस कार्य चा मानव-जीवन में स्थान ही मही हैं जो किसी के लिए भी अहितकर हैं। अहितकर कार्य का अर्थ हैं कि जो किसी के किसी के किसने के विकास में ब्रायक हो।

ाज विरिश्चित के अनुसार क्यारत पासन का रावित्य रहें तक हरता ही हैं जब तक कर्ता के जीवन से उज्जूड हजा अमायम्बर्ध सकस्य नगर न हो जाब आयमक ग्रमा मुद्द सकस्य पूरे होकर जिर्च न जाब सक्त बात से निष्करचता न आ जावे, अपने जाय आयी हुई निष्करचता से अरम्बत न हो जाब हज्य अस्मितापूर्वक पास्त स्थानिता को अस्मित कर बोटन पैन से परिपूण न हो कात । यह स्थापासन से अपने को सपरा पुन है । अत पास्त परिश्चित के अनुस्था मानव को कात स्वरित्य होना अनिवार्य है । ४३

कर्म का सामाजिक सदर्भ

🔲 डॉ॰ महावीर सरन जैन

आध्यात्मिक दृष्टि से कम सिद्धान्त पर वही गहराई से विचार हुआ है। इसके सामाजिक सन्दर्भों की प्रासगिकता पर भी विचार हुरना अपेक्षित है।

आध्यात्मिक दुष्टि से व्यक्ति माया के कारण अपना प्रकृत स्वभाव भूल गता है। राग-द्वेष से प्रमत्त जीव इिद्रया के वशीभूत होकर मन, बचन, बाय से कर्मों का सचय करता है। जैसे दूष भ्रौर पानी परस्पर मिल जाते हैं, बसे ही रम-पुर्गल के परमाणु म्रात्म-प्रदेशों के साथ सिलस्ट हो जाते हैं। जिस प्रकार बीहे पिड को म्रान्त में हाल देने पर उसके क्या-क्या में अग्नि परिव्याप्त हा गती है, उसी प्रकार आत्मा के म्रसस्यात प्रदेशा पर अन्त अनन्त कम वर्गणा र पुर्गल सम्लिष्ट हो जाते हैं।

जीव अनादि काल से ससारी है। दिहक स्थितियों से जब ही हुई आत्मा क त्रियाकलापों में गरीर (पुद्गल) सहायक एव वापक होता है। भारमा का गुण अर्चत य है। आत्मा एव पुद्गल कित पर्मी हैं किर इनना अनादि प्रवाही सम्बच्च है। आत्मा एव प्रदेगल कित पर्मी हैं किर इनना अनादि प्रवाही सम्बच्च है। भारमा एव गरीर के स्वाण से "उमाविक गुण्" उत्तक होते हैं। ये हैं—पोद्मलिक मन, क्वाय—प्रक्रवास, माहार, भाषा। ये गुण न तो आत्मा के हैं भीरन गरीर के हैं। ये हैं। यो से से यो से से ही ये उत्तक होते हैं। मुख्य के समय क्वात-प्रक्रवास, आहार एव माया के गुण तो समाप्त हो जाते हैं किन्तु पुद्गल-कम के आत्म-प्रदेशों के साथ सिकल्ट हो जाने के कारण एक "वोदगिलक गरीर" उसके साथ निर्मित हो जाता है जो देहान्तर करते समय उसके साथ रहता है।

स्पर्धा, रस, गम, वर्णा, शब्द स्प मूत-पुर्वासा का निमित्त पावर धर्मात्र गरीर में इदियो द्वारा विषयो का ग्रहण करने पर धारमा राग-द्वेष एवं मोह रूप मंपिरणर्मन करती है। इसी से कमी का वाधन होना है। कमी का उराग्रहण मोह सवा उसके बीज राग एवं द्वेष हैं। कम की उपिष्क मारामा का गुद्ध स्थाप आवद्यादित हो जाता है। कमी के बापन से आरमा की विकास अवस्था हा जाती है। बाधना का ध्वमाय अवस्था हा जाती है। बाधना का ध्वमाय अवस्था मार्ग्यत हा जाती है। मुक्ति की दशा म धारमा अपने भुद्ध स्वरूप ध्वम्य मार्ग्यत हा जाती है।

इस तथ्य को भारतीय-दशन स्वीकार करते हैं। आत्मा के 'बचर' को भिन्न नामों द्वारा व्ययत विधा गया है किन्तु मूल प्रवधारणा में बचर रूँ है। भारमा के मावरण को जैन दर्शन कमें-युद्गल, बोद-दशन कृष इस वासना, वेदा त-दशन भविद्या मज्ञान के कारण माया तथा याग रमेंन 'मांडि की नाम से भ्रमिहित करते हैं।

वावरणो को हटाकर मुक्त किस प्रवार हुवा जा सकता है र हो हो मम्प्रदाय परमेश्वर के अनुग्रह, प्रवित्वात, दीक्षा तथा वर्गय को देसक हो होते , तेते हैं। जो दशन जीव में ही वर्मों यो करने की स्वातम्य प्रवित्वात्त जीवात्मा वे पुरुषाथ को स्वीकृति/प्रदान करते हैं। तथा वर्मानुमार पत्र प्रति में विश्वास रसते हैं, के साधना-मार्ग तथा साधनो पर विश्वाम रसते हैं। हो शीच, समाधि तथा प्रज्ञा था विधान परता है, होई श्रवण, करते एं निदिध्यामन का उपदेश दता है। जन दशन सम्पन् ना, समा रहर सम्यव् चारित्रय के सम्मित्त क्ष्य हो मोक्ष माग का वार्ग्य मानता है।

इससे इवार नहीं निया जा सकता कि जो बम बरता है, यहा उतर पल भोगता है। जो जैसा बम परता है उसने अनुसार येसा हैं। बम परता है। इसी वारण सभी जीवों में जारम शिवा होते हुए भी व बमी हो निसता के पारण जीवन यो नानागतियों, योनिया, स्थितया मानिर हम परिभ्रमित हैं। यह बम बा मामाजिक मदग है। सामाजिक रूप पर 'बमवाद' अयित के पुरुषाय को जागृत करता है। महि के सही मायने में सामाजिक एवं मानवीय वनने भी प्ररुष्णा प्रदान करता है। महि के सही मायने में सामाजिक एवं मानवीय वनने भी प्ररुष्णा प्रदान करता है। महि के सही तता के सस्वारा को उपजाता है। व्यक्ति वो यह विकास दिशाता है। पर क्षेत्र का पाप पल अच्छा होता है तथा युरे बम वा पल बुरा होता है। एर दे यासा पापवर्मी जीव सतान म उसी प्रकार पीडित होना है वर्मा का पर चसता हुआ अन्या व्यक्ति। प्राणी जैसे बम में मरते हैं, उत्तर पार्थ उसता हुआ अन्या व्यक्ति। प्राणी जैसे बम में मरते हैं, उत्तर पार्थ उसता हुआ अन्या व्यक्ति। तथा विकास मानिक प्रति है। समी है। स्थान व्यक्तियों में मो दो व्यक्तिया की मित्र मानिक प्रतिरिक्ती है।

क्य यांगा के परमाणु लोक म सवज भरे हैं। हमें कमें करते हैं पहिंग गरीर है नो निया भी होगी। जिया होती सो कमन्यमण के वरमाणु का प्रदेश को अंदर आइप्त होगे ही। ता नया हम विमा जन्या का करते कि कि दिर कोई स्पष्टिन जोतित रहे सकता है। क्या ऐसी स्थिति में मान्धीन जोका पम मकता है। सेनी कम होती। क्या कारसामें की पासे हैं कार्य का उत्सादन केमें हाया है का कम होता स्थिति में कार्य जिया पर मकराहें। कम का मूल क्षण हिंसा है। अहिंसा से बढ़कर दूसरी कोई साधना नही है। इसी अहिंसा के व्यावहारिक जीवन में पालन फरने के सम्बाध में भगवान् महावीर के समय में भी जिज्ञासार्ये उठी थी। जल में 'जीव हैं, स्यल पर जीव हैं, भाकाश में भी सवन्न जीव हैं। जीवों से ठमाठस भरे इस लोक में भिस् अहिंसक कैसे रह सकता है? हमें कम करने ही पड़ेंगे। माग में चलते हुए अनजाने यदि कोई जीव आहत हो जावे तो क्या वह हिंसा हो जावेगी? यदि वह हिंसा है तो क्या हम अकमण्य हो जावें हैं फिया करनी बन्द करदें? ऐसी स्थित में समाज का काथ किस प्रकार सम्पन्न हो सकता है ?

महावीर ने इन जिज्ञासामो का समाघान किया। उन्होंने महिंसा के प्रित्तपादन द्वारा व्यक्ति के चित्त को बहुत गहरे से प्रभावित किया। उन्होंने सोक के जीव माध के उद्घार का वैज्ञानिक मार्ग खोज निकासा। उन्होंने ससार में प्राणियों के प्रति झारमतुल्यता—भाव की जागृति का उपदेश दिया, शप् ऐव मित्र नभी प्राणियों पर समभाव की हिन्द रखने का शखनाद किया।

यहाँ आवर आध्यात्मिक हिन्द एव सामाजिव दिन्द परस्वर पूरण हो जाती हैं। ग्रात्मा का साक्षात्कार करना हैं। ग्राप्त वया हैं? "मैं"। इस "मैं ' को जिस चेतना शित वे द्वारा जानते हैं, वही आत्मा है। याकी ग्रय् सभी ' ' पर्त हैं। अपने को ग्रयो से निकाल लो—शुद्ध भात्मा के स्वरूप में स्थित हो जाओ। ग्रात्म साक्षात्कार वा दूसरा रास्ता भी हैं। अपने को ग्रय् सभी में बौट हो । समस्ता जोवी पर मयीभाव रखी । सम्पूण विश्व को समभाव से देखने पर साध्यक के लिए न कोई प्रिय रह जाता है न बोई प्रत्रिय । अपने को ग्रयो में बाट देने पर आत्म सुन्यता की प्रतीति होती है। जो साधक आत्मा को ग्रात्मा से जान सेता है, वह एव को जानकर सबको जानता है तथा मबको जानकर सबको जान ही ग्रयन को जानकर सबको जान ही ग्रयन को जान है। हो स्वितिष्ठ है, राग एव हैं प से मतीत होने की प्रतिया है। राग-हैं प के प्रतात होने की प्रतिया है। राग-हैं प होनता प्रामिव यान की प्रयम सीख़ी है। स्तीत होने की प्रतिया है। राग-हैं प होनता प्रामिव यान की प्रयम सीख़ी है। स्ती नरण भगवान महायीर ने वहा कि भव्यात्माओं को पाहिए कि में समस्व नमान से सममाव से हों। विभी को प्रतात होती वा प्राविष्ट रागा ही श्रव यान वा विश्व होती। वा सुमाव सामाव से स्वात होती हो सित्व होती। वा सीव्य यान वा स्वात स्वात स्वात सित्व सित्व होती। वा सीव्य यान वा स्वात सममाव से स्वात होती। सित्व समाव सित्व स्वात सित्व सित्व सित्व सित्व सित्व सित्व समम् स्वात सामाव सित्व सभी प्राणियो पर सममाव की हिन्द रगना हो श्रवित्व है।

समभाव एव आरमतुल्यता नी दृष्टि या विनाम होने पर व्यक्ति आने आप प्रहिसन हो जाता है। इसना नारण यह है नि प्राणी मात्र जीवित रहने नी दण्टा रसते हैं। सबना बपना जीवन प्रिय हैं। मभी जीव जीना चाहते हैं, मरना नोई मही चाहता। सभी प्राणियों मांदुल प्रियम हैं। इस नारण निसा भी प्राणी को मारना तथा दुख पहुँचाना हिंसा है तथा किसी भी प्राज राष्ट्र मारना तथा उसे दुःख न पहुँचाना ही सहिंसा है।

इसना व्यक्ति की मानसिकता के साथ सम्बाध है। इस कार कार ने नहा नि अप्रमत्त मारमा महिसक है। एक विसान अपनी क्या करें हैं यदि अनजाने जीव हिंसा कर भी देता है तो भी हिंसा की मानना उनके स्म जुटती नहीं है। मले ही हम किसी का बध न करें, किन्तु किमी का वय करें हैं ना विचार यदि हमारे मस्तिष्क में आ जाता है ता उसका सन्बन्ध हैं "ए मानमिकता से सम्मुक्त हो जाता है।

इसी कारण कहा गया है कि राग-द्वेष या अप्रादुर्भाव घहिसा एवं रहण प्रादुर्भाव हिसा है। राग-द्वेष रहित प्रवृत्ति में भगवय कोटि के प्राहित्य प्र प्राणवध हो जाए तो भी नैक्वथिय हिसा नहीं होती, राग-द्वेष सहित द्रवृत्ति ने प्राणवध न होने पर भी हिसा होती है।

पामिन भेराना एवं निवयता शोध रो श्वानत म मानवीय में विश्व विवास होता है। उसका जीवन गायण होता है।

धाज व्यक्ति का धमगत आधरण पर में विश्वास उठ तथा है। वाहे हैं व्यक्ति को जीवन को विश्वारता एवं गमध्या पर धारमा थी। उनके हरे | विश्वास था कि कारत के का अंत्र प्रमास उसमें धमन जाम पर तहता है। की सर्मानवा था कि वर्तमा। जीवन की हमारी साथे समस्याणें हमारे खाने के जीवन के कर्मों मा फल है। वर्तमान जीवन के प्राचरण के द्वारा हमारे भविष्य या स्वरूप निर्धारित होगा। वह वतमान जीवन को साधन तथा मविष्य को साध्य मानकर चलता था। पुनज म के विश्वास की आधार भूमि पर ही 'कर्मों के फल' के सिद्धात का प्रवतन हुआ।

प्राज के व्यक्ति की दृष्टि 'वर्तमान' को ही मुली बनाने पर है। वह प्रपने वर्तमान को प्रधिकाधिक सुखी बनाना चाहता ह। अपनी सारी इच्छाओं को इसी जीवन में तृष्त कर तेना चाहता है। प्राज का मानव सशय घीर दिया के चौराहे पर खहा ह। वह सुख की तलाश में भटक रहा है। घन बटोर रहा है। भौतिक उपकरण जोड रहा है। वह अपना मकान बनाता ह। घालीशान इमारत बनाने क स्वप्त को मूर्तिमान करता है। मनान सजाता है। सोकासेट, वातानुकृष्टित क्यवस्था, मेंहगे पर्दे, प्रकाश-ध्विन के आधुनिकतम उपरकण एव उनके द्वारा रिचत मोहक प्रमाव। उसको यह सब धच्छा तमता है। जिन लोगों को जि दगों जोने के स्यूनतम साधन उपकथ्य नहीं हो पाते वे सपय घरते हैं। आज वे अभाव का कारण धपने विगत कमों को न मानकर सामाजिक-व्यवस्था को मानते हैं। समाज से प्रयोक्षा स्वर्त हैं कि यह उन्हें जिदगी जोने विश्वतियां मुहैया करावे। यदि ऐसा नहीं हा पाता तो वे माज हाथ पर हाथ परकर बैठने के लिए तैयार नहीं हैं। वे सारी सामाजिक व्यवस्था पो नष्ट- भ्रष्ट कर देने के लिए वेताव हैं।

व्यक्ति के ज्ञितन को फायड एवं मानस दोनों ने प्रभावित किया है। फायड ने व्यक्ति की प्रवृत्तियों एवं सामाजिय नितयता ये बीच 'संघय' एवं 'ढं' डं' ने अभिव्यक्त किया है। उसकी दृष्टि में 'संमत' सर्वाधिय प्रमुख है। इसी एकांगी दृष्टिकीण से जीवन वा विश्लेषित एवं विवेनित परने या परिणाम 'बी'से रिपोट' में रूप में सामने आया। इस रिपोट ने संबस में मामने में मनुष्य मी मन स्थितियों का विश्लेषण करके 'नामल धानमी' में स्पत्रार के मानदण्ड निर्धारित किए। सयम की सीमाय टूटने लगी। भोग वा धितरेय मामाय व्यवहार वा पर्याय वन गया। जिनके जीवन मं यह धितरेय नहीं या उहांने अपने को मनोरोगि मान लिया। संवस्त-मुठाधा के मनोरोगिया की सम्या वृद्धी गयी।

मनोविषान भी पेतना वे ऊष्ट धारोट्ण में विश्वास रगना है। प्रेम न तो मताप, विश्वास, धनुराग एव आस्पा प्राप्त होनी है। विन्तु पारागर जीता न तो प्रम वा अप इदिया वी निर्वाध तिन्त मान निया। 'प्रम' वा निरम्य वरार दे दिया गया। 'वासना' सुन्ति हो जिन्दगी वा नश्य हा गया। प्रेम म ना मधुरिमा भीर स्याग होता है। ध्रम नैवानियत एव भीप वी बाद आ गयी। परिवार वी स्यवस्पाय टूटने सगी। एवनिस्ट प्रेम वा धारम समान्त हान सगा। व भून गए कि प्रेम में सौन्दर्य चेतना ने लिए एकनिष्ठता भावक्यन है। गृह ने अपन का पशु जगत् से भिन्न 'मानव' बनाया था, समाज पा निर्काव कि मान साम मान का सम्मीकरण विया था, स्व पत्नी द्वारा, काम सक्ता कि मान स्वाप्त कि साम जिल्ला कि प्राप्त काम सक्ता कि मान कि प्राप्त कि प्राप्त

इस परिवतन से बया व्यक्ति जो सुख प्राप्त हो सका है ? परिवार के स्पर्ध में पहले परस्पर जो प्यार एवं विश्वास पनपता था उनकी निरत्तर कमो हैं जा रही है। जो सदस्य भावना भी पिवत्र होरी से बँधे रहते थे, यह टाउं में रही है। पहले पित-गरनी वा सुरा-दु स एक होता था। उनकी इक्यांभी श सुरी 'स्व' न होनर 'परिवार' होती थी। वे भाषी व्यक्तिगत प्रकार मा का प्रविचार के बदने अपने बच्चो एवं परिवार के अन्य सदस्यों की इक्यांभी को हैं र में सहायक बाना भाषित बच्चा समानते थे।

पाण्यात्म जीवन ने पहले मयुक्त युद्धन्य प्रणाली को होए।। विर विस्तित में पित-पत्नी अपने में सिमटे, बच्चों के प्रति अपने उत्तरवायित्वों को उत्तरिक्ष स्वाप्त से अपने ही बच्चे सेगान हो गए। बच्चों का बच्चों का क्ष्मा हो। गए।। वच्चों का बच्चों को हुनिया अलग, मान्याप की दुनिर जा। एक ही घर में दहते हुए भी बाई भावात्मय सम्बय नहीं बच्चों प्राव्याप पनावा। ये विद्रोही हो। गए। प्रधिय प्राव्याप पनावा। ये विद्रोही हो। गए। प्रधिय प्राव्याप पनावा। जो व्यवस्त क्ष्मों अपने प्रश्ना पर उत्तर गमी। जो व्यवस्त क्ष्मों भागे, उन्होंने जन यह हो हो पर स्वाप्त साम प्राप्त हो हो स्वर्म पनावा। अपने पर से उनके मीन्य पराये हो। गमें उनके मीन्य पराये हो। गमें उनके मीन्य पराये हो। गम

को जोड लेने के बाद भी मानसिक दृष्टि से म्राणात हैं। तनावो का दायरा बढ़ता जा रहा है। इन तनावों को दूर करने के लिए व्यक्ति अपने को भुलाता है। मद्यपान करता है, चरस, भाँग का सेवन करता है। उनसे भी जब नणा नहीं होता तो 'एल एस डी', 'हैरा', 'ऐरीड्रोन', 'वैत्थिम', 'मैनड्रेक्स' लेता है। 'इनसे भी मानसिक थकान नहीं मिटती तो 'हेरोइन' यानी 'एच' लेता है। इन्हीं प्रित्याओं से गुजरकर ऐसे मुकाम में पहुँच जाता है जहाँ चेतना प्रधेरी कोटरी में बन्द हो जाती है, पुद्याय थक जाता है। प्रपराध प्रवृत्तियों के शिकार मानसिक रोगियों नी जिन्दगी में फिर प्रकाश नी कोई किरए। यमी रोशनी नहीं फैलाती।

काल मावस ने शोषक और शोषित—इस वग सघव को उभारकर तथा इतिहास की अर्थ परक ब्याख्या के द्वारा रोटी के प्रश्न को मानवीय चेतना का केंद्र विदु बनाकर प्रस्थापित किया। उत्पादन के साधना पर विसका प्रधिकार है, उत्पादन की प्रक्रिया में रत लोगा के भापती सम्बाध वैसे हैं तथा उत्पादित भौतिक सम्पदा का लाभ एव उसके वितरण का क्या प्रवन्ध है भादि तथ्यों पर मानस तथा उसकी विचारणा से प्रभावित ग्राय व्यक्तियों ने विचार निया। मानसवाद नी विचारधारा मा प्रभाव एशिया, अफीका तथा लटिन धमेरिमा ने देशों भे राष्ट्रीय जनवादी श्रान्तियो, मन्तर्राष्ट्रीय समाजवादी शन्ति थे सथपों, विभिन्न देशों मे ब्यापन ग्राम जनवादी मोर्चों वे सगठना तथा ममाज वादी देशों में उत्पादन के साधनों पर सावजनिक स्वामित्व मी प्रणाली में पहचाना जा सकता है। साधनहीन धयवा शोपना या चिन्तन भी बदला है। धे मपनी जिद्यों की मुसोबतों का कारण व्यवस्था का मानकर समाज एवं राज्य सपना जिंदगी की मुसीबतों का वारण व्ययस्था को मानवर समाज एव राज्य से सामनों की मौग कर रहे हैं। यह बात भी आज स्पष्ट है कि राज्य के क्याणवारी वार्यक्षों से किया जवक है। यह बात भी आज स्पष्ट है कि राज्य के क्याणवारी वार्यक्षों से किया जवक है। मगर व्यवस्था के हारा व्यक्ति की मानविक्तत को एवं निवार करता । वस्तुत के के किया जवक मानविक देविट से विचार करना भी एवं मिता है। इसके अतिरक्त कूँ जीवारी व्यवस्था को वस्तों भात्र से सतर ममान्त हो हो आवेगे—यह भी निक्थित नहीं है। सावजनिक स्थामित्व के नाम पर राजकीय कूँ जीवाद (Stote Capitalism) के स्थापित हो जाने पर क्या उसके चारित्रिक स्ववस्थ मे परिवतन आता है? यह यहां जाता है कि कूँ जीवादों व्यवस्था में सम्भित एव नियमण करता है। राजकीय कूँ जीवादों क्यं क्या निजी स्थामित्व एव नियमण करता है। राजकीय कूँ जीवादों क्यं क्या में ही राष्ट्र एव मेहरावक्स घर्मों के हित में इसके उपयोग की सम्भावनाय पदा होगी हैं।

मगर प्रथन है कि सबहारा यग की त्रानि के नाम पर सदिक्त क मिषकारी सत्ता पर करणा कर सेते हैं तो क्या पार्टी-अधिनायक्वार के सद्मश्रा में मत्ता पर दनकी सानानाही स्वापित नहीं हो जाती सवा यदि कर्जी के हाया म राजशीय स्थामित्व घाता है तो आगे चलकर उत्तरे पूँजीवारी ताताहारे ! स्वरूप में यदलने को सम्भावना से वैसे इन्कार विद्या जा सकता है ?

वास्तव मे 'पेट की भूख' एव 'शरीर वी भूख' मनुष्य को से " प्रवृत्तियाँ हैं। प्राकृतिक जीवन में मनुष्य पणुषों की तरह आवरण करता है। अपी भूत को मिटाने के लिए कोई निवम नहीं होते। इन ध्यहणा के शारी कि इंदिर से सबस मनुष्यों के सामने निवस मनुष्यों को हार्त उद्देश परती है। मबल मनुष्य निवंत को पराजित कर भूत मिटातों है। भूत कि उद्देश परती है। मबल मनुष्य निवंत को पराजित कर भूत मिटातों है। भूत कि उद्देश में उसके जीवन में शारित नहीं रहतों। उसे अप सबत व्यक्तियाश हर " रहता है। छीना-मपटी, भगडा-फसाद जीवन में बढ़ आगा है। रहों हे दूर में लिए मनुष्य ने समाज बनाया। शरीर की भूत तथा पेट की भूत को क्षि के स्वा में कि समाज वनाया। शरीर को भूत तथा पेट की भूत के लिए सामाजिक निवम बनाए। शरीर को भूत तथा पेट की भूत के लिए कि साम हमा। परिवार बना। पर बना। निध्वत हुआ एक दूर है। एक पत्नी। उसकी पत्नी वर उसका आधिकार। उसकी पत्नी वर दूरा के प्रवृत्त को भी भी की सामों। सर बनाया। पर के वारों भीर वार दिवारी कराते। वर के वारों भीर वार दिवारी कराते।

पेट मी भूस भिटाने हेतु उसने जमीन साम को, बीजा ना मन निर् शृषि-सम्म विया । अपन सेत में चारों घोर भेडें बनायीं । सन्हर्दे स्वानि में । उसनी सरहद बाजी भूमि पर दूसरों ना चित्रवार जों। दूसर्ग के तेत रा उसना चित्रवार नहीं। अपना-सपना सत, अपनी प्रयोग पदावार !

अन पायश्यकताओं की पूर्ति हेतु आम प्रकार के उदाम एवं उदाने किए। का विकास हमा, इन क्षेत्रा में इसी प्रकार की सीमा एवं सम्प्र^{कार} विकासित हुई।

इस प्रचार समाज व धान्तरव वी आधारशिता परस्वर सहकारी सीमा, एव दूसरे के अधिकार को में अधिकपण ग मनन वा संवस, सरीव परस्वर सन्मान एव एक दूसरे की धान्तिक जल एक अधिकार वृक्ष के प्र सन्मिन्ना ही है। इसी समाज में क्वित संत्रम के ताप भाग करता आहे. है, आने निकार वो बेट्टार बनाता धाना है।

मतुम्य में नैसरिक प्रष्टति के साधनाम यूनियों के प्राप्तन, दोश्यान साकार की प्रयुक्ति भी रहता है। दसी बादण वह प्रश्ने ओवर की मामा विश्व है है। सामाधिक जीवर जीति छही समस्य है, प्रवादि से नेस र केंद्रिक धावणां व निए सयम को लगाम आवश्यक है। समाज मे व्यवस्था एव स्वच्छ वाता-वरण तमी रह सकता है जब उसके सदस्य सयमित आचरण करें। प्रेम, वरुणा, बग्छुत्व-भाव के द्वारा ही मनुष्य का जोवन उपत एव सामाजिव बनता है। चैतना का विकास होने पर ही मानव समाज लोक करवाएं की भावना की ओर उमुख होता है। जब जिंदगी लक्ष्यहीन हा जाती है तो सम्पूर्ण जीवन मे भटकाव जा जाता है। यही भटकाव सन्नास एव तनाव को जन्म देता है। इससे मुक्ति पाना समस्या बन जाती है। जब-जब सयम की सीमाय टूटती हैं, जीवन एव परिवेश दूपित एव विपावत होने लगता है।

परिह्यितियो पर विजय प्राप्त करने, वशानुक्रमण एव व्यक्तिस्व वा प्रसार तथा आस्म परिवेप्टन के अतिक्रमण के कारण मनुष्य अकेला नही रह् पता। वह समाज बनाता है। समाज के प्रस्तित्व वे लिए परस्पर सहयोग, समभदारी एव साफेदारी आवश्यक है। कोई भी समाज घम चेतना से विमुख होकर नहीं रह सकता। घम सम्प्रदाय नहीं। घम पवित्र अनुष्ठान है। जिन्दगी में जो हमें घारएा करना चाहिए—वहीं घम है। हमें जिन नैतिक मूल्या को जिन्दगी में जतारना चाहिए—वहीं घम है। समाज की व्यवस्था, मानित तथा समाज के सदस्यों में परस्पर प्रेम एव विश्वास का भाव जगाने के लिए घम वा पान अवस्थक है। घम के पालन वा प्रय ही है—श्रेष्ठ नैतिव बन्मों के अनुष्ठ आवरण।

मन की कामनामा को नियमित किए विना समाज रचना सम्भव नहीं है। बामनामो के नियम् वी शिवत या ता धम में है या मासन की कठोर व्यवस्था मे । धम का अनुशासन 'भ्रात्मानुशासन' होता है। व्यक्ति प्रपने पर स्वय नियमण करता है। शासन का नियमण होता है। द्वारा अनुशासन होता है। दूसरा के द्वारा भनुशासन होते हैं, परतमता का प्रमुभव करते हैं, परतमता का वाध करते हैं, परतम का वाध करता है, परतम का वाध का वाध करते हैं, परतम का वाध करता है।

यमें मानव हृदय वी ख्रुतीम नामनाओ यो स्व मी प्रेरणा ने सीमित पर देता है। यम हमारी दृष्टि यो व्यापय बनाता है, मन में उदारता, महिष्णुना एवं भ्रेम नी भावना वा विवास गरता है।

मभी तक यम एव दर्शन वी व्यास्यायें इम दृष्टि में हुई नि उनसे हमारा भविष्य जीवन उन्नत होता । धम के आचरण की वतमान व्यक्तिगत जीवन एक सामाजिक जीवन की दृष्टि से सार्यक्ता क्या है, इसका केट यनाकर विजन करने की महनों भावस्यकता है तभी कम का सामाजिक साटम स्वस्ट ही सकता।

कर्म सिद्धात श्रीर समाज-सरचना

🔲 धी रणजीवनिष्टु 🕶

यनमान समाज-गरचना के लिये जिम्मेदार मौन ? रिग्नने मर् ^{हरागड़} मी, परित्रतन कैसे आता है व कीन लाता है ? '

इस प्रश्नावनी का उत्तर देने या प्रयत्न दावानय, समाराण्य, इतिहासण क्रीर धामियों ने विष्या परातु जितना इनका प्रध्यप्र पर हैं उत्तर बासान नहीं है। प्रयेक ने अपने प्रयो दिवान के के देखा ही परन्तु कई स्थाने पर ऐसा बामास भी होता है वि इन दार्का कि विद्वार के के देखा ही परन्तु कई स्थाने पर ऐसा बामास भी होता है कि इन दार्का कि विद्वार के से प्रविद्वार के से प्रविद्वार के से प्रविद्वार के प्रविद्य के प्रविद्य के प्रविद्वार के प्रविद्य के प्रविद्य के प्रविद्य के प्रविद्य के प्रविद्य

धव इमी प्रश्न को लें लें—स्वक्ति गरीव वर्षों है ? गरीव दर में इन्हें क्यों लिया ? कोई अच्च कुल कल्लाता, वोई अन्त या नोच कुन । हिनी को लाने से घनीए। ही रहा ह, ता विद्यों को दा पक्त को नाजा में वर्ष कि ही।

मारत में प्रचितित वर्षे मिद्धांत कहता है कि ध्यति गरीब है बर्धेरि ध्र उसके पूर्व जाम के कभी का पत्त (। उतके कभी भी पत्रा मा हो वह काव हुन में पैटा होना हु और दुना पाता है। इन्हीं कभी में समाज में वप-ध्यत्र जाति प्रया, गरीबी समीरी, धुमारत जादि मो स्थयस्या निर्धारित है।

स्मात ने जीवन में मुसा-दुन्त या-अपन्या, या प्रतिस्ता, पीतिय कार्य ज्ञाम मन्य सादि जम पाणानित है। ब्यांस पर सामू होने पान इस निकार के पूरे समाज पर सामू कर समाज की पूरी सरपता य बनावता की आकार्या की जाती है बीर दमको बतानिक भी सामया बादा है। इसके विपरीत कित्व की प्रसिद्ध दार्गिक माक्ष्म का काला है कि यह करीकी, अपाश स्वाद की संस्थात का पास है। यदि समाज में स्थानित मूंजी का एक प्रकृत के सुद्ध है। सरिव कामाज स्थान प्रशास्त्र अभीत, या व सुन्यारण के स्थानी पर काल्यर कर सीने और जिन स्था निया स्थानियों का सोपार कर सुन्ती सन्य काल्यर ना पोपण करेंगे। वे ऐसी व्यवस्था करेंगे कि उनका घन-साधन सुरक्षित रहे ग्रीर जो उनकी सत्ता को उखाइने की कोशिश करें, वे दण्ड के भागी वनें। न केवल राजदण्ड बल्कि धार्मिक व्यवस्था भी ऐसी करावेंगे कि उनको कोई छेड़े नहीं। ऐसे नियम व उपदेश का प्रचार होगा कि पराया घन नरक मे ले जाने वाला ह, अत उस ओर नजर भी न डालें। इससे सुदर व्यवस्था बनी रहे और जो जैसा, जीवन जी रहे हैं, उसी मे सुख महसूस करें। जो वर्तमान स्थिति हैं उसे पूर्व कमी का फल मानकर इस जीवन मे पश्चात्ताप करें और आगे का जीवन सुधारने का प्रयत्न करें। इसीलिये माक्स ने धम को जनता के लिये ग्रिकाम की सज्ञा दी ह।

व्यक्ति नो फल अपने कर्म के घनुसार मिलता है। इस वज्ञानिक सिद्धांत को नौन नकार सकता ह[े] जैसा बीज वसा फल। जैसा वम वैसा जीवन।

परन्तु व्यक्ति पर लागू होने वाले सिद्धात को विना धपवाद के पूरे समाज पर लागू करके समाज की व्यवस्था बनाना और उसकी धच्छाइमा या बुराइयो को तकसगत बनाना उतना वैज्ञानिक नहीं है। वित्व यह सिद्ध विया जा सकता है वि इस कम सिद्धात को समाज-व्यवस्था का धाधार बनाने में निहित स्वार्थों में काय किया है और प्रमुख कम के वैज्ञानिक और शुद्ध स्वरूप को विकृत कर व्यवस्था को स्थायी बनाये रखने का प्रयास किया है।

यदि धार्मिक और दास्तिक बार-बार यह पहें कि जो मुख तुम्हें मिला या मिलेगा वह कम प्राधारित है और पूर्व जम के कमों का एक है तो प्रपत्ती वतमान स्थिति के बारे में यही समक कर सतोप करेगा कि उसके पूत्र जम के कम खराव हैं अत उसे ऐसा दु लो जीवन मिला है और वतमान मो किसी तरह भोगत हुए प्रमले जीवन को सुधारने का प्रयत्न करना है। वतमान मो केसे सुधारें, यह कीन बताये ? जब अभीर पादमी के पान-बोलत है तो वह उसका प्रपत्न व जम के कम का फल मानकर गव करता है कि यह उसका पुराना गौरव है कीर उसको भोगना उसका हम है। यदि काई उमे छोनने का प्रयत्न करें तो धार्मिक वहते हैं यह पाप है क्यांकि सम्पत्ति पर उसका हम पूप जम के कमों के फल से हैं।

व्यक्ति ना वतमान ने नमों के पल प्राप्त कर उसना भीग करना एक बात है भीर भूत के नमों ने पल पर बिना प्रयस्त के नी वतमान प्रमोरा में रहना दूसरी बात है। यह प्रमीरी और गरीबी वर्म प्राधारित नहीं वर गुममा व व्यवस्था पर प्राधारित है। जसी व्यवस्था हानी उसी प्राधार पर गरीबी या अभीने होगी।

व्यक्ति घन वमाक्त्र रोटो साव यह वनमान क्य का पन है, परन्तु निता कमाक्तर पुत्र में सिब छाड़ जाब सौर पुत्र उसका मान कर, यह पुत्र अध्य में मम मा फलाहीं परन् समाज-ध्यवस्या का फल है। या मिमाह-सिंह , में यह नियम हो कि पिता को सम्पत्ति पुत्र का नहीं मिलकी या काइ क्ष्में के नित्री सम्पत्ति नहीं रस सकेगा सो बया कोई गरीब मर और क्षमेर पर। मकता है ? पिता का हक यदि पुत्र को मिलेगा ही नहीं सा पुत्र को क्ष्मा करना करना होगा और यह है उसके कम का कल।

परन्तु जय हम वम मिद्धात भी आह सेते हैं तो व्यवस्था सु ५ ५० वि बरते हैं। पिता की सम्पत्ति पुत्र न। मिले भीर वह उनका भोग करे, यह स्वाह व्यवस्था है न कि कम-व्यवस्था।

पूँजीवाटी व्यवस्था में जिसने पास उत्पादन का मामन अपीर् वर्वर मोना, पशु आदि कुछ है, वह भागे मवद न पर सक्ता है यक्ते अपनी सार्वत का मम्हाल बर रहा। परन्तु जिसके पास कोई सम्पत्ति नहीं है उरा अभ करे, मजदूरी के अलावा कोई राह नहीं है।

धनसर यहा जाता है कि जो गरीब हैं वे बास्तव में भी नत नहीं होंगे भीर गरीबों में ही मस्त रहना चाहते हैं। सेकिन अध्ययन बताता है कि बें जितने गरीब हैं उतनी ही सिषय कही मेहनत व लग्ने समय तथ बाद करें हैं। धन्छे पद या मस्पत्ति वाला व्यक्ति मेरात का काय या माप को तक काय नहीं करते जबकि भूमिही। मजदूर दिर भर काय करके भी करें। सामित जितना गही क्या पाते। धन जोड़न की बात तो बहुत दूर हैं।

यनवान के पुत्र को धनहीन कर गरीय के बरावर वो न्वित में कारी सरावर ना मीका दिया जाय और फिर जो मण्डी न्विति मा कमरीर क्रिंड हैं अपे साथे दे उत्तरे कम में पूर्व हैं। परन्तु धावार और गरीन का देश हैं वस्तायर की देश हैं। इस कई नार कहत हैं कि मनते दिव वशार के धनसार हैं परन्तु यह धम नात है। जो गरान पुत्र हैं उस परने का, पूरी के समयर में अनदि कालन-माना मगरा लाग निता है जबकि मान को दूपर में मुगा का वस्त में पूर्व का पानन को भी गही मिलता। धन, यह कहा कि हरिश की अभी पूर्व कम वा पन है, यह धनन है। यह गतमान व्यवस्था का हो का है है। यह समान व्यवस्था का हो का है। इस नात ना पाहिया

सार-सार नव उपका देन हैं कि तुम गरीस हो, सहत हो या नी कहीं के का नवाजि तुमने पून जान में कमें सरशब किसे हैं तो सर पुत्रकें हुवार करता है। कमें बीवण का मुख्यने के किसे हैं। वर्ष मुख्या देन के दिल कमें हैं। यदि पून कम से ही शब कुछ शाला है और इस नीवन के नम का यन बर्ध निश्चित हों की दिल्ल मण्यता को सहाबा सिमता है। दिश को शाल विका करता ही व्योचन का बहुम्य सन्तर्भ है। सरी का शाल है को मारण सहस्ती हरा। है परन्तु कही विद्रोह का काम नहीं। गरीबों को धार्मिकों ने काफी गहरी नीद मुला दिया है। यदि सिर कभी उठाया भी तो राजदण्ड और उच्च वर्ग में अत्याचारा ने दढतापूवक दबा दिया है। सदियों के मृत्याचार से वे मूक बन गये हैं। चुपचाप सहना सीख गये हैं। कर्मों के सुफल का इन्तजार है, इस जीवन में नहीं तो अगले जीवन में सहीं।

वम सिद्धात मानव वो सवल बनाने, अपने प्रति जागरूव और सित्रय बनाने के लिये था। कम का फल उसे ही मिलेगा जिसने वम विया है, परन्तु व्यवस्या ऐसी बना दी कि वम वा फल बिचीलिये-श्रेट्ट वग-छीन ले गये। हल चलाया किसान ने भीर फल खाया जमीदार ने। यदि किसान ने आयाज उठाई तो पिटाई हो गई। तब कोई धार्मिक नही बोला। धार्मिको वा लान-पालन तो राजा ही करते थे। उनको भिक्षा तो श्रेट्ट घरो से ही मिलती थी। उन्होंने उस पिटे किसान को पुचकारा और मरहम पट्टी की और सलाह दी "अगले जीवन को सुधार"।

कम सिद्धात का सबध व्यक्तिगत जीवन से हैं समाज नी सरचना से इसका सीधा सबध नहीं हैं। समाज में भाईचारे, सहानुभूति धौर सहृदयता में न्यें सस्कार डालने होंगे। भाज समाज में हृदयहीनता जगह-जगह रेबी जाती हैं। यह सब मानव भूत्यों के खिलाफ हैं। लेकिन धन में ने में मूर भौर उनका यह गव कि यह धन उनके कमों का फल हैं भौर जो गरीब हैं वे गरीबो भोगने क लिये हैं, ये सस्वार हृदयहीनता वे कारण हैं। कम-सिद्धांत की भाड लेकर धनी यग बहुत दिन सुखी नहीं रह सकता। समाज-सरचना को घन्ट से धन का योग हैं, यदि उन्होंने सहदयवा भौर सहानुभूति नहीं दर्शाई भौर गरीबो-भमीरी में काफी अन्तर रहा तो वह दिन दूर नहीं जब विद्रोह को आग महकेती।

विद्रोह ना प्रापार हिंसा है। प्रत उसना मुफल हो मिले, प्रावश्यन नहीं। पिरवतन में प्रहिंसा ना प्रापार हो सो समाज में सरसता य सहुद्यता वनी रह सबती है। विद्रोह के अनन्तर एक सबस वर्ग दूसरे या पर मसास्व हो सपता है, परन्तु प्रहिसासम्य परियतन निर्देशित उग से हो सपता है और उसमें प्रोपन और शोपित दोनों मुक्त होते हैं। अत समय रहते नमाज नो स्पवस्या में निर्देशित परियर्तन, निक्षा और सस्वति में मायम से हो तो न्याय-यादो और समतायादो समाज का प्रापार बनाया जा सबता है। मुमराह कर वियमताओं का पोषण अत्ततीगत्या सतराव तराव हो गक्ता है।

į

के कम का फल नहीं वरन् समाज-ब्यवस्था का फल है। यदि समाज-व्यवस्था में यह नियम हो कि पिता वी सम्पत्ति पुत्र को नहीं मिलेगी या चोई ब्यांक्र निजी सम्पत्ति नही रख सकेगा तो क्या कोई गरीव घर और प्रभीर घर हो सकता है ? पिता का हक यदि पुत्र को मिलेगा ही नहीं तो पुत्र वो नया प्रयत करना होगा और वह है उसके कम का फल।

परन्तु जय हम कर्म सिद्धात की आड लेते हैं तो व्यवस्था स्मृणोयण् करते हैं। पिता की सम्पत्ति पुत्र को मिले और वह उसका मोग करे, यह समात्र व्यवस्था है न कि कम-व्यवस्था।

पूँजीवादी व्यवस्था में जिसके पास उत्पादन का साघन अर्थात् जमत, सोना, पशु आदि कुछ है, वह ग्रागे सवद न कर सकता है वगतें अपनी सर्गीत को सम्हाल कर रखे। परन्तु जिसके पास बोई सम्पत्ति नहीं है उसे जम भर मजदूरी के अलावा कोई राह नहीं है।

प्रवसर वहा जाता है कि जो गरीब हैं वे वास्तव में मेहनत नहीं करते श्रौर गरीबी मे ही मस्त रहना चाहते हैं। लेकिन अध्ययन बताता है कि बा जितने गरीब हैं उतनी ही श्रधिक कड़ी मेहनत व लम्बे समय तक काय करते हैं। श्रच्छे पद या सम्पत्ति वाला व्यक्ति मेहनत का कार्य या तम्बे धर्मे तक कार्य नहीं करते जबकि भूमिहीन मजदूर दिन भर काय करके भी रागे खाने जितना नहीं कमा पाते। धन जोड़ने की बात तो बहुत दूर है।

घनवान के पुत्र को घनहीन कर गरीव के बराबर को स्थिति में लार बराबर का मोका दिया जाय और फिर जो घन्छी स्थिति या वमजोर स्थिति में अबे तो वे उनके कमें के फल हैं। परन्तु धनवान और गरीव नी दीह तो बराबरों की दौड नहीं है। हम कई बार कहते हैं कि सबके स्थि बराबर के घनसर हैं परन्तु यह प्रम मात्र है। जो घनवान पुत्र है उसे पढ़ने का, पूँ ने पा बचपन में अच्छे जासन-पासन सवका लाभ मिला है जबकि गरीव मां वर्षन पूरा साना व पहनने को भी नहीं मिलता। मत यह कहना कि गरीव प्राव कमोरी पूर्व कम का फल है, यह ध्रम है। यह वर्तमान ब्यवस्था या ही पत्र है हसे समक्षता चाहिये।

बार-बार जब उपदेल देते हैं कि तुम गरीब हो, अहून हा मा नीच ने में हो, मवािष तुमने पूज जन्म में कम साराब निये हैं तो यह उनने मुनर्गह मरता है। नम जीवन भी सुधारने ने किये हैं। कम मुसाबा देन के लिये नहीं है। यदि पूर्व कर्म स हो सब पुष्ठ होता है और इस जीवन के कम का फन प्रभी नहीं मिरना है तो निष्कमप्यता को बढाबा मिसता है। फिर तो मात होस्र मोगना ही जीवन का उद्देश बनता है। यही कारण है की भारत में इतनी सीबा ह परन्तु कही विद्रोह का काम नहीं । गरीबों को धार्मिकों ने काफी गहरी नींद सुला दिया है। यदि सिर कभी उठाया भी तो राजदेण्ड और उच्च वग के अत्याचारों ने हढतापूर्वक दबा दिया है। सदियों के ग्रत्याचार से वे मून वन गये हैं। चुपचाप सहना सीख गये हैं। कर्मों के सुफल का इन्तजार ह, इस जीवन में नहीं तो अगले जीवन में सही।

कम सिद्धात मानव को सबल बनाने, अपने प्रति जागरूक और सिक्रय बनाने के लिये था। कम का फल उसे ही मिलेगा जिसने वम विया है, परन्तु व्यवस्था ऐसी बना दी कि कम का फल विचीलिये-श्रेट्ठ वग-धीन ले गये। हल चलाया किसान ने और फल खाया जमीदार ने। यदि किसान ने आवाज उठाई तो पिटाई हो गई। तब कोई धार्मिक नही बोला। धार्मिको का लालन-पालन तो राजा ही करते थे। उनको भिक्षा तो अप्ट घरा से ही मिलती थी। उन्होंने उस पिटे विसान का पुचकारा और मरहम पट्टो की और सलाह दी "अगले जीवन को सुघार"।

कम सिद्धात का सबघ व्यक्तिगत जीवन से हैं समाज की सरकता से इसका सीघा सबघ नहीं हैं। समाज में भाईचारे, सहानुभूति भीर सहूदयता के त्ये सस्कार शालते होंने। भाज समाज में हृदयहीनता जगहु-जगह देखी जातों हैं। यह सब मानव मूत्यों के खिलाफ हैं। लेकिन घन के नमें में चूर भीर उनकों यह गत कि यह धन उनके कभी ने चार कल हैं और जो गरीब हैं वे गरीबी भोगने क लिये हैं, वे सस्वार हृदयहीनता के नारण हैं। वर्म सिद्धांत की पाड लेकर भनी वर्ग यहुत दिन सुखी नहीं रह सकता। समाज-सरकता को वजह से पन का योग है, विद उन्होंने सहृदयता भीर सहानुभूति नहीं दर्शाई भीर गरीबी-भागी में काफी भातर रहा तो वह दिन दूर नहीं जब विद्रोह की आग महकेंगी।

विद्रोह ना प्रापार हिंसा है। प्रत उसना मुफन हो मिसे, प्रावध्यन नहीं। पिरवतन से प्रहिंसा का प्रापार हो तो समाज में सरसता व सहुदयता वनी रह समती है। विद्रोह के अनन्तर एक सवस वग दूसरे यग पर मतास्त्र हो समता है, परन्तु प्रहिंसात्मय परिवतन निर्देशित दग से हो गवता है और उसमें शोधक और शोधित दोनों मुक्त होते हैं। अत समय रहते समाज की स्वस्था म निर्देशित परिवतन, शिक्षा और सम्द्रित के माध्यम से हो तो न्याय यादी और समताबादी समाज का प्राथार बनाया जा सक्ता है। गुमराह कर विपमताओं का पोषण अत्वतीगत्वा सतरनाक माधित हो गवता ह।

xx

"जैसी करनी वैसी भरनी" पर एक टिप्पग्गी

🔲 डॉ राजे द्रस्वरूप मटनागर

हम सभी सुनते आये हैं कि जो जैसा करेगा वह वैसा पल पाग्या। 'जसी करनी वैसो भरनी'। पर तुहम में से बहुतो का यह अनुभव भी है, कि व्यवहार मे इस मा यता के उल्लंघन ही अधिक मिलते हैं। यदि अनुभव स इस मा यता की पुष्टि नहीं होती तो इस क्यो सही समक्ता जाय ? एक उत्तर यह है।, सकता है वि यह मान्यता एक ऐसी दण्ड व्यवस्था की सूचक है, जो तब भी सिकय रहती है, जब मानवीय व्यवस्था छिन-भिन हो जाती है, और परिणाम स्वरूप सामार्ग मे प्रवृत्ति के लिए इसमे विश्वास सहामक है। पर तु पुन मना होती है कि यदि ऐसी कोई दण्ड व्यवस्था है तो उसकी पुष्टि किस प्रकार हाती है ? मानवीय व्यवस्था के छिन्न भिन होने पर 'त्राहि माम्, त्राहि माम् ता रावत्र सुनाई पडता है, पर तु उस पुकार का नाई सुनता है, यह कैसे निष्त्रण हा, जबिक अनुभव इसके विपरीत है। पुराएा तथा साहित्य के क्षेत्र से एसे उदाहरण प्रस्तुत किये जा सकते हैं जिनसे कम फल की सगति की युक्ति का स्रोचित्य मिड हो। परन्तु ऐसे सभी उदाहरणा के विषय मे, विवाद रो स्थिति (ऐतिहानि हता भी दृष्टि स) हाने से, इतना ही कहा जा समता है वि यह मायना मानवीय इच्छा की द्यातक है, हम चाहते हैं, कि ऐसा हा, पर ऐसा होगा, इमकी कार्ड गार टी नहीं। और यदि किन्ही अवसरा पर ऐसी सगति मिल भी जाय तब नी यह सिद्ध नही होगा कि यह संगति अनिवाय है। इसकी अनिवायता केवल तभी सिद्ध मानी जा सक्ती है जब उसका अपवाद असम्भव हो।

क्लना कर भी लें, तो उसकी सभाव्यता के बारे में कोई निम्चय सम्भव नहीं हागा। इसके विपरीत मानवीय व्यवहार बड़ी सीमा मे इस प्रपेक्षा पर निभर है कि घटनाओं मे कोई परस्पर सम्बच्ध होता है इस सम्बच्ध का वायकारण के रूप में जाना जा सकता है, तथा इस प्रकार के ज्ञान के आधार पर हो वर्म को सम्भावना को स्वीकार किया जा सकता है। अप शब्दों में, व्यवस्था एय सगठन की श्रवधारणा ज्ञान तथा कम के लिए समान रूप में महत्त्वपूरा हैं।

फुछ दाशिनकों ने इस सम्ब में यह शका उठाई है कि वायवारण की अनिवायता का कोई बौदिक एव आमुमाविक आधार नहीं है। घटनाओं ये विसी कम विशेष वो अनेक बार देखने पर एवं घटना से दूसरों घटना को ओर हमारा घ्यान सहसा ही चला जाता है, और हम मान बैठते हैं कि एवं दूसरे वा बारए है। स्वॉटलण्ड के दाशिनक ह्यू म बा यह मत दाशिनकों में लिए भारी चुनोती रहा है। इस मत को यदि मान भी लें, तब भी इस बात पर पोई प्रभाव नहीं पडता वि विषय प्रहुण के लिए बुद्धि की विचित्त माना यो पूर्ति आवश्यव है। इस बहुस में जाये विना तथा कम से बम इतना स्वोचन पर ऐने पर वि घटनाओं में किसी प्रकार का कम देखना सम्भव है, उसना प्राप्त वाह पुछ भी हो, बमें के विषय में भी यह अपेक्षा होती है वि कोई भी षम परिखाम स्वरूप में सी प्रकार को कम देखना सम्भव है। इस विषय में भी यह अपेक्षा होती है। इस परिखाम तथा बम परिखाम किसी स्थिति विशेष में परिसाम होता है। इस परिखाम तथा बम परिखाम कि कीई सम्बच्ध होता है। यह उपयुक्त सम्बच्ध होना चाहिए। स्पट्ट है वि इस ढाचे में हम पस तथा परिखाम वो दो अलग अलग स्थितिया-पारण तथा काथ के रूप में देख रहे हैं।

यही प्रयुद्ध पाठन यह प्रापत्ति उप्रायों कि तम क्स की माठि, ब्रीजा। बीर परिएाम की साति की बात गरी है। उस प्राप्ति की सबसन के लिए व्यक्ति को एक समय कर्त्ता का दर्जा देते हैं, और यह मान कर चलत है। स्मृ चाहता तो जो उसने किया वह, वह नहीं भी कर सकता था, वस्तुत उत्ते बच्चे नहीं करना चाहिए था, उसे वैसा नहीं चाहना चाहिए था। हम मान तर हैं दिं जो उसने किया उसका आरम्भ एक निश्चित इच्छा अर्थवा प्रराहा थी, उस परें सोचने नी कोई ग्रावश्यकता नहीं है। और इतना उसने कल्द्रत को निधिय करने वे लिए पर्याप्त है, और निश्चित नियमों के आधारों पर हम ध्वक्ति बं उसके किए लिए उपयुक्त दण्ड का विधान करते हैं।

दूसरी ग्रोर जब हम कम को 'समभना' चाहते हैं जब सम्बन्धित वरधन की सगति के अपवाद सामने आते हैं, तब हम वयक्तिक प्रणाली को खड़न समिटिमूलक प्रणाली की प्रपनाते हैं। कम की समक्ष्ते के लिए हम स्वभाव, भादत, तात्वालिक परिस्थिति, व्यक्ति ना मास्कृतिक परिवेश तथा अने हुन्र पहलुक्रीं पर सोचते हैं, जिनका पहले उल्लेख किया जा चुना है। हर्ने पह युक्तियुक्त नहीं लगता कि जो न किया हो उसका हमे फल मिले तथा बो निग हो उसका फल नहीं मिले। परिगामस्बरूप हमने जनम ज मान्तर को क्लमा की. अदृश तथा अपूत्र की कल्पना की। हमे लगा कि किसी व्यवस्था के बिण ही जीवन की कल्पना ही सम्मव नहीं है, वह व्यवस्था मूलत चाम, भौतिय, वर की रक्षा करती है। मानव स्वय, (अपनी परिसीमा के कारण) किसी व्यवस्था को स्थापित करने, तथा उसकी रक्षा करने मे ग्रसमथ रहते हैं तो यह मन व्यवस्था सित्रय होती है तथा दबी दण्ट विधान समाज मी स्थिति तथा स्थित नी रक्षा करता है। पर तु यहा फिर एक और दिलचस्प विदु की आर प्रात जाता है। मानवो के समाज में जो अव्यवस्था है, कमफल की जहा धममि ए वह वस्तुत दवी विधान ही मित्रय है। हमे असगित इसलिए दिसलाई पन्ती है कि हम पूरी श्रु खला को नहीं देख पाते, जो पूरी श्रु खला को देस सरहा, अ ज म-ज मान्तरों में फले जीवन का सारा गणित नर सकता, यह यह इस हाता पि मूलत व्यक्ति ही अपने सारे भूत, वतमान तथा अविष्य के लिए उत्तरदानी है। एव जन मे जो असगत तगता है एक से अधिव जमावा देखन प संगति भी खद्रप्ट वहियाँ स्पप्ट हो जाती हैं।

परन्तु बहुत लोग जाम-जामा तर तथा अहण वो बीच मे ताना पन्य नहीं वरेंगे। शायद वे पह िम मानवीय सम्बाधा मे, मानव वे जिला प्रताप नहीं वरेंगे। शायद वे पह िम मानवीय सम्बाधा मे, मानव वे जिला प्रताप नहीं वरेंगे। शायद वे पह िम सानवीय सम्बाधा में ना तो पाया जा मनता है। पर व स्थापित विया जा मनता है। फलत कर्मफल का असमित कोई समस्या हों है, पर जु ऐसी प्रवस्था में कोई भी समस्या नहीं होगी। परन्तु समस्याएँ हों है, पर जु ऐसी प्रवस्था में कोई भी समस्या नहीं होगी। परन्तु समस्याएँ हों है, पर जु से दृष्टि की छोटना होगा। तब उस अवस्था में कमकल की असमित को सम्बाधा नहीं समस्या जाय? 'म की परनी तथा उच्चे हत्या के तिए उद्योग नहीं है ती ये उमका देवर वर्षों की

वच्चे नही होते तो उन्हे दण्ड नही भोगना पडता परातु उनका परनी तथा वच्चे होना क्या उनके अपने संकल्प का परिगाम है ? शायद पतनी के लिए यह पहा जा मकता हो, क्या बच्चो के लिए भी यह कहा जा सकता है ? शायद यहा यह नहाजाय कि जिस समाज में 'क सदस्य था उसकी सरचना में ही ये सम्बन्ध मतिनिहित हैं, तथा इन सम्बाधो का एक विशेष प्रकार की होना, समाज के सदस्यों के लिए विशिष्ट प्रकार के परिणाम लाता है। यदि ऐसे समाज की गरपना करें जिसमें 'क' को कारावास मिलने पर परनी तथा बच्चा की देखभाल समाज ने माय सदस्यो पर, श्रथवा व्यवस्था पर श्राश्रित होती, तो वहा, स्पष्टतया इनके लिए भिन्न परिणाम होते । परन्तु हमारे समाज मे, भथवा ऐसे ही निसी समाज मे, जहां 'क' के क्लिए फल श्रायों को भी भूगतना पहता है, वहां शायद मा यता यह है कि बीबी बच्चों ना मोह 'क' नो उस अविवेगपूरा पृत्य से बनालेता। दूसराको इससे सवन लेनाचाहिए, और यदि उद्देशपने बीवी वच्चासे मोह है, तो उद्देऐसे अवियेनपूर्ण कृत्यो से बचनाचाहिए। प्रय मध्य में यद्यपि बोबी बच्चो ने ऐसा गुछ, नहीं किया जा उद्दें 'द' वे निए वा फर्र भुगतना पड़े, उनका एक विशेष सामाजिय सरचना वा अग हाना हो उनवी विपत्ति का नारण है। जिस प्रकार दैवी अथवा पृच्छक्त व्यवस्था को न जानने पर कमफल की सगीत हमे श्रप्राप्य होती है, उसी प्रगार समाज की सरचना का न समभने के कारण हम उसे नहीं देख पाते, दोनों ही ग्रवस्थाग्रा में सम तथा पल का नोई सीघा सम्बन्ध हो, अथवा ने विसी एवं सरेट भ्र खला या अग हों, यह प्रावश्यक नहीं है। हमने यह देखा वि समाज वी ऐसी सरचना की कल्पना सम्भव है जिनमे यह सम्बन्ध श्रविन निकट का हा। इस नम्बन्ध म यह ध्यान देने योग्य है कि जिन विचारको ने न्याय तथा दण्ड की उस व्यवस्था की बस्पना नी है जिसमे अपराधी का बहिष्कार नहीं किया जाता, अपितु उसने साथ लगभग उसी प्रकार का ध्यवहार होता ह जसा रुग्ण व्यक्तिया के माय । वे यम्तुत ऐसी सामाजिक सरचना वा प्रस्तुत वरते हैं जिसमे गमकल पो गगति अधिक सब सगत रूप म प्राप्त होती है।

इस विवेचन मे जिन दो बृष्टियो यो बात नो गई है, वे महाभारत समिनिया के लिए अलग-अलग नहीं थी। शालिपय में इस बात पर बड़ा बस दिया गया है कि राजा तथा राज्य इतने पनिष्ठ रूप में मन्त्रिया है वि सारी समिजिय बवस्या इस मम्बाध ना प्रतिबिग्ध है। राजा के बाउ इतिवाह के समाव में मन्त्रिया हो स्थित हो जाता है अचितु प्राकृति समाव में में निव्यवस्या हो स्थित हो जाता है अचितु प्राकृति समाव में में निष्ठ रूप में माबिया है। जातन बल्याणमय हा तथा मनद दिला में इनके साथ के पुता के प्रतिविध के स्थाप के

व्यवस्था मानवीय समाज एव व्यापार की समक्त में आघारभूत स्वाव सहती है।
राजा का कर्तव्य न केवल दण्ड नीति द्वारा दुख्टो को दण्ड देकर मर्वागत
स्मापित करना, अपितु सभी वर्णों के त्रिवग की रक्षा करना भी था। पूतिक
यह लगती है कि सभी सदस्य अपना-अपना धर्त्तव्य शास्त्रविहित रुप में की
निमायेंगे, तथा एक दूसरे के घम क्षेत्रों में हस्तक्षेप करेंगे तो ऐसी कवस्ता
ज म लेगी जिसमें कोई व्यक्ति घम, अथ, काम की सिद्धि नहीं कर सकेता।
व्यक्ति का कल्याण तथा एक निश्चित सामाजिक सरचना परस्पर इतने पीनिष्
रूप में सम्बिधित हैं कि एक के बिना दूसरे की कल्पना नही वो बासका।
पृष्वी पर राजा तथा परलोक में देवता इस सरचना की रक्षा करते हैं।

यह कल्पना वडी मोहक है, परन्तु फिर यहो प्रश्न उठता है कि किस में समय समाज में विधटन आरम्भ ही कैसे हुआ? यहां महामारत का सर्व देकर हमारा उद्देश्य महाभारत के मनीपियों के विचारों की मीमासा नहीं है प्रपितु केंबल इस और ध्यान प्राकपित करना है कि कमफल की सगति का मन सामाजिक सरचना के प्रश्न से जुडा हुआ है।

निष्यप के रूप में हम यह कह मनते हैं कि कमफ्ल नी सगित के विषय में हमें असन्तोप इसिलए होता है कि हम प्रथम तो कम मो एक ऐसी मरत श्रृ खला के रूप में देखते हैं जो एक निश्चित आदि तथा अन्त रखती हैं दूधर इस श्रृ खला को हम एक अन्य श्रृ खला अर्थात् कारण-नाय पी श्रु समा के उदाहरण के रूप में ले लेते हैं जहीं हम दो घटनाओं में सीधे एक निश्चित गंवर मान वंदते हैं। दोनो हो अपेक्षाए अनुचित हैं। कामें तथा फल एक हो चाज नहीं है, दूसरे दम की आवश्यकता तथा पर्याप्त अवस्थाएँ हमें कम पा एक विश्व व्यवस्था के अग ने रूप में देखने के लिए बाध्य करती हैं।

कर्म सिद्धान्त : एक टिप्पग्गी

🔲 डॉ॰ शाता महतानी

प्राय यह कहा जाता है कि अच्छे कम का फल घच्छा होता है भीर चूरे कम का फल चुरा । यहा प्रश्न उत्पन्न होता है कि 'अच्छा' क्या है भीर 'यूरा' क्या है ? हन पदो को परिमापित करना अत्यन्त किन है क्यों कि 'अच्छा' भीर 'यूरा' इन पदो को परिमापित करने समय हम उ हैं कुछ परिस्पितियों या वस्तुओं या मानसिक अवस्थायों से जोडते हैं। इतना ही नहीं कुछ व्यक्तियों के लिये एक ही परिस्थिति प्रच्छी हो सकती है तो अन्यों के लिये यूरी। न केवल यही विल्ल यह भी सही है कि परिस्थिति जो एक समय विशेष में अच्छी कही गयों, वही प्राय समय में यूरी कही जाती है। इसी प्रभार जब हम सतार के हो यो ताते हैं कि कुछ व्यक्ति दुराचारी और देशान होते हुए भी मुसी जोवन विताते हैं तो दूसरी और सदाचारी और ईमानदार व्यक्ति दुर्पी युसी जाते हैं। जब इन विद्यातियों के बारे में प्रश्न उठाया जाता है तो उनकी यह कहकर व्यास्या की जाती है कि ये अपने पिछले जन्मा पा फल भोग रहे हैं और इस जीवन में जो कम कर रहे हैं, उनका फल प्रगते जीवन में मार्गेगे।

'कमें' पद की ब्यास्या में लिये इस शब्द के भ्राय प्रयोगों पर विचार में जिये। उदाहरण के रूप में इस कथन को लें— करम गति टारे नाहिं टरें'। इस कथन में अपुक्त 'कम' पद पर जब हम विचार करते हैं तो पाते हैं कि यहां 'कम' पद का बहु अप नहीं है जो उत्पर के उदाहरण से लक्षित हाता है। यहां 'कम' पद का बहु अप नहीं है जो उत्पर के उदाहरण से लक्षित हाता है। यहां 'भाग्य' के श्रयं में 'कम' पद को समक्षा जा रहा है। लेकिन भाग्य भी तो कम के अनुसार निर्धारित होना है।

एक भीर अप भय पर विचार कीजिये। वह अपने कर्मों का पन मान रहा है। 'इस सथन में ब्यक्ति के इनी जीवन में क्यों में भाषार पर प्राप्त पर्नों वात कही जा रही है। उदाहरण पे रूप में कोई गरीब सडका मेहनत-मजदूरों करने शिक्षा प्राप्त करता है भीर भपनी योग्यता के भाषार पर प्रक्षी नीकरों पा जाता है तो हम कहते हैं यह उसने कर्मों का पन है। इनों प्रकार पगर कोई व्यक्ति निरत्तर शराब पीन के कारण भपना स्वास्थ्य सहाब कर नेता है तो भी हम इसी प्रवार की बात कहते हैं।

उपमुक्त सभी उदाहरलो म सम ने झारा मुछ स्वाहारा ना स्वाहया

षी जा नहीं है और 'कमें' पद का प्रयोग विभिन्न भ्रमों में किया जा रहा है। यन कम के स्वरूप और उससें सम्बन्धित कुछ प्रश्नो की दाशनिक स्थाल्या प्रस्त करना वाछनीय है।

चार्वाक दशन के अतिरिक्त सभी भारतीय दाशनिक तत्र किसी न विशे रूप में कम के प्रत्यय को स्वीकार करते हैं। कम को बाधन के कारण करा मे एव मुक्ति के साधन के रूप मे व्याख्यागित किया गया है। कर्म के बारे वें विभिन्न मान्यताएँ हैं जिनके ग्राघार पर कमें के कारण और साधन रूप पर प्रकाश पहता है। एक मान्यता है कि प्रत्येक कम का कोई न कोई परिणाम प्रवश्य होता है (या हाना चाहिये)। इस मा यता (या वास्तविकता ?) पा आयार है कारण और नाय नियम की सावभौमियता। दूसरे शब्दों मे, कारण और कार्य मे नार्वभौभिक सम्बन्ध है। इसी कारण और कार्य के नियम के प्राधीर पर कम श्रीर फल के बीच सम्बंध की व्याख्या की जाती है। और कहा जाती है कि ग्रगर हम इस नियम कि 'कर्म होगा तो फल ग्रवण्य मिलेगा' को स्वीकार नहीं करेंगे तो कारण काय नियम की सावभीमिकता को भी अस्वीवार करना पडेगा। भ्रगरहम थोडा विचार करें तो ज्ञात होगा कि कर्मवादी माण इतना ही नहीं कह रहा है विकारण भीर गायें के बीच का सम्बाध भीतिक घटनाओं की व्यारणा तक सीमित है वरन् बह इस नियम यो नि^{तुक} घटनामों की क्याख्या के लिये भी वह रहा है। ऐसा करते समय उपनी यह दावा है कि कम का जसे प्राकृतिक परिणाम होता है, उसी प्रकार निक परिएगम भी होता है। देखा जाय तो कर्मवादी की रुचि इसी मे ही होती है। कम चाहे व्यक्तिगत रूप से किया जाय या सामूहिक रूप से, उसवा नि^{तृह} परिणाम अवश्य होता है। इमीलिए कर्मवादी महता है कि अच्छे कम की अच्छा और बुरे का बुरा परिणाम होता है।

कमं के नितक परिणाम के बारे में सभी कमवादी एक मत नहीं है। नैतिक परिणाम मानने वाले विचारक यह मानते हैं कि कम से एक जिल्ल परिणाम मानने वाले विचारक यह मानते हैं कि कम से एक जिल्ल लिए मिले होती है जो जीव में मुरक्षित रहती है और बाद में नैतिक परिणाम उपलक्ष करती है। ये विचारक विमी व्यक्ति के हैं जे समरने या पेड़ से गिरकर हहीं के टूटने जमी घटनामा की व्याख्या भी व्यक्ति हारा पिछने जम में कि एसे अधुम वमों के आधार पर करते हैं। इस हर्ष्टि से देखें सो नात होता है। ये कम्मेंबादी न तो वम के प्राष्ट्रतिक कारणों में स्विच्यता है और न प्राष्ट्रति पिणाम म। उसके मनुसार विसी घटना वा प्राष्ट्रतिक कारण वास्तिक अपणास मही होता, वास्तिवन कारण होता है पिछते कम से उत्पन्न निक्र जोव में परिलाम उरणित तक रहती है। प्राष्ट्रतिक कारण उसके रिए की होते हैं। उदाहरण के रूप में हैंजे में मरना या पेड से पिरकर मरना विक्र कम (उसके हारा विस्ति क्षा हारा) भा परिणाम महा आवेगा।

'कम की शक्ति' के स्वरूप के बारे में तथा उसके निर्देशन के बार में विभन्न भारतीय दाशनिक तत्रों के मत अलग अलग हैं जिननी सक्षप में चर्चा करना सम्भव नहीं। यहां केवल दो विवादास्पद विदुषों, जिन पर चर्चा को जानी चाहिये, को इगित किया जाता है—(१) षया चेतन सक्ता के अतिरिक्त किसी अ य अर्थात् कम में शक्ति रह सकती है 'तथा (२) वया नैतिव मूल्यों श्रीर प्राकृतिक गुणों को समान स्तर का माना जा सकता है ' इन प्रथनों को उठाने का आघार यह है कि 'होना चाहिये' और 'है' दो अलग-अलग काटिया हैं। एक को दूसरे में घटित करने में ताबिक कठिनाई उत्पन्न होती है।

कुछ दशने-सम्प्रदाय कम सिद्धाःत के साय ईश्वर के प्रस्यय यो भी जींबते हैं। इन दाशनिको का मत है वि ईश्वर वुछ भी कर सकता है क्यों वि वह सवत है भीर सवशक्तिशाली है। लेकिन क्या उचित और अनुचित, गुभ और अगुभ, अच्छा या बुरा क्या है, इसे भी ईश्वर तय करता है? लेकिन हम देखते हैं नितिक नियम सावभी कि नहीं होते और चू कि नितिक नियम प्राकृतिक नियम जींकि हैं अत ईश्वर के नियमों के नान वी सम्भावना सदेहास्पद है। इन आलोचनाओ से बचने का एक ही माग है और यह है कि ईश्वर को नितिक नियमों का स्रोत न मानकर मानव या मानव-समाज को ही नितिकता का स्रोत माना जाय।

यमं से सम्बचित उपयुक्त विश्लेषण से यह निष्टय निनल्ता है कि कमवाद की एक मान्यता तो यह है कि प्रत्येक कम का उसके प्रमुतार पस मिलता है, दूसरी मायता है कि पुनजम होता है और तीसरो मायता (पुछ दशनों के प्रमुतार) यह है कि ईश्वर की सत्ता है श्रीर वह इन सबवा नियमण करता है।

तेकिन इसके साथ साथ हमने यह भी देखा है नि ऐमा मान पर नुष्ठ वचारिक कठिनाइयों उत्पन्न होती हैं। इन कठिनाइयों पर करने व लिए एक सुक्ताव प्रस्तुत किया कि अगर नैतिक विधान को मानवीय विधान मान विधा जाय तो ये कठिनाइयों प्रर को जा सकती हैं। प्रश्चेष व्यक्ति कपन कम के वार के पान में हों बहुत से तक किता कि प्रश्चेष व्यक्ति क्षान कम के वार के जाता है, अत वह अपने कम के लिए उत्तरदायों भी है। अन उने कमों के लिए पुरस्कार और दण्ड दिया जा सकता है। स्किन दम कम के विध्य मान के विध्य मान के विध्य मान के विध्य मान के विध्य सी समें कि विभन्न कठिनाइयों उपस्थित की जा सकती हैं का कि विभन्न का मोर समाओं में नैतिकता के स्तर या अक्ते और युरे की विश्वाप किन किन के कि विश्वाप कि कि विभन्न कि विभन कि विभन्न कि

सेवा ग्रात्मा का विस्तार

🗌 डॉ॰ नरेड मानावन

जग में हैं जितने भी प्राणी, उन सबके मन ग्रीर भाव है। जैसा मैं मुख दुख अनुभवता,

वैसा ही उनका स्यभाव है।

भूखो को भोजन नसीव हो,

तुपितजनों को निर्मल पानी। रोगी को औषध मिल जाये, मीतजनो को निर्भय वाणी।।

सेवा सीदा नही, हृदय का

सहज उमडता अमित स्नेह है। जो इसमें रमता उसके हित, सारी वसुषा परम गेह है।।

सेया से सब मल गल जाते. नयी शक्ति नव तेज नियरता।

पारम-गुणों का सिचन होता, दश्व दरदों मा जास विदरता।।

बनकर करूँ सभी को प्यार। सेवा आत्मा का विस्तार॥१॥

उनके सुख-दुख में सहभागी

जो जहता मे मुन्छित-बिधत, खोलू उनके चैतन हार। सेवा द्यारमा का विस्तार ॥२॥

सेवा का सुख शाश्वत, स्वागित,

चसमे विचित् नहीं विशार। सेवा आरमा वा विस्तार॥रे॥

सेवा से बनते परमातम, दुलंग नर जीवन का सार। विस्तार ॥४॥ आत्मा मा

तृतीय खण्ड

कर्म सिद्धान्त ग्रौर ग्राधुनिक विज्ञान



कर्म ग्रौर ग्राधुनिक विज्ञान

🗋 ग्राचार्य ग्रन तप्रसाद जैन

'नम' का जो रूप भौर आरमा के साथ सम्बाध के प्रारूप जो जन सिद्धान्त न स्यापित किए हैं, वे भत्यन्त आधुनिक विज्ञानमय हैं। जैन कम सिद्धान्त भीर आधुनिक विज्ञान में कोई विभेद नहीं है—सिवा इसके कि एक जीव-प्रात्मा-शरीर धारी से सम्बधित है तो दूसरा प्रायोगिक, रासायनिक धीर मौतिक प्रभावो के समीकरएो से सयुक्त है। आधुनिक विज्ञान ने जीव-जीवन घीर आत्मा सम्बन्धित रिसच (धनुसधान) तो बहुत किया और कर रहा है पर अभी तक किसी विशेष नतीजे पर नही पहुँच पाया है। जैन तीयंगरो ने हजारो वप पहते, तपस्या (गभीर चिन्तन) द्वारा जीवन के विषय में जो उपलब्धियों प्राप्त की वे यैज्ञानिक तथ्यां श्रीर प्रयोगो द्वारा श्रकाट्य एव पूजत समयित पाई जाती है। यदि वैज्ञानिकी न योडा भी जैन कर्म सिद्धात का भव्ययन किया होता या करते तो एक महान् सक्तता को उपलब्धि उनके खोजो भीर अनुस्थान (रिसच) मे हुई होती परतु अफसोस यही है कि वैज्ञानिक धर्म सिद्धात को वनवास मानते हैं और पर्माधिकारी लोग विज्ञान को घमद्वेपी। यदि दोनो मिलवर गाम करें तो ससार की कितनी ही विसगतियो भीर समस्याओं की सुलभाने में कठिनाई नहीं रह जाय । विशेषकर जैन कम सिद्धान्त तो परम यैगानिक है। इस फोर माधुनिक बज्ञानिको तथा विद्वानो भाष्यान भाषपित गरने के निए पुछ ऐस साहित्य के सुजन की परम आवश्यकता है जिससे ऐसे लोगा मे इस विषय मे दिनचस्पी उत्पन्न हो सके ।

विज्ञान वा इलेबट्टन, प्रोटन, युट्टन, पोजीट्टन मादि हमारे जैन सम सिद्धान में "पुद्गत परम परमासु" ही हैं। तीर्मंगरों ने इन्हें जीव-जीवन मोर मारम से सर्विद्धत प्रभावा की स्थक्त निया। में तो मानव की संख्या, उसमें हैं यों का निवारण, प्राप्तव मानद भीर माद्य प्राप्त की दिशा में ही मानित्र अनुस्थान (तनस्या या गभीर चितन) द्वारा उसम्बद्ध सच्यो की प्रकाश में साने में सान रह। उन्होंने मीतिक या सांसारिक मीत गुर हु तम्म पाकर स्थाम करा की हो उद्यो हिया। भौतिक समार विचान में इतना मियक उपनि कर स्थाम की हो अने मानव अमतुष्ट मीर दुनी ही वाया जाता है। भाग किसास से धाणक सुक्ष हो होता है। भाग की सोर्मकरों हे इतनाए मार

३१२] [स्पं€तश्र्

पर चलकर ही मिल सकता है। तीर्यंकरों ने भी साधारण मानव को नीत स्व विलया धौर भपनी साधना और सम्यक् चितन श्रीर आचरण द्वारा महमाता —भगवान बन गए।

विज्ञान तो आजकल महानाश—प्रतय का प्रप्रदूत वन गया है। विरर्षिः कुछ बढ़े देशों ने ऐसे अस्त्रधस्त्रों का निर्माण कर तिया है भीर करते वाद् श्रे हैं जिनसे ससार या पृथ्वी हुकडे होकर समाप्त की जा सकती हैं। तथ ती प्रकार का कर्म-तिद्धात इसके ठीक विपरीत देश भीर ससार में ठवा कि भी समाज में सुख शान्ति की स्थायी स्थापना कर सकता है।

जैन कमें सिद्धान्त की फुछ प्रमुख विशेषताएँ हैं—जिनमे मुस्य है प्रात्में ग्रीर पुद्गल के सम्ब म की विशव, विश्ववत, पूण बैज्ञानिक व्यास्था। क्षीं जीवपारियों के साथ अनाविकालीन रूप से ग्रात्मा के साथ पुद्गल (मर) निर्मित शरीर है। शरीर हलन-चलन काय या कमें का माध्यम है और आजा जेतना, जान और अनुभूति का माध्यम। विना भारमा के सभी पुद्गत शरार निष्क्रिय भीर वेजान जरू हैं। किसी शरीर में जब तक ग्रात्मा विष्मान रहेंग हैं वह शरीर कम करता है, ठीक उसी प्रकार जैसे विजली, की हर प्रकार में भागोंने। विजली की मशीन या तल तरहन्तरह के विनिष्क्र माथदोबत होंवे हैं पर विना विजली की मशीन या तल तरहन्तरह के विनिष्क्र माथदोबत होंवे हैं पर विना विजली के मशीरों का निर्माण—मनावट निर्मा मनायदोबत होंवे हैं पर विना विजली के आरो होंगे होंगे होंगे जीवधारियों के शरीरों का निर्माण—मनावट निर्मा मात्र होती है—गर स्मी भागन शरीरों में आरमा रहने पर ही काम करते हैं। ग्रात्मा के नहीं रहने पर वे मुर्वी—निष्क्रिय होते हैं। आरमा सभी में समान है पर बनावट विभिन्न होने से उनवे वाय भ्रवग अलग अलग होते हैं जैसे विजली के यंत्रा मं।

जैन पम सिद्धान्त के अनुसार विसी जीवधारी वे स्पून गरिर हैं, प्रतिरिक्त "वार्मण करीर" और "तैजला" शरीर भी होता है। इन दोनों यो हम नहीं देख सकते। इनके निर्माण करने वाले पुद्दाल परमाणु और उनहें सप इतने सूक्य होते हैं कि देखना समय नहीं होता। इनम कामण जारोर मर्बे प्रमुत्त है। यही मानव या निसी भी जीवधारी के वायकलापा का प्रेरक निष्णा या कर्ताधती है। हमारा शरीर अनेकानेव रातायिनव हत्यों वे सम्मनन के वना हमा है। ये रातायिनव पदाय, सभी वे सभी, प्रदूगल निम्न हां है। क्यर महा जा धुना है कि प्राधुनिव सिशान वे देवकडून प्रोटन, प्रटून, प्रीप्ती इन साधु जैन सिद्धान में वर्षित "पुद्दाल" है। चूं कि "एटम" में हिन्दे सदर माणु पी सजा दी गई है—इस्तिव इत्यवहुन खादि को मैंने "परम परमाणु" वना है। ये ही परम परमाणु "वुद्गल" है। पुद्गल परम परमाणु हो साध्य के मिल मिलावर परमाणु (एटम) यनाते हैं और ये एटम (पुरुवस परमाणु) मिलावर अस्तु (भीतीवस्त्रम) बनाते हैं। जिनवे मिलाने स-संघयड होने में

ठोस, तरल और गैस बनते हैं। शरीर के भीतर धनेकानेक प्रकार के ये पुद्गल पिण्ड या रासायनिक सगठन हैं। इनमें सबदा कुछ न कुछ परिवतन होता रहता है। सारा वायुमडल पुद्गल परमासुओं से भरा हुआ है। विश्व की हरण्क वस्तु, हरएक असु-परमास्तु सबदा वपन-प्रक्पन युक्त है—जिससे हरएक वस्तु से पुद्गलों वा अजस्न प्रवाह हाता रहता है।

हम भोजन, पान वरते हैं जिनसे भीतर रासायनिक प्रक्रियाएँ होती रहती हैं और गरीर के भीतर हर समय नए पुद्गल पिण्ड बनते रहते हैं मीर पूरानी में मुछ परिवतन होता रहता है। इन्ही पुर्गल पिण्डो के बीज रूप पुर्गल परमाणुष्मो से कामण गरीर ना निर्माण होने से उसमे भी परिवर्तन होते रहते हैं। बाहर से अनतानत पुद्गल परमाणु विभिन्न सगठनो मे आते रहत हैं भौर भोतर से निक्छते रहते हैं। भौर भाषसी क्रिया प्रक्रिया द्वारा भांतरिक पुदगत-पिण्डा में अथवा रासायनिक सगठनो में परिवत्तन होते रहते हैं। बुछ धारियन, इछ प्रियक समय तक रहने वाले कुछ काफी स्थायी प्रकार के नए-पुराने सगठन वनते विगडते रहते हैं। जो पुद्गल परमासु शरीर के अतगत पुद्गल पिण्डा से मिलकर - मधबद्ध होकर या रासायनिक क्रिया द्वारा स्थायी परिवतन वर देते हैं उहें जन साहित्य मे ''आस्रव'' नाम दिया गया है । रासायनिक त्रिया द्वारा सम्बद्धता हो जाने पर उस किया को 'बध" कहते हैं । ये परिवर्तन यथानुरूप "नार्मण शरीर" मे भी होते रहते हैं। मानव जो कुछ भी बरता, नहता या विचारता है वे सभी किसी न किसी पुद्गल पिण्ड द्वारा ही परिचासित, प्रेरिस या प्रभावित होते हैं। यह "कम प्रकृति" कही जाती है। इनवा विशद पर सक्षिप्त विवरण दो पुस्तको से प्राप्त हो समता है। ये हैं—हिंदी मे — "जीयन रहस्य एव कम रहस्य" तथा अग्रजी में "मिस्ट्रीज झाँक साइक एण्ड इटनस ब्लिस।"' इन्हें देखें । कम सिद्धात जैन बाइमय में यह ही यिनार रूप में बर्णित है यदि पुद्गल परमागुआं का आना-जाना भीर मांतरिक पुद्गल पिंडा से समयद्ध होकर "वर्षादि" करना समऋ में मा जाय तो फिर परम वैज्ञानिक जैन कम सिद्धात समभने मे कोई कठिनाई नही हा स्रोर तय ज्ञान भुतज्ञान न रहकर वैनानिक सम्यव नान हो जाय।

यह "वघ" ही भाग्य है। जो आस्रवित पुद्गल बघ बनाते हैं उन्हें कम पुद्-गल या सक्षेप म 'कम" कहते हैं भौर ये कम पुदगल कामण घरोर में रासादितक त्रिया द्वारा प्रतिविध्यत हो जाते हैं। यह बघन प्रतिवयन सबदा पलता उन्ता है। 'कमों" में भी परियतन होता रहता है। हमारे यहाँ घाठ प्रकार के "कम-चघ" कह गए हैं। जो धारमा के बाठ गुलो को मान्छादित या सर्वादित कर तते हैं। कम

[ै] पुग्वकें मिलने का पदा —तीर्षकर महाबीर ग्रमुत कर गाँवित, रागायदेश वारत गण्य, माय मगर, मगाउ, जि २६६ ००१ योवा रहाय एवं क्य रहाय-गुण्य रू० १६० मिन्द्रिय सीर सारण रणक इटला विसानसम्बद्ध कर १०

पुद्गलो का म्रास्तव हमारे शारीरिक, मानसिक, वाचिक हलन वनन हात हो। आसल के अप कई कारण जैन शास्त्रों में विणत है। आसिवित पुर्वे काम, क्रांच, मान, माया, लोभ म्रादि "कपायों" भीर पुरी भावनामें हाए "वध" में परिएत हो जाते हैं। ये वध कुछ क्षणिक, फुछ अप स्थाया भीर हुए स्थायो होते हैं। ये सभी कुछ, रासायनिक पद्धति द्वारा, चरीर से कम करान के व्यवस्था करते हैं। अच्छे कम पिण्ड अच्छा कमें धौर चुरे कम पिण्ड युरा स्व प्रभावित करते हैं। आत्मा स्वय कुछ नही करता वह तो मुद्ध, युद्ध, नाननव है। परन्तु उसकी उपस्थिति में हो कम होते हं अन्यया तो शरीर निर्वेष प्रचेतन, जह ही है। ध्रचेतन, जह ही है।

अवतन, जब हा हा हम जो कुछ भी करते हैं—देखते-मुनते हैं सभी कुछ पुरास निवितपुद्गलमय होते हैं। इन्ह जैन वाकुमय में "व्यवहार" वहा गया है। "निव्हब" वा
केवलमाय झारमा या आरमा में लीन हो जाना हो है। एकाम्रता स एक है।
प्रकार ना कर्माक्षय होता है। आरमा में व्यान लगाने से चिन्ता, गाया, मेंह्र
झादि से निर्लिप्त होने से कर्म पुद्गलों का आगमन और वध एकदम हु बाता
है। इतना हो नहीं पुद्गल पिग्डों में से पुद्गल परमाणु नि मृत हाते हैं। उन्हें
कर्मी भी "निजरा" भी होती है। जिससे आरमा की शुद्रता, कर्मी मा कर्म

पुद्गलो से छुटकारा मिलने से बढ़ती है।

पुद्गलों से छुटकारा मिलने से बढ़ती है ।

अनतकालिक परपरा से चले माते को दुम्बिक अपवा सामाजिक प्रवत्तों में फसे लोग 'अज्ञान" में हो पढ़े रहकर सक्चे ज्ञान और सक्चे धम की किया की प्राप्त नहीं कर पाते हैं । इसके लिए सभी को पट्डरूक्य, सप्तत्ते, नवपदाथ—जैसा जैन सिद्धात्त में बणित है, उसकी जानकारी आवश्य है। पर जैन सिद्धातों वा तीन्न विरोध स्वाधीं सोगा ने इतना प्ला रहा है हि सक्त ज्ञान विरले सोगों को ही हो पाता है। जैन समाज भी इत तत्त्वा ना प्रधार-असार अधिक रीति से नहीं करसा, इससे सतार अध्यक्ष, मनीति भीर मनाचार एव दु जा से भरा हुआ है। सरस भागों में स्त ता प्रभाति भी प्रभाति को समार का बढ़ा नहीं करसा, इससे सतार अध्यक्ष, मनीति भीर मनाचार एव दु जा से भरा हुआ है। सरस भागों से सरस हागों के प्रचारित की जाए ती सनार का बढ़ा मला हो। भनी तो हमारे बीमत पिक और गुढ़ मृनि सोगों का घ्यान इधर गया हो हो तो क्या हो? जन सगाव की प्रश्न तरियों के प्रचान-प्रसार पर मदिर-िर्माण से अधिक सच करना धाहिए। इसे ससमा मही स्वाप की स्वाप की स्वाप की स्वप की स्वप की स्वप की स्वप की स्वप साम की स्वप की समारो की समारो की स्वप मात होता । प्रति वय मृति प्रवित कि समारो की स्वप की स्वप की स्वप की साम की स्वप की समारो की स्वप का कि स्वप की साम की स्वप की साम की साम की साम साम की सा

कर्म सिद्धान्त ग्रौर ग्राधुनिक विज्ञान

🛘 थी ध्रशोकफुमार सक्तेना

विज्ञान को जह से चेर्तन करने का श्रेय ग्राचाय जगदीशचाद्र बसुका है, जिन्होंने सवप्रथम यह प्रतिपादित किया कि सारी प्रकृति जीवन से स्पेदित होती है ग्रौर तथाकथित 'ग्रचेतन' तथा 'चेतन' मे सीमारेखा व्यय है । इसी प्रकार आइस्टाइन ने यह प्रक्रिया प्रारम्भ की जिसके आधार पर आधुनिक विज्ञान 'वस्तु' मीर 'विचार' को एक साथ देख सक्ने मे समय हो सका। जिस प्रमार पृपक-पृथक् बिद्बो को कोई आकृति नहीं होती है परन्तु वे मिलवर कोई चित्र बना सकते हैं, उसी प्रकार पारमाणविक अवयव-प्रोटान इलेक्ट्रान, न्यूट्रान, मेजान, ववाक —स्वय 'वस्तु' न होकर केवल 'विचार' हैं, किन्तु वे मिलव र कोई वस्तु ग्रर्थात् परमास्तु बना सकते हैं। इसी प्रकार का एक विचार है 'कोटोन' जो प्रवाश का 'निर्माण' करता है—और वैज्ञानिक पोलो का विचार है--''यूट्रिनो', जो कि ठोस द्रव्य से एलदम मनासक्त भाव से गुजर जाता है। इसके पतिरिक्त प्राइन्स्टाइन वी सभी ब्रह्माण्डिकियौ एक माँयता के प्रापीन परि-विल्पत की जाती हैं, जिसे ब्रह्माण्डिकीय सिद्धात वहते हैं, जिसवा अय है वि यहााण्ड सर्वेत्र बोसतन एक जसा है अर्थात् द्रव्य और गति या वितरण पूरे बहााण्ड में बोसतन वैसा हो है जैसा उसके निसी माग—उदाहरणाय हमारी नीहारिका--माकाशगगा--म दाकिनी मे । इस मा यता में पीछे 'गणितीय सौन्दययोध' के अतिरिक्त और कोई माघार नहीं है—और इस प्रकार आह्स्टाइन के सूत्रों ने आधार पर विभिन्न ग्रह्माण्डिनियों यसे ही प्रस्तुत थी जाने लगी जैसे पम-सिद्धान्त के आधार पर जैन, बौद्ध, साम्य झादि दशन ।

प्रशृति की लीला सममने ने लिये माग्य में पास गणित ही 'एक भरोता, एक वल' है, पर तु गिणतीय निष्यप निरावार प्रह्म की तरह होते हैं। उनके सानार रूप की उपासना प्रयोगणाला में मदिर में होती है और इंजीनियरी तथा प्रोणितिकी अपना नाम निवासने के लिए सिद्धि-प्राप्ति का प्रयाग है। तथा प्रोणितिकी अपना नाम निवासने के लिए विस्ति-प्राप्ति का प्रयाग है। इसी प्रनार परम तरव को सममने के लिए कम सिद्धान एक वार्विवर गय है जिसमें स्वय मात्मा निरावार प्रह्म है और मोर्ग या प्रवन्य या निद्धि प्राप्ति के साम हैं— मिन्दि नम, ज्ञान व योग।

मंसार की सभी घटनाएँ, जीवों की सभी बेंग्टाएँ बर्ग एक कि न्यम यह

जगत् कम नी ही गति ना फल है। देवता लोग भी कम न बन्धनों तेपार्नी हैं। प्रवतार लेने पर भगवान भी कम के गृतिचक्र मे घूमने लगते हैं। हम पै गित बड़ी विचित्र है। इसके आदि—मन्त नो जानना सरल नहीं है। एवंग कहा गया है—'गहना कमणो गति'।

विश्व मे व्याप्त विषमता का एकमात्र कारण प्राणियो द्वारा क्ये रेरे ग्रपने कर्म हैं। 'कमजम् लोकवैचित्र्य', ग्रर्घात् विश्व की यह विचित्रता कर्पन् है, क्म वे कारण है।

"करम प्रधान विश्व करि राखा, जो जस करहि सा तिंत पत्र वार्षा"
— यही प्रम सिद्धात है, जिसे वेदात, गीता, 'जैन, यौद, 'पाय, कार्कि,
मीमांसा, सात्य, यौग, महँत, काश्मीरीय शेव, वैष्णव, भेदाभेद, विकिष्टाउँ,
हैं ताहँत, हत, णुद्धाहँत—सभी दशन स्वीकार करते हैं।

विभिन्न दाशनिकों के मन्तव्यों से यह स्पष्ट है कि कम जिया या श्री या प्रवित्त या द्रव्यकम है, जिसके मूल में राग और होय रहते हैं—'रागी ये, दोसों विय व ममवीय'। हमारा प्रत्येक अच्छा या बुरा काय सरकार, धर्म अवस्, व मांशय, अनुशय या भाववम छोड जाता है। सरकार से प्रवृत्ति धौर प्रवृत्ति से सरपार की प्रम्पपा धनादिवाल से चली आ रही है। इसी का नाम महार है, जिसके चक्र में पढ़े हुए प्राणी कम, माया, अनान, प्रविद्या, प्रकृति, वाधनी या भिष्यारय से सलिप्त हैं, जिनके कारणा वे ससार के वास्तवित्र हक्ष्य का भाभने से असमाय है, प्रत्य प्राणी के प्रत्येक काम राग हैय के धीमिनकें हैं। इसिलए प्राणियों का प्रत्येक काम प्राणा पर प्राणियों का प्रत्येक काम प्राणा होता है। इसिलए प्राणियों का प्रत्येक काम धारमा पर धावरण का हो कारण होता है। परन्तु नस्त्व रजस तमा स्पा त्रिपुणातिसका प्रविद्या त्रिपुणातीस धारमा से पृष्ट है। जीव और यम के सम्बाध या प्रयाह धानादि है। वम प्रवाह ये धनाित्र को और पुपत जीव के ससार में न लीटने की समी प्रतिप्टित दर्गन मानते हैं। को और पुपत जीव के ससार में न लीटने की समी प्रतिप्टित दर्गन मानते हैं।

आरमा ही कम मा कर्ता और उसक पत्त का मोवना है—"य वर्ता की नेदानाम् मोवता पत्तस्य च" यद्यपि जीव और पोदगतिक यम दोना एक दूवा या निमित्त पार परिणमन पारते हैं सवापि भारमा अपने भावा वा ही कर्ती है, पुद्गल पमञ्जत समस्य भावा का नर्ता नहीं है।

भोता में स्पष्ट वहा है—"नादत्ते वस्यवित यार्चन भेव सुकृति हित्रुँ । वर्षात् परमेश्वर न सो विसी में पाप को लेता है और न पुण्य को, यानी प्राव्ध मात्र को अपने कर्मानुसार सुख-दुल भोगने पड़त हैं। कम स्वत्या पक्ष सर्व हैं हैं। 'कमणा बस्यते जन्तु ' (महाभारत, शानिषव) सर्वात प्राणी कम से बैंपा ' है सौर कमें की परम्परा सनादि है। ऐसी परिस्थिति में 'बृद्धि कमेन्तिसिंड्" प्रयात् कम के अनुसार प्राणी की बुद्धि होतो है। 'याहणी भावना यस्य सिद्धिमवित तादृषी' अर्थात् अच्छे आषाय से किया गया कार्य पुष्य और वृदे अभिप्राय
से किया गया काय पाप का निमित्त होता है। इसिष्ये साधारण लोग यह
सममते हैं कि अमुक काम न करने से अपने को पाप पुष्य का लेप न लगेगा,
इससे थे उस काम को तो छोड देते हैं, पर बहुधा उनको मानसिक त्रिया नही
छूटती, इससे वे इच्छा रहने पर भी पाप-पुष्य के बच से अपने को मुक्त नही
कर सकते। सच्ची निर्लेपता मानसिक क्षोभ के त्याग मे है। अनासक्त वाय से
हो सोक्ष प्राप्त होता है। इसीलिये "कमण्येवाधिकारस्ते मा फ्लेयु बदाचन"
(गीता), अर्थात् कमें करना अपना अधिकार है, फल पाना नही। परम पुरुषाय
या भोक्ष पाने के तीन साधन हैं—अद्धा या भक्ति या सम्यग् दशन, जान या
अम्यग्यान और सम्यक् चारित्र अर्थात कम और योग। मनोनित्रह, इद्धिय जय
आदि सालिक कम हो कम माग है और चित्त-णुद्धि हेतु वो जाने वाली
सद्भवत्ति हो योग माग है। कम माग श्रीर योगमाग दोनो ही कम सिद्धात वे
विभिन्न वर्ग है।

चार्से डार्विन का जैव-विकासवाद जिस प्रकार से सरलतम से जटिलतम जीव की उत्पत्ति बतलाता है, उसी प्रकार कम सिद्धात भी जीव या प्रारमा क माच्यातिमक विकास को कम के म्राचार पर मानता है भीर कर्मानुमार जीव को विभिन्न योनियो मे से होकर जन्म जमांतर गुजरना पडता है। जीव मोह के प्रगाडतम परद को हटाता हुमा उत्तरोत्तर आध्यात्मिक विवास वी परि मापक रेखामो या गुणस्थानो या चित्त भूमिनाओ वी विभिन्न मवस्थामा मे म होकर गुजरता है (पातजल योग-दशन, योगवासिष्ठ, श्री देवे द्रमूरिष्ट्रत कम-विपाक) भीर जब भशान रूपी हृदय प्रथिया विनष्ट हो जाती है तभी माध या ववल्य प्राप्त होता है (शिव गीता) । यही आत्मा के विकास की परावाष्ट्रा है। यही परमास-मान ना अभेद है। यही ब्रह्मभाव है। यही जीव ना निव होना है, यही पूरा आनन्द है। सस्या के कारण पुष्प ने उदय होन से सस्य मी प्राप्ति जीवित अवस्था मे यदि निसी जीव नो हो जाय, सो उसने मान ने प्रभाव से उसकी वासना नष्ट हो जाती है, त्रियमाण या प्रारब्ध कम का नाश निश्व से उसवा वासता नच्छ हा जाता है, शियमाण या प्रारक्ष यम व । नारा हो जाता है एव सचित क्य भी प्रवित्तहोन हो जाते हैं। यही जीवन मुग्त वी प्रवस्ता है, जिसके पवचात् जरम पद को प्राप्ति होतो है। यत पत्रम पद को जिलासु को जनासवत होकर क्य का बरते रहना चाहिने, क्यांति वम बौर भिवत के विना नान वी प्राप्ति नहीं हो सकती और नान की प्राप्ति ने हो परम पद को प्राप्ति होती है। मोल कहीं वाहर से नहीं घाता। वह घारमा को समय प्रवित्ता में परिपूर्ण व्यवत होना मात्र है। सभी निवतक्यादियों का पामाय किया पहीं है कि किनी प्रवार से क्यों की जब क्य करना और तमा स्थित पाना कि जहां से फिर जामचक में बाना न पहे, क्योंकि पुत्रसम बीर परमोक

मा नारण नम है। जीव नमीं ने भावरण को पुरपाय द्वारा हटाता है। डिट ं जीव नी विकसित दशा है।

वैज्ञानिक क्लाइन की ब्रह्माण्डिकी गोचर ब्रह्माण्ड को एक परिका व्यवस्था-परानीहारिका (मैटागैलेक्सी) का सदस्य मानती है। इम पा-नीहारिका मे पहले द्रव्य और प्रतिद्रव्य दोनो उपस्थित थे। प्रतिद्रव्य को सम्प में यो समभिये कि परमार्गु के जो दो सौ से उपर जात अवयव हैं उनमें सहुए में 'विरोधी' भवयव प्रयोगशाला में पहचान लिए गए हैं, तो यदि सम्मत धवयवों के विरोधी धवयव हों और वे आपस म मिल भी सर्वे तो प्रि परमासु वन सकता है और फिर भागे प्रतिद्रव्य का भी भस्तित्व सम्मन है। यदि प्रतिद्रव्य है तो वह द्रव्य के साथ नहीं रह सकता-परस्पर सयोग होत हैं। वे एक-दूसरे को समाप्त कर देंगे और इस प्रतिया में प्रकत्पनीय कर्जा ही मृष्टि होगी-परन्तु प्रतिद्रव्य अकेले बना रह सकता है, जैसे कि द्रव्य प्रवत बना रह सकता है। प्रतिद्रव्य की बनी हुई एक दुनिया भी हो मकती है। टा दुनिया में क्या हो सकता है, इस चर्चा के अपने-अलग मजे हैं भीर 'प्रतिकार' पर वैज्ञानिकों का कोई एकाधिकार भी नहीं है। उदाहरण के लिय कृष्ण-मार्जी मी उदासता सिद्ध करने के लिए बुछ वैष्णव दाशनिका ने 'गोसीम' की कल्पना प्रतिविश्व के रूप मे ही की है, जिसका विशेष लाम यह है कि परनान प्रेम जो इस लोक में अधम कृत्य है, उस लोव में उत्तम कृत्य हो जाता है। भारतीय दर्शन में सत्यलोक, ब्रह्मलोक, तपलोक, महलॉक, मुक्लॉक, पिनुसान, देवलोग, च द्रलोक, सूयलोक मादि की कल्पना प्रतिविक्व के रूप में हो है।

इसी प्रकार अनन्तवादि ब्रह्माण्ड स्वरूप इस विश्व में एक-एक ब्रह्मार्थ में मनातानस्य जीव हैं। ब्रह्माण्ड की भनेकता और अनन्तता अब बणानित्र में स्वीकृत पर चुके हैं। वेलिफोनिया विश्वविद्यालय के प्रोपेमर डाक्टर हेत्र हार्थर ने दूसरी दुनिया में जीवन के बारे में एक धनीक्षा सिद्धान्त पेस किया है। विश्वविद्यालय करें नहीं कि जहां भी विकासित सम्यता अध्या विश्वधाना जीवन हो, वहां पानी भीर आवसीजन हो ही। धुक्रम्ह जैमे गैसीय बातावर्य मुक्त ग्रहों के भाकाण मंभी जीवन उसी तरह पनप सनता है, जमे पूरी के जप महासागों में पनपा। पृत्यों के जीवधारियों के मार्गर में मने हैं। नावन योगियों का बाहुन्य है, मगर भाय महो का जीवन विराह्म किया स्वा हो पत्र वाही से जीव वाही है। जिन मही पर सरसरी होर से जीवन नहीं दिशाई वर्य वहां भी 'भूमिगत' जीवन हो नकता है। हो सकता है आज दिन हम जो दहन का मार्गर में समारी मंगर हु प्रवो पर देखने हैं, वे हमारे 'परोस' से आई हों भीर पूर्व से भावसीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय एक्स करके पादिन बकी स्वाती है। इस सिम्हिल में बहा किया प्रस्त के बीव हसी की सामसीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय एक्स के बीव हसी की सामसीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय एक्स के बीव हसी की सामितीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय एक्स के बीव हसी की सामितीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय प्रस्त के बीव हसी की सामितीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय प्रस्त के बीव हसी की सामितीजा, जल सवा अस्य भावस्थव पराय प्रस्त के बीव हसी की सामितीजा के स्वा सामितीजा के सामितीजा के सामितीजा के सामितीजा के सामितीजा का सामितीजा के सामितीजा सामितीजा के सामितीजा का सामितीजा के सामितीज

मान के बीच तथा मगल से कुछ पीछे तक के अन्तरिक्ष में "तैरते अन्तरिक्ष नगरों की सम्मावना को भी गम्भीरता से ले रहे हैं, भर्यात् ब्रह्माण्डा में भनन्त जीवन हैं। अनतानन्त जीवों में एक एक जीव के भनतानन्त जामों में एक एक जाम में अनतानात कम हैं।

समस्त विश्व एक ही 'शक्ति' और 'शक्तिमान' का उल्लसित रूप है। सभी चिमय हैं। परम शिव सवधा स्वतंत्र हो कर विना किसी की सहायता से, क्वल अपनी ही 'शक्ति' से, सूष्टि को लीला के लिए उदमायित करते हैं और सीला का सवरण भी कर लेते हैं। वस्तुत यही धाकर साधक को "एक मेवादितीय नह नानास्ति किंचन" तथा "सर्वं खल्विद ब्रह्म" का वास्तविक अनुभव होता है। 'माया' या 'कम' ब्रह्मशक्ति, ब्रह्माश्वित है, पर 'ब्रह्म' सत्य है, परन्तु विचार-दृष्टि से माया या कम 'सदसद्विलक्षण' है, कि तु माया या कम को स्वीकार कर उसको ब्रह्ममयी, नित्या भीर सत्यस्वरुपा मानने से 'ग्रह्म' भीर 'माया' या 'कम' की एकरसता हो जाती है, यह एकरसता माया या कम की त्याग कर या तुच्छ समम्मकर नहीं बल्कि उसको प्राप्ती ही शक्ति सममने में है क्यांकि पूल प्रकृति 'प्रव्यक्त' है। कम की गित धनादि है, प्रविद्या धनादि है। प्रविद्या या कमें तथा जीव का सम्बन्ध भी अनादि है, परन्तु ये पमगति, अविद्या या पम सम्बन्ध, अनित्य हैं। इनका नाश यद्यपि परिणाम के द्वारा ही होता है तथापि सम्ब म, अनित्य हैं । इनका नाम यद्यपि परिणाम के द्वारा ही होता है तथापि नाम के लिए भी सृष्टि का होना म्रावश्यक है । म्रव्यक्त रूप के रहने से मृष्टि गहीं से सकती तो फिर सृष्टि होती कैसे हैं ? वास्तव में 'काय' वस्तुत 'वार्सा' में बतमान है, अर्थात् कारसा ज्यापार के पूर्व 'काय' कारसा में मन्यवन रूप में रहता है। नाय की उत्पत्ति म्रीर नाम ना अय 'उस विषय भी सता ना होना या न होना' नहीं है। वारसा से काम की उत्पत्ति का अय है—'मन्यक्त में व्यक्त होना' तथा काम के नाम की उत्पत्ति का अय है—'मन्यक्त में व्यक्त होना' तथा काम के नाम वा म्रय ह—'क्यक्त से मन्यक्त होना।' यह भी एक प्रवार का परिस्तान है, जिसने कारण प्रव्यक्त मृत्ता प्रवृति म म्रव्यक्त रूप में वतमान वस्तु क्यवत हो जाती है, अर्थात् न विसी को 'उत्पत्ति' और न किसी का 'नाम' होता है, वेवल स्वरूप में परिवतन होता है वस्तु म नहीं, यानी समस्त विश्वरूप माय मूल प्रवृति रूप बारसा में मन्यक्तावस्या म वतमान रहता है। वतमान रहता है।

भीतिक विभान वे धनुसार जगत् मे किसी भी पदाय का नाण नहीं होना, रूपान्तर मात्र होता है। विज्ञान शिवत वे सरक्षण मिदान्त म, पणाय को अनश्वरता वे सिद्धान्त मे विश्वास करता है। जब जगत क बट पराधों की यह स्थिति है, तब इन्ही के सभिन्न निमित्त-उपादान कारण अतन प्राप्तनहव को सनश्वरता समृतिक न्याय स मुतरां सर्य होनो चाहिय।

श्री अरविन्द द्वारा चेतना के विभिन्न स्तरीं की परिकल्पना के माय-ग्राय

'मित मानव' का मृष्टि-विकास तथा भूतल पर देवत्व के स्वय मानिमोक से उच्चतम परिकल्पना भारत के प्राचीन मनीपियो के सिद्धान्त से निरामो है। मूलत यह परिकल्पना डाविन के विकासवाद की श्रेष्ठतम आध्याति है।

विषय में प्रत्येक बाय की प्रतिक्रिया होती है, जिससे प्रष्टित में नाय कि या सातुलन बना रहता है। उसी प्रकार बम एक क्रिया है मीर पत उत्तरी प्रतिक्रिया है, अत जो भले या बुरे कम हमने किये हैं, उनका प्रच्छा या दुष फल हमें भुगतना पढ़ेगा।

स्थामी विवेषानन्द ने कम-सिद्धान्त की वैक्षानिक विवेषना का है। ... उनवा कथन है कि जिस प्रकार प्रत्येक किया जो हम करते हैं, हमारे पान पुष वापिस प्राती है प्रतिक्रिया के रूप में, उत्ती प्रकार हमारे काय दूसरे मनुष्येष प्रतिक्रिया कर सकते हैं और अन्य मनुष्य के बाय हमारे ऊपर प्रतिक्रिया कर सकते हैं। समस्त मस्तिष्क जो कि समान प्रवृत्ति रनते हैं, वे समान विचार के प्रभावित होते हैं। यथिप मस्तिष्क पर विचारों का यह प्रभाव दूरी आदि अन्य कारणा पर निभर करता है, सथापि मस्तिष्क सदैव ममिग्रहण के विष् सूना रहता है।

जिस प्रकार दूरस्य ब्रह्माण्डकीय पिण्डा से लाने वाली प्रकार नर्ष्य पृथ्वी तक लाने मे परोडा प्रकाश वय ले लेती हैं, उसी प्रकार विचार-तरंगे भी कई सी वर्षों तक सचरित होती हुई स्वन्दन करती रहती हैं जब तक कि के किसी अभिग्राहो तक न पहुँच जायें। इसिलये, बहुत कुछ सम्भव है कि हमारा वातायरण इस प्रकार के अच्छे तथा बुरे विचार-स्पदना के कम्पनों से प्रोतप्रा हो। जब तक कि कोई मस्तिष्य-अभिग्राहो प्रहण नहीं कर लेता है तव तक प्रतेष प्रस्ताक से निकला हुआ विचार स्पदन करता रहता है और मस्तिष्य वार्ति कि मारा प्रहण करते प्रहण करते हैं तह एक सनुष्य जब कोई बुरा वार्य कर तरे हैं ते उसका मिन्दिष्य वातायरण के अभिगृहीत कर सेता है, ता एक मनुष्य जब कोई बुरा वार्य करने की उसका मिन्दिष्य वातायरण है कि बुरा कार्य करने की सातायर प्रहण करता रहता है। यही वारण है कि बुरा नार्य करने बाना सतता यहण करता रहता है। यही वारण है कि बुरा नार्य करने बाना सतता यहणे करते रहने में सत्तर रहना है। यही बात अध्य कार्य कार्य करने वाल पर भी सानू होती है।

हमारे मभी वाय-धन्त्रे या बुरे-दोनों एव-दूसरे में जुड़े हुवे हैं। उनने बीच हम कोई सीमा रेगा नहीं भीच मनते। एमा वोई भी बाद गरी है जो एव ही समय में सन्द्रा सथा बुरा पत न रमता हो।

जी अवछा कार्य करने यात्रा यह जानता है कि अवह वर्ष में भी हुए अ

कुछ नुराई है और वुराइयो के मध्य जो देखता है कि कहीं-न-वही पर षुछ बच्छाई भी है, वही कर्म के रहस्य को जानता ह । इसलिये हम क्तिनी भी नौषिष क्यों न करसें, कोई भी काय पूलतया णुढ या अगुढ नहीं हो सकता ।

दूसरों के प्रति लगातार अच्छे काय करने के जरिये हम अपने को भूलने का प्रयास करते हैं। यह अपने को भूलना ही वह बहुत वडा सबक है जो हमे अपनी जिल्दानी में सीखना चाहिये। अपने को भूलने की यह अवस्या ही जान, भक्ति और कम का अपूच सयोग है, जहा पर "में" नही रहता।

इस जम मे देखी जाने वाली सब विलक्षणतायें न वतमान जम भी कृति ही का परिणाम है, न माता-िवता के केवल सस्कार का ही, और न केवल परिस्थित का ही। इसिलये धातमा के ध्रस्तित्व को गम ने ध्रारम्भ समय से भीर भी पूर्व मानना पडता है, जिससे ध्रमेक पूव जम की परम्परा मिद्र होतो है, क्योंकि ध्रपरिमित ज्ञान शक्ति एक जम के ध्रम्यास वा फल नहीं हो सक्ती। इस प्रनार आत्मा अनादि है और इस ध्रनादि तत्त्व वा कभी नाग नही होता। गीता में सच ही कहा है—

न जायते स्त्रियते व कदाचि नाय भूरवा, भविता न भूय । अजो नित्य शाश्वतीय पुराणो, न हायते हायमाने गरीर ॥

भौर "नासतो विद्यते भावो ना भावो विद्यते सत "--इस सिद्धान्त यो सभी दाशनिक व अब आधुनिक वैज्ञानिक मानते हैं।

पुनजान का मूल मारण विभिन्न प्रवार के जुमागुभ कम ही हा सकते हैं, जिनके फलस्वरूप प्राणिमात्र को तारतम्य या वैपम्य से जाम मे मृत्युपयात सुय-दु ल भागने पहते हैं। पूवजाम के सस्वार मन मे रहते हैं। उन सस्वारों को उद्भासित करने वाला देश, बाल, धवस्या, परिन्धित धादि कोई भी पदाष जमे ही सामने आता है, मस्वार उद्भासित हो जाते हैं धौर प्राणी को पूव जाम के अभ्यास से उस बाप मे प्रवृत्त कर दन है।

प्राच्यापय हुबसले या क्यन है कि विवासवाद वे सिदात की तरर है। कुलक्षमागत सप्रमाण के प्रवत्ता मानवीय लास्मा के अस्तिरव पर विक्वास नहीं नरते। उनके मठानुमार अपने वक्षमा के अस्तिरव पर विक्वास नहीं नरते। उनके मठानुमार अपने वक्षमा के कियागुनत सक्षमत् की प्रक्रिया समुद्र्य अमर यन गकरा है। यदि यह सही है तो आइन्स्टाइम या गींपी के यहाँ वे हिन भाइन्स्टाइम या गींपी के समान हो क्यों नहीं देरते? इसिल पूर्णमा प्राण करा के सदस में विकासवाद का निज्ञान पुनकाम भीर कम निज्ञान की प्रविचा हारा गरीप अनक भीर स्पेशाक्षम उसक सरोवे के समझ आर स्पेशाक्षम उसक सरोवे के समझ आर स्पेशाक्षम उसक सरोवे के समझ आर सकरा है।

जीवन के कण-करण भीर क्षरा-क्षण के साथ कम-सूत्र भविच्छित्र रुपके

जुड़ा हुगा ह, "न हि किष्वत् सर्णमि जातु तिष्ठत्यकमृक्त" (गीता) ब्रह्म, वोई भी क्षणभर के लिए भी बिना दुछ कम किये नहीं रहता, "एन प्राया" आरमा अपने मूल-स्वभाव की दृष्टि से एक हैं। यह निष्ठित निष्यम विदार है जातमा अपने मूल-स्वभाव की दृष्टि से एक हैं। यह निष्ठित निष्यम विदार है वि आरमा व परमारमा, जीव तथा ब्रह्म के बीच भ्रन्तर डालन बाता रूप 'कम ही तो हैं। जीव-सृष्टि का समूचा चक्र 'वर्म' की ग्रुरी पर ही पून ग्रुपं हैं। कम-सम्पृक्त जीव ही ब्रह्म प्रपार हैं। कम-सम्पृक्त जीव ही ब्रह्म परमारमा ह। कमवाद का दिव्य सन्देश हैं कि तुम अपने जीवन के निर्माण और अपने भाग्य विधाता स्वय हो। सद्योप में वम-विद्वान्त आव्यातिम विभन्न और अपने भाग्य विधाता स्वय हो। सद्योप में वम-विद्वान्त आव्यातिम विभन्न और अपने भाग्य विधाता स्वय हो। जैसा पुरुषाय होगा, वैसा ही भाग्य देशा। प्रयोक प्राया वम से मुक्त होकर सत् चित्त-आनन्द स्वरूप को प्राय हरते में समभव है।

दूहा धरम रा

🛘 श्री सत्यनारायण गोयनका

सदा जुद्ध करती रवं, सेवं बर्या जीत ।
बर्ण वीर पुरुतारमी, या संता री रोत ॥१॥
यो हि सत रा जुद्ध है, यो हि पराक्रम घोर ।
वाम कोध धर गोह सू, रार्स मुसहा मोह ॥१॥
राग द्वेष अभिमान रा, बंदि बहा बनवान ।
कुण जाएं नद मिर चढ़, भीटित कर दे प्रारा ॥३॥
रात सदा जायत रव, कर न रच प्रमाद ।
भव मदा घमन नाट कर, घम मुक्त की स्वाद ॥४॥
सत्तरमन रण सेत मह, बरों मेळा होय।
एक एक ने कतन कर, सत विजेता होय॥१॥

सतत नुभको ही 'रवे, सत देह परमन्ता हान कर सरियम सकत, हुत् आये सरहना ॥६॥

कर्म सिद्धान्तः वैज्ञानिक परिप्रेक्ष्य में

🛘 डॉ महावीरसिंह मुस्यिा

जन दर्शन के मनुसार प्रत्येक ससारी धारमा कर्मों से वढ़ है। यह कम व घ मारमा का किसी प्रमुक समय में नहीं हुआ, अपितु अनादि काल से है। जसे खान से सोना शुद्ध नहीं निकलता, मिपतु अनेक मशुद्धियों से युक्त निकलता है, वसे ही समारी आरमाएँ भी कर्म व घनों से जकडी हुई हैं।

सामाय रूप से जो कुछ किया जाता है, वह कम कहलाता है। प्राणी जसे कम करता है, वैसा ही फल भोगता है। कम के अनुसार फल को भोगना नियित का कम है। परलोक मानने वाले दशनों के अनुसार फल को भोगना किये जाने के उपरात वे कम, जीव के साथ अपना सस्कार छोड जाते हैं। ये सस्कार हो मिवप्य में प्राणी को अपने पूर्वकृत कम के मनुसार फल देते हैं। पूर्व कृत कम के सस्कार बच्छे कम का अच्छा फल एव बुरे कम का बुरा फल देते हैं। पूर्व हैं ते पूर्व कहत कम मपना जो सस्कार छोड जाते हैं, भीर उन सस्कारा हारा जा प्रवृत्ति होती है, उसमे मूल कारण राग और हें प होता है। किसी भी पर्म मी प्रवृत्ति राग या है प के भभाव में बसम्भावित होती है। किसी भी पर्म मी प्रवृत्ति राग या है प के भभाव में बसम्भावित होती है। किसी भी पर्म मी प्रवृत्ति राग या है प के भभाव में बसम्भावित होती है। किसी आ रही है। यह परस्वरा ही ससार कहलाता है।

जैन दर्शन के भनुसार कम सस्नार मात्र ही नही है, अपितु एम वस्तुभून पदाथ है जिसे मामण जाति के दलिय या पृद्गल माना गया है। ये दलिय रागों द्वेषों जीव को क्रिया से भाष्ट्रष्ट होवर जीव के साथ दूध-पानी को तरर क्रित जाते हैं। यद्यपिये दलिक भौतिक हैं, तथापि जीव के कम प्रयात् त्रिया द्वारा भाष्ट्रष्ट होवर जीव के साथ एक्सेच हो जाते हैं।

विभयाध व वर्षमुक्ति

जन वर्मवाद में वर्मोपाजन के दो मुख्य वारण माने गये हैं—योग सीर वपाय । शरीर, वाणो झोर मन के सामाय ब्यापार वो जन परिमापा में यान' वहत हैं। जब प्राणो झपने मन, पचन अपवा सन से बिगी प्रकार की प्रपृति वरता है तब उसके सामास रहे हुए कम योग्य परमाणुओं वा सावपण होगा है। इस प्रतिया का नाम झारक है। क्याय के वारण कम परमागुओं का भारता से मिल जाना बस बहुमाता है। क्यायण का प्रारम्भ हो कम का उपय है। ज्या ज्यों कमों का उदय होता जाता है, त्यान्त्या कम म्राहमा से धन्म ही? जाते हैं। इसी प्रक्रिया का नाम निजरा है। जब म्राहमा से समस्त कम अन्य ही जाते हैं तब उसकी जो भ्रवस्या होती है, उसे मोक्ष कहते हैं।

वज्ञानिक पृष्ठमूमि पर कर्म सिद्धान्त

यह नम्पूरा ग्रह्माण्ड विद्युत चुम्बकीय तरगों (Electronispotted Waves) से ठीक उसी प्रवार भरा पडा है जिस प्रकार सम्पूण नावाका नामंग्रा वगणा रूप पुर्वाल परमागुम्मों से भरा हुन्ना है। ये तरगें प्रवात क बर्मे से लोवावान के एक प्रदेश से दूसरे प्रदेश की और गयन करती रहतों है। ति तरगों की वम्पन शक्ति वहुत प्रधिव, यहाँ तव कि X-Rays की कम्पन की (१०१३ से १७१० किलो साइकिस प्रति सैवण्ड) से करोड़ो गुनी ज्यारा हैं से तरगों की अपनी किलो साइकिस प्रति सैवण्ड) से करोड़ो गुनी ज्यारा हैं से तरगों की आवृत्ति (frequency), n, तथा प्रकाश के येग (c) में निम्स सम्ब ध हैं—(४—तरग की सम्बाई) = Wavelength

c=nx

अव एवं खास प्रावृत्ति (frequency) की विद्युत सुम्बर्गिय तस्तों स एक प्राप्तक द्वारा पकड़ने के लिए उसमें एक ऐसे दौलिय (oscillator) हैं उपयोग किया जाता है कि यह उन्हीं प्रावृत्ति पर कार्य कर रहा है। इस विद्युतीय साम्यावस्या (Electrical resonance) के सिद्धात के पंभासक में ब्याप्त तर्गे, प्राप्तक (Receiver) द्वारा आसानी से प्रहण करती आनंही

ठीक यही घटना भारमा मे कामण-स्व घों मे भावित हान मे हानाह। विचारा या भावों के भनुसार मन, वाणी या शारीरिक त्रियामों द्वारा आता ने प्रदेशा में नम्पन उत्पन्न होते हैं जिसे पहले 'योग' कहा गया ह । मर्पान् दोर शक्ति से मारमा में पूर्व से उपस्थित यम रूप पुद्गल परमाणुमा (बो बाला र प्रदेशों में एक क्षेत्रायगाही होकर पूर्व से प्रवर्तमान ये) में कम्पन होता है।। बस्पनों मी आवत्ति की न्यूनाधिकता, वपायो मी ऋजुता या घरी महे हैहा है मनुसार होती है। शुभ या अगुम परिणामों से विमिन्न तरग सम्यादमी नी तर आरमा में प्रदेशों में उत्पन्न होती रहती हैं और इस प्रकार भी बम्पन ज्याहे इसे एन दोलिय (oscillator) की भाति मान सकते हैं, जो माक्षाकार उपस्थित उन्हीं तरन सम्बाई के निए साम्य (tunned ut reconstict) समाम जा सनता है। ऐसी स्थिति म भाव कमों के भाष्यम से, हीए प्रशी प्रवार की तरगें भारमा के प्रदेशों ने एक क्षेत्रावगारी सम्बन्ध स्थानिक कर है हैं, और धारमा प्रापे स्वमाव गुग वे बारण विकृत वर नधी-नथा तरहे हैं? मारमा में उत्पन्न बरती है। इस तरह यह स्ववासित दीलित (self oscillate Oscillator) की मंत्रि स्ववहार कर नयी-नयी तरयो का हमेंगा बांचडी मूर्ण है। नमवाद में यह शासव बहा गया है।

ये पुर्गल परमागु मातम-प्रदेशों में एक लोशावगाही सम्बन्ध स्थापित ही करते हैं न कि वे दोनो एक-दूसरे में परिवर्तित हो जाते हैं। ऐसे सम्बन्ध के बाव / जूद भी जीव, जीव रहता है ग्रीर पुद्गल के परमाग्नु, परमाग्नु रूप में ही रहते हैं। दोना अपने भीतिक गुणी (Fundamental properties) को एक समय के लिए भी नहीं छोडते। यह कमबन्ध है।

यदि भारमा के प्रदेशों में परमाणुओं की पश्पन प्रक्रिया ढीली पड़ने लगे, जो कि योगों की सरलता से ही सम्भव हो सकती है, तो वाहर से उसी भ्रनुपात में कामण परमाणु क्म आएँगे अर्थात् आकषण क्रिया हो न होगी, अर्थात् सवर होना गुरू होगा। जब नई तरगों के माध्यम से पुद्गल परमाणुआ का आना बन्द हो जाता है तो पहले से बैठे हुए कामण परमाणु अवमदित दोलन (Damped oscillation) करके निक्पते रहेंगे। अर्थात् अरिक्षण निजरा होगी श्रीर एक समय ऐसा आयेगा जब प्रान्तक दौलिय (oscillation) काम करना बन्द कर देगा। निविकत्यता की उस स्थिति में योगों की प्रवृत्ति एक दम बन्द हो जायगी भीर सचित कम शेप न रहने पर फिर प्रदेशों की कम्पन-क्रिया का प्रकृति एक हो नहीं उठता, प्रयाद कमीं की निजन हो जायेगी। सम्पूर्ण कर्मों की निजीणीवस्था ही मोक कहलाती है।

इस प्रभार तरग सिद्धान (wave theory) वे विद्युतीय साम्यावस्था (Electrical resonance) की घटना से भ्रासव, बन्ध, सबर, निजरा और मोस भनोभांति समक्षा जा सकता है।

र्रेसीपंची

विचार परते समय मस्तिष्ण मे विद्युत उत्पन्न हाती है। इस विचारणांकि की परीक्षा बरने के निए पेरिस के प्रसिद्ध हाँ। वेरड्व ने एव यात्र तैयार विचार। एवं कांच के निए पेरिस के प्रसिद्ध हाँ। वेरड्व ने एवं यात्र तैयार विचार। एवं कांच के पात्र में मुद्दे वे सहण एवं महीन तार सगाया यया और मन को एवाय वरने पोटों दे तक विचार शक्ति का प्रमान उस पर हालने से मुद्दे हिलने सगती है। यदि इच्छा शक्ति नियण होते हैं नस्तामय मीन साम विद्युत नरागे को पार्क को गति विज्ञती में भी तीज है—सगमय मीन साम विचार प्रति ग्रैकण्ट । जिस प्रकार पात्रों हारा विद्युत नरागे को प्रमार कोर पहण होता है और रेडिया, टेनोपोन, टेसिपिटर, टेसिविजन खादि विद्युत को मनुष्य के निए उपयोगी व साममद सापन यनात है, इसा प्रकार विचार-विद्युत को सहुपा होता है और प्रतिया के प्रति प्रति होता है। इसा प्रकार को प्रत्या के प्रत्या को टर्लपयी कहा जाता है। ट्योपेयी कप्रयान सह जारों भील दूरस्य व्यक्ति हा विचारों को प्रतिना सराव व प्रयाग-प्रदृश कर सबते है। भविष्य म मही टेसीपेयी की प्रतिना सराव को स्मान हो करनापार ले विष्

जैन कर्म सिद्धान्त ग्रौर विज्ञानः पारस्परिक ग्रभिगम

🔲 को जनबीसराय सेन

जैन कर्म सिद्धान्त को समभने हैं लिए "मारमा" हे स्वरूप हो समस्त मावश्यक है और इसके वैज्ञानिक विवेचन के लिए आतमा मयवा जीव के सम्बन्ध में बैनानिक धारणा क्या है, दोनों धारणाओं मे काई झतर है या मूनह एक ही हैं, इसके लिए वैज्ञानिक इतिहास का अवलोकन करने से ज्ञात होता है कि प्रारम्भिक वाल में वैज्ञानिक पदार्थी के गुण, स्वभाव, मटर, प्रकात, निद्रुत इत्यादि के अनुसंघान में लगे रहे। मानव ने जीयन एवं मातम स्वनाव-भाग राग, द्वेष, भावना इत्यादि प्रश्नों की ओर उनका ध्यान न या। प्राक्षीन क्षा निको में से अधिकतर ज्ञान को भौतिक मस्तिष्य से उत्पन्न हुमा मानते दे। उनके विचार में आत्मा पुद्गत से पूयक् कोई वस्तु न थी। संवप्रयम वनाति हैं हैं है से से पहा कि पुद्रगत चेतना रहिं ज्ञान ग्रूप जड पदाय है और भारमा चेतना मुक्त ज्ञानमयी तत्व है भोर क्योंकि यह मसम्भव है कि एक ही पदाय का स्वभाव जड व प्रचेतन हो भीर साव-आप उसवा स्वभाव शानमयी व चेतन भी हो । 'तत्त्वाय सूत्र' मे "उपयोग श्रोव सक्षणम्" सिक्ता गया है जिसना धर्य है नि जानने की त्रिया, यह दोव की नक्षण है। ज्ञान, आत्मा का एव निज गुण है जो बभी भी विसी हालन में बान्या से बिलग नहीं हो सनता । जड पदार्थ इद्रियों द्वारा यहण भी निये जा गर्द हैं भीर समभे भी जा सबते हैं। मगर धारमा अति सूष्म बस्तु है। यह इंद्रियों में प्राह्म नहीं है। महा भी है-''शोद्दियमोज्क अमुति भावा ।'' भीति (कहार्य के प्रोपेशर बासफीर स्टीवट, सर आल्विर साज, प्रोपेगर मैंगन इत्यादि ने स्वत मारमा के मस्तित्व तथा निरयता को ही स्वीकार नहीं किया बक्ति परतीर क मस्तिरव को भी माना । मुप्रसिद्ध वैज्ञानिक टॉ॰ जगदीशक्य बसू क मनुस्वान ने तो यह मय कुछ बनस्पति सत्तार में लिए भी सिद्ध नर दिया है। एन पत्रा निय सिद्धान्त है नि सरव न ही विनाममील है और न हो उत्पाद्य है। बद्धि बाह्य रूप मे परिवतन होता रहता है। इस मिद्या त का माला पर मान कर तो भारमा न कमी जराम हुआ है और न कभी दमना बिनाम होगा कर्यो। भजर-अमर है, वैचन दमने याम समस्या म परिवतन होता छता है। अन्त वै बाब भवरमा वे परिवर्तन क नारम का रपटीकरम करने के जिल्हा मने वतानिक भी तान कोर मनात मन के सिद्धारत की नेकर इस दिला में प्रमार 47.76 8 1

आत्मा के बाह्य अवस्था के परिवर्तन का कारण जैन कमसिद्धा त, आत्मा द्वारा स्वय किए हुए कर्मों को मानता है । कहा है—

> भप्पा कत्ता विकत्ता य, दुहाण य सुहाण य । भप्पा मित्तममित्त च, दुप्पट्टिय सुपट्टिग्रो ।।

प्रयात् प्रात्मा ही सुख-दु ख का जनक है और आत्मा ही जनका विनाशक है। सदाचारी समाग पर लगा हुप्रा आत्मा अपना मित्र है और कुमाग पर लगा हुप्रा आत्मा अपना मित्र है और कुमाग पर लगा हुप्रा द्वारा प्रकार प्रवार के किए कर्मानुतार, उसकी प्रात्मा पर प्रवश्य प्रकार होगी। विज्ञान के बायित्कार वेतार के तार (Wireless Telegraphy), रिव्यो, टेलीविजन प्रादि के काय से यह निर्विवाद सिद्ध है कि जब कोई काय करता है तो समीपवर्ती वायुगडल में हलन बलन किया उत्पन्न हो जाती है प्रीर उससे उत्पन्न लहरें बारो ओर बहुत दूर तक फैल जाती ह उन्ही लहरो के पहुँचने से भव्द व आकार विना सार के रेडियो, टेलीविजन में बहुत दूर-दूर स्थानो पर पहुँच जाते हैं भीर उन्हें जिस स्थान पर पाईं वही पर अकित कर सकते हैं। इसी प्रभार जब कोई जीव मन, वचन कथवा शरीर से कोई कार्य बरता स्ता तता तता उस प्रकार समीपवर्ती चारा प्रोर के सूक्ष्य परमाणुओ मे हलन चलन किया उत्पन्न हो जाती है। ये सूक्ष्म परमाणु जि ह वामणवाणा भी कहा जाता है, प्रात्मा वी प्रोर प्रार्क्ष हो जाती है। वे सूक्ष्म परमाणु जि ह वामणवाणा भी कहा जाता है, प्रात्म वी प्रोर प्रार्क्ष विप्रार्क्ष विप्रात्म के वास्तिविप स्वस्प को उन लेते हैं।

कम वितने समय तक म्रात्मा के साथ चिपटा रहे भीर किस प्रवार का हाँ है, मन्द या मध्यम फल प्रदान करे, यह जीव के कपाय माव पर निमर है। मिं प्राय यह है कि यदि कपाय तीय है तो कम की स्थित सम्यो होगी और वितार भी तीय होगा। तभी तो अनत्तानुवन्धी कपाय को नरक का कारण पाना बांग है। अत कपाय की तीयता और मदता के कारण दिवति और शतुमा कप की न्यूनाधिकता ममम्मनी चाहिए। अरिहन्त भगवान यीतरायता के पारक का प्रवास के ता समम्मनी चहिए। लिहिन भगवान यीतरायता के पारक क्यायो से सब प्रयार से भतीत होते हैं। अत उन्हें स्थित और शतुमा कप होने ही ही ही। वित उन्हें स्थित और शतुमा कप होने ही ही नहीं हैं। योग के निमत्त से कम तो भाते हैं परा कु कम्पाम न होने के कारण उनकी निजंदा होती रहती है। "सक्यायस्वाज्ञीव कर्मणो मोप्पत्र पुद्गलानादत्ते स वच्य" अर्थात् मक्षेप में क्याय ही पम सच्य के मूत कारप हैं। यम सा फल प्रसोध है—मनिवाय है अर्थात किये हुए कर्म विचान होने दर तो अवस्य ही भोगने पडते हैं। यह शास्वत सत्य है। तभी तो विसी ने कहा है—

जरा यम देख कर करिए, इन कमों को बहुत बुरी मार है। नही बचा सकेगा परमात्मा, फिर भौरा का क्या, एतबार है।।

वैनानिक लीजेटलीयर का सिद्धान्त है कि प्रश्येक साम या ग्रंस्थान करती साम्यन्थिति से असाम्यरिष्यित मे यदि चली जाती है तो भी यह भरता पूर साम्यन्थिति मे माने पा प्रयास करती है। मर्थान भारता के हारा विशेष प्रमृत्या कारता पर कमवगणा का म्रावरणा चढ़े गा तो भी कम विपान विशेष समयानुसार भारता के भनत योग या तपस्या द्वारा जीव विग्रं हुए कमें है। निजरा भी करेगा, तभी तो साम्यन्थिति को पुन प्राप्त कर सकेगा। इनके अमण भगवान महाबीर के इस कमन की पुष्ट हो। जाती है कि सभा भाष्ट्र भारता कर मोन, म पहुँच जाएंगी। जन दश्तेन जातमा में मनना सान, मनन्य स्वार्त अनन्त मुन, भनन्त मानि (यन-योग) हत्यादि गुण मानता है जिनको सम प्रवृत्तिया ने दशा दिवाहे। निष्यपन्य से पिचार करें हो। प्रश्वेक धारता सम प्रवृत्तिया ने दशा दिवाहे। निष्यपन्य से पिचार करें हो। प्रश्वेक धारता स्वर्ण स्

सिद्धा जैसा जीव हैं, जीव गाई सिद्ध होता। 'वर्ष भल का मनिका, मुक्त बिरसा कांगा।

भारमा में भारत शक्ति, बल, योग सर्वात पुरमाप विद्यान है। बी मनुष्य अपने उर्हेशन की प्राप्ति में जोता विध्यान बावाधी के उर्गीतन होते दर भी प्रसारतील रहते हैं अन्त में उर्दे पुरमार्थी मनुष्या में मनीरम एकन था है। जात हैं। तथी तो कमयोग मर्चात् पुरमार्थी का प्रमत्ति का भूम कहा है। ब्रह्मन महानीर में मानव जाति को यह महान् सादेश दिया है हि मानव संग्र क्वर्न का निर्माण भ्रीर विष्वस तेरेस्वय के हायों में हैं ग्रयांत ग्रपने सत्कार्यों द्वारा सूस्वय को बनाभी सकता है ग्रीर असल् कार्यों द्वारा अपने को विगाड भी सकता है। कहा है—

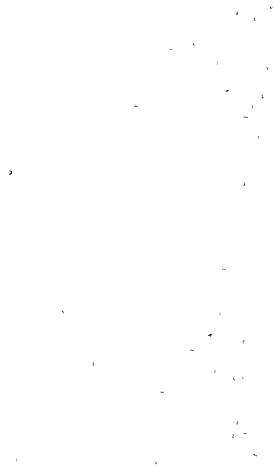
> कम्मुणा वभग्गो होइ, कम्मुणा होइ खत्तियो । वइसी कम्मुणा होइ, सुद्दो हवइ कम्मुणा ।।

प्रयात् कम ही मनुष्य को ब्राह्मगुत्व प्रदान करते हैं, कम ही मनुष्य को सिप्रय बनाते हैं, कमों से ही मनुष्य वैश्य है और कमों से ही शूद्र । सभी तीर्षकर भगत्रान्, महापुरुष श्री राम, श्री कृष्ण, महात्मा गा घी घादि ने कर्मयोग अर्थात् पुरुषाथ के माध्यम मे ही ध्रपने-अपने लक्ष्यो को प्राप्त किया है ।

> मवर्गो णागो य विगागो, पच्चक्काणे य सजमे । श्रणासवे तवे चेव बोदागो श्रकरिश्र सिद्धि ।।

उक्त नाथा आप्यात्मिन साधना के लिए तो रची ही गई है पर वैज्ञानिन में। इसी नाथा के साव अनुसार चलकर ही नैनानिक नियम व सिद्धान्तों को सिद्ध कर पाते हैं। वैनानिव सव प्रथम भान को अन त मानता है, उसको प्राप्त करने के लिए उपलब्ध साहित्य व भानगोध्डी इत्यादि का सहारा सेता है और उस आप को अनेका तवाद अर्थात सापेक्षवाद को सबीटी पर क्सता है। विज्ञान के मिसी नियम या सिद्धान्त के प्रतिपादन के लिए वैनानिक को अपने मन, वचन वाय का पूज रूप में स्वया, त्याग, तवस्या अर्थात् पुरुषाय को अपने मन, वचन वाय का पूज रूप में स्वया, त्याग, तवस्या अर्थात् पुरुषाय को अपनाना परता है। नगाना महानीर वा नयन है कि सत्य को जब तव अनेक हिट्टिनाणों में नहीं देखेगा सब तव उसका साम्ययोगी बनना सम्भव नहीं है। इम प्रवार सम्पन्तान का प्राप्त कर सम्भव के द्वारा जयोग कर्यों के आसव को रोकता हुमा तपस्या द्वारा प्रपत्न पूर्व सिंगत कमों का ध्वय प्रपात् निजरा वन्ता हुमा मन, वन्ता, त्या कर योगा वा निरोध करने सार सन्दे से सम्यक्पारित को अपना कर निद्ध अवन्या वा प्राप्त होना है। इन मब में लिए वमयोग सर्पात् पुत्रवाध स्थान आवस्यन है।

भव नाहि मिन्य वम्म स्वयमा निज्जिरिजाहै अर्थात सपस्या में मरीशा भवा ने मिन्ति वभी मी निजंस कर ही जागी है। श्रमण अपनान महानीर ने स्वत प्रमान क्ष्मी नो जो कि पहने कृत २३ सीर्यक्षों के सार वभी को कि पहने कृत २३ सीर्यक्षों के सार वभी का निमानर के कराजर थे, स्वती उस तपस्या द्वारा हान कर दिया। तभी तो साथ वस तीपकरों की स्वता में साथ के स्वता के साथ स्वता के साथ का साथ का



५१

कर्म ग्रौर पुरुषार्थ की जैन कथाएँ

🛘 डॉ॰ प्रेम सुमन जैन

जैन आगम साहित्य में प्रतिपादित कमें ग्रीर पुरुषार्थ सम्बन्धी चिन्तन का प्रभाव प्राकृत कथाओं में भी देखने को मिलता है। वैसे तो प्राय प्रत्येक प्राकृत कथा में पूवज म,, कमों का फल तथा मुक्ति प्राप्ति के लिए सयम, वैराग्य ग्रादि पुरुषार्थों का सकेत मिलता है। किन्तु कुछ कथाएँ ऐसी भी हैं जो कम-सिद्धात का ही प्रतिपादन करती हैं, तो कुछ पुरुषाय का। भारतीय सस्कृति में चार पुरुषार्थों का चित्रेचन है—धम, प्रथ, काम एव मोझ। वस्तुत प्राकृत कथामा में इनमें से दो को ही पुरुषाय माना गया है काम भीर मोक्ष को। भेष दो पुरुषाय इनकी प्राप्ति में सहायक हैं। धम पुरुषाय से मोझ सघता है तो प्रय से काम पुरुषाय अर्थात छोकिक समृद्धि व सुख म्रादि। प्राकृत कथाओं में इन लीविक और पारलोकिक दोनो पुरुषार्थों का यएन है, किन्तु उनका प्रभाव समाज पर भिन्न-भिन्न पडा है।

प्राफ़ृत वधाओं में वम-सिद्धात को प्रतिपादित करने वाली कथाएँ 'नाताघम कथा' में उपलब्ध हैं। मणिकुमार सेठ को कथा में कहा गया है कि पहले उसने एक मुन्दर वाषी मानिर्माण कराया। परोपकार एव दानशोलता के अनेन काय किए। विन्तु एन वार जब उसके घरीर में सोतह प्रकार को क्याधियाँ हो गयो तो देश के प्रस्थात् वद्यों को चिकत्सा द्वारा भी मिण्डुमार स्वस्य नहीं हो सका। वयों कि उसके असाता कमी का उदय था। इसितए उसे रोगों का दुस्य मोगाना ही था। इसी प्रय में कासी भागों की एक कथा है, जिनमें प्रयुम कमी के उदय के कारण उसकी दुस्प्रवृत्ति में बुद्धि लग जाती है और यह साम्यों के आचरण में शिधिल हो जाती है।

धागम प्रया में विशाव सूत्र वस तिद्धात के प्रतिवादन वा प्रतिनिधि ग्रय है। इसमें २० वधाएँ हैं। प्रारम्भ वो दस वधाएँ प्रमुख वर्मों वे विशाक वो एव अतिम दम वधाएँ गुभ वर्मों वे पस वो प्रवट वस्ती हैं। मियापुत्र की वधा पूरतापूत्रव आपरण वस्त वे पम वो व्यक्त वस्ती है तो सारियदल की वधा मोसमन्त्रा वे परिणाम वो। इसी तरह वो सन्य वधाएँ विभिन्न वस्ती वे परिषाव वा स्पष्ट वस्ती है। इन वधाया वा न्यष्ट उद्ध्य प्रतीत होता है वि सनुम वसी वो दोइवर मुभ वर्मों की सार प्रवृत्त हों।



५१

कर्म ग्रौर पुरुषार्थ की जैन कथाएँ

🛘 हाँ० प्रेम सुमन जैन

जैन बागम साहित्य मे प्रतिपादित कम और पुरुपार्थ सम्बन्धी जिन्तन का प्रभाव प्राकृत कथाओं में भी देखने को मिलता है। वैसे ती प्राय प्रत्येक प्राकृत कथा में पूबज म,, कमों का फल तथा मुक्ति-प्राप्ति के लिए सयम, वैराग्य प्राये प्राये प्रस्ते का सकत मिलता है। कि तु कुछ कथाएँ ऐसी भी हैं जो कम-सिद्धान्त का ही प्रतिपादन करती हैं, तो कुछ पुरुपाय का। भारतीय सस्कृति में पार पुरुपार्थों का विवेचन है—धर्म, प्रथ, काम एव मोझ। वस्तुत प्राकृत कथाओं में इनमें से दो को ही पुरुपाय माना गया है काम मौर मोस को। भेष दो पुरुपाय इनकी प्राप्ति के सहायक हैं। धम पुरुपाय से मोझ सखता है तो प्रय से काम पुरुपाय प्रयांत लौकिक समृद्धि व सुख मादि। प्राकृत कथाओं में प्रय से काम पुरुपाय प्रयांत लौकिक समृद्धि व सुख मादि। प्राकृत कथाओं में सम सीत को कि की स्वार परिकृतिक की स्वार क्षाओं समाज पर भिन्न-निम्न पड़ा है।

प्राकृत कथाओं में कम-सिद्धात को प्रतिपादित करने वाली वयाएँ 'पाताधम कथा' में उपलब्ध हैं। मणिजुमार सेठ की कथा में कहा गया है कि पहले उसने एक सुन्दर वाणी का निर्माण कराया। परोपकार एव दानशीलता के अनेक काय किए। किन्तु एक बार जब उसके शरीर में सोलह प्रकार की व्याधिया हो गयो तो देश के प्रस्थात, वैद्या की चिकत्सा हारा भी मिएजुमार स्वस्थ नहीं हो सका। क्योगि उसके असाता कर्मों का उदय था। इसलिए उमें रोगों का हुग्य भागना ही था। इसी प्रय में वाली प्रायं के एक कथा है, जिसमें प्रसुप करों ने उदय के कारण उसकी दुष्प्यवृत्ति में बुद्धि लग जाती है और वह साध्यों के आचरण में शिधिल हो जाती है।

षागम प्रयो में विवास सूत्र कम सिद्धात के प्रतिपादन का प्रतिनिधि प्रथ है। इसमें २० क्याएँ हैं। प्रारम्भ की दस क्याएँ प्रशुप्त कमीं के विवास को एक अतिम दम क्याएँ ग्रुप्त कमों के पत्त को प्रकट करती हैं। मियापुत्र की क्या क्रस्तापुत्रक आवरण करने के फन को व्यक्त करती है ता सोरियदत्त की क्या मांस्त्रभाव के परिवास को। इसी तरह की प्राय क्याएँ विभिन्न कर्मों के परिवाक को स्पष्ट करती हैं। इन क्यामा का स्पष्ट उद्देश्य प्रतीत होना है कि सनुम कर्मों को स्नाटकर मुभ कर्मों की सार प्रवृत्त हो।

'उत्तराध्ययन टीना' (नेमीलद्र) में एक तथा है, जिसमें राज्युनार,
मतीपुत्र और विश्वपुत्र अपने-अपने पुत्रपाय मा परीक्षण वरके बतनात्र हैं।
दशवैनालिय चूर्सी' में चार मित्रो की नचा म पुत्रपायों में शेट्टा लिड मोर्ग्र है। 'वसुवैवहिण्डी' म स्रय और गाम पुरुषाय की सनेय पयोपन पाएँ हैं। अर्थो भाजन पर ही लीकिय सुत्र पाधारित है। अत इस स्रय की एक पथा में मार दल टरिट्रता को दूर गरने के लिए सितम क्षण तक पुरुषाय गरना नहीं छाडता। 'उच्छहेसिरियसित' इस सिद्धात का पामना करता है। 'सन्दाइक्ष म

उद्योतनमूरि ने 'नुयत्यमाना महा' में एक बोर जहाँ ममक्त का प्रतिपादन किया है, वहाँ चहमाम आदि भी क्यामा द्वारा यह नी स्पष्टकर दिया है कि गांधी से पापी क्यक्ति नी यत्रि सद्भवृति में सम आवे हा कर मुक्त समृद्धि वे माय जीवन के अतिम सहय को नी प्राप्त कर सक्या है। गांधाल की क्या में कहा गया है कि मोन में घम, घर भी क्या के नव तान पुरत्तकों से तिज्यके एम मी मही है उनका जीवन जडकत है। मन प्रम का उपकेत कर जिसके ऐसे प्रमुख्य के निर्मा हो है उनका जीवन जडकत है। मन प्रम का उपकेत कर के जात होगा पुर्वाम की मिद्धि हो (तुबक प्रच देव-१४)। मामस्यत के कि में मान हो है वहां मान स्पा के स्थान पुर्वाम का स्थित प्राप का वान करता है बही प्रप्रमा का पान है को स्थान पुर्वाम का स्थित प्राप का वान करता है बही प्रप्रमा का पान है को सब चार है

को देदी पाग हुर्मय समित्रिय प्रसत्ता भूव-वनेम । मो क्रिर पमस्तिकको इयरो चोरो विय बरामो ॥ हुवन्दे न्दे म

देनी तरह इस प्रथं स प्रमुख की कथा है। तह आहे किन प्राथकी का प्रशास देनर कालार करने के लिए स्टब्स्टिंग से जाता बाहुना है। यह पटेकी दर्गातिए करों नहीं जाना व्याहल क्यांकि यह साठ महर जाता जाता होता है निराग हो चुका था। तब घनदत्त उसे समभाता है कि पुरपाथ-होन होने से ता लक्ष्मी विष्णु को भी छोड देती है क्रीर जो पुरुपार्थी होता है उसी पर वह दृष्टि-पात करती है। क्रत सुम पुन साहस करो। व्यक्ति के लगातार प्रयस्न करने पर ही भाग्य बदला जा सकता है।

प्राष्ट्रत के अन्य कथा-प्रथो में भी इस प्रकार की पुरुषाथ सम्बन्धी कथाएँ देखी जा सकती हैं। श्रीपाल-कथा कम और पुरुषाथ के अन्तद्व न्द्व का स्पष्ट उदाहरु है। मैना-सुन्दरी अपने पुरुषाथ के बल पर अपने दिर है एवं कोढी पित वा स्वस्य कर पुन सम्पत्तिमाली बना देती है। प्राकृत के ग्रथो में इस विषयक एक बहुत रोचक कथा प्राप्त हैं। राजा भोज के दरवार में एक माग्यवादी एव पुरुषार्थी व्यक्ति उपस्थित हुआ। माग्यवादी ने वहा कि—सब कुछ माग्य से होता है, पुरुषाथ व्यथ है। पुरुषार्थी ने कहा कि—सब कुछ माग्य से होता है, पुरुषाथ व्यथ है। पुरुषार्थी ने कहा—प्रयस्त करने से ही सब कुछ प्राप्त होता है, पुरुषाथ व्यथ है। पुरुषार्थी ने कहा—प्रयस्त करने से ही सब कुछ प्राप्त होता है, माग्य के भरोसे बेठे रहने से नहीं। राजा ने कालिदास नामन मंत्री को उनका विवाद निपटाने को बहा। कालिदास ने उत्त दोनों के हाथ बाँधकर उन्हें एक अपेरे कमर से बद कर दिया और कहा कि आप लोग अपने-अपने सिद्धान्त ना अपनाकर बाहर आ जाना। माग्यवादी निष्क्रिय होकर कमरे के एक कोने में बठा रहा जबकि पुरुषार्थी तीन दिन तक कमरे से निकलने का द्वार खोजता रहा। अत से यककर बह एक स्थान पर निर रहा। जहां उनके हाथ थे वहां पूढ़े का विल था, अत उसके हाथ का बचन पूढ़े ने काट दिया। दूसरे दिन बह पृत्ती प्रकार दशाजा तोडकर वाहर आ गया। बाद में बह भाग्यवादी को मी निकाल लाया और कहने लगा वि उद्यम के फल को जानकर यावत्-जीवन उमें नहीं छोडना चाहिए। वुरुष्य पर क्वार्य होता है।

चन्जमस्स फल नच्चा, विचसदुगनायमे । जावन्जीय न छुटडेन्जा, चन्जमफलदायम ॥

महाँ इस विषय से सम्बाधित पाँच प्रमुख क्याएँ दो जा रही हैं। जनमें कमें एव पृष्टाय के स्वरूप को समभने में मदद मिलती है।

[१]

श्राटे का मुर्गा

🔲 टॉ० प्रेम गुमन जन

योपेय नामक जनवद की राजधानी राजपुर के चक्टमारी देनी के मर्दिर वे गामने यति देने के लिए छोटे-चडे पसुधों के कई ओर एक्स कर दिव गय है। एक मनुष्य-पुगस की प्रतीक्षा है। राजा मार्टिस के राज्य-कमवारिया ने एक मुन्दर नर-युगल को लाकर वहाँ उपस्थित किया—साधुवेत में एर मुश साधु और एक युवा साध्यो । सिर पर मृत्यु होते हुए भी चेहरे पर मृत्यु सोम्यता, परणा भीर तेज । उनके सामने बिल देने वाले राजा की तसकार अपानक नीचे मुख गयी । पौतूहल जग गया । यह नर मुगल कौन हैं। याज ने पूछा— बिल देने के पूत में भाषका परिचय जानना चाहता हैं। नर-युगन ने मुनि मुमार ने जो परिचय वि्या यह इस प्रकार है।

अवित नामक जनपद में - जज्जियों नगरी है। वहाँ यशोधर गया प्रमानी रानी प्रमृतमित के साथ निवास करता था। एक राति म बसोधर ने रानी प्रमृतमित को एक महावत के साथ विसास करते देख निवा। पात की इस परायाध्या स्वार से परायाध्या हो। पात की इस परायाध्या से परायाध्या हो। पात की इस उसके उदास मन वा राजमाता च द्वमित ने कारण पूछा तो यशोधर ने दर दु स्वप्त की प्रया गढ दी। किन्तु राजमाता से राजा के दु पर की गहरावी किन रही। बसा उसने प्रपत्न प्रमारा के मानि के सिए कुसरेवी प्रमारा के महिर में पणु-विने देशे का भावह निया। किन्तु यशोधर पशु-विने के साम दिस में सिए हो से मही हुमा । तब माता ने उसे सुभाया कि आहे का मुर्गा बनाकर उसकी याद की समा मनती है। यशोधर ने विवास होकर यह प्रस्ताव मान निया। किन्तु इस के साम कि इस विवास के साम कि साम

रानी समुतमित ने जब यह सब जाना तो उसे जात हुमा हि राजि में
महावत ने साथ किये गये विकास को राजा जान गया है। राष्ट्रभाता भी इति
सहावत ने साथ किये गये विकास को राजा जान गया है। राष्ट्रभाता भी इति
स्वतुराई से राजा मौर राज्यसाता को उसी दिन अपन गहाँ भी अन वर आयरिक
विभा भीर उसी दिन बील चढ़ाये हुए उस थाठ के पूर्व में विष मिसाकर प्रवीर
के क्या मी मौर पुत्र को उसन निक्या दिया। इससे यगाथर भीर उसका भी
नाइमित दीनों को भरत हा गयी।

सन्तापुष्यं की सभी आहे ने सुगें की हिंछा के कारता तीय वृत्तां हुया। उसके नारण व दोना मोन्येट ए जन्मों सक यज्ञुन्याति म मदर्व करें। कुशा, तिरण, मदनी, वकरा, मुर्गा सादि के जन्मों की पार करते हुए गुरु संबोध में मुदरा नामक सायाय के उपनेत से सार्व पुनन्ता का काम का साया के उपनेत से सार्व पुनन्ता का काम हिंदा । यह साम एका साया से साव में कुमुसावित सनी के सही का साम प्रमाण जन्म से दाना पार्यों के साम प्रमाण जन्म हुए सुपन्ता साम से दाना पार्यों के साम प्रमाण जन्म से दाना पार्यों के साम प्रमाण जन्म से साम प्रमाण करते हुए । स्वामया व ही पार्यास मुग्न से वह दानी कर से प्रमाण प्रमाण जन्म से साम प्रमाण के प्रमाण प्रमाण के प्रमाण की प्रमाण की साम प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की साम प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की प्रमाण की साम प्रमाण की प्रमाण

सुनकर उन दोनो बालको को बचपन मे ही ससार का स्वरूप समक्त मे आ गया। अत वे बाल्यावस्था मे ही साधु एव साध्वी बन गये।

हिराजा मारिदत्त ! हम दोनो साधु-साघ्वी यशोमित के वही पुत्र-पुत्री हैं। हमने माटे के मुर्गे की बिल चढाकर जो ससार के दुख उठाये हैं, उन्हें तुम्हारे सामने कह दिया है। अब तुम्हारी इच्छा कि तुम हमारे साथ इन्हर्राशी मूक पशुओ की बिल दो या नही। 'राजा मारिदत्त यह वृत्तात सुनकर मुनि युगल के चरणो मे गिर पडा मौर उसने निवेदन किया कि हमारे द्वारा किए गए मपमान को क्षमा करें भगवन् !हमे भी प्रपने उस क्ल्याण मित्र गृह के पास ले चलें। '

[२]

सियारिनी का बदला

🛘 डॉ॰ प्रेम सुमन जैन

जम्बू द्वीप के मरतक्षेत्र मे उज्जिबिनी नगरो है। वहाँ सुभद्र सेठ अपनी पत्नी जया के साथ रहता था। उनके धन-धा य एव अन्य सुखों की कभी नहीं थी। कि तु कोई सतान न हीने से वे दोनो दु खी थे। कुछ समय बाद उनके एक पुत्र हुवा, जो अत्यन्त सुकुमार था अत उसवा नाम सुकुमाल रख दिया गया। विन्तु कभी वा कुछ ऐसा सबीग कि पुत्र-दर्शन के बाद हो सेठ ने दोक्षा ले ली। अत जया सेठानी बहुत दु खी हुई। उसने एक आनी मुनि से अपने पुत्र के भविष्य के सम्बन्ध में पूछा। मुनि ने कहा—'सुकुमाल को सतार के सब मुख मिलेंगे। किन्तु जब कभी भी किसी मुनि के उपदेश इसके बानो में पढ़ेंगे सब यह मुनि वन जायेगा।' यह मुनवर जया सेठानी ने अपने महल के चारों और एसी अयवस्था कर दो वि दूर-दूर तक किसी मुनि वा आगमन न हो और न ही उनके उपदेश सनाई पढ़ें।

समय माने पर जया सेठानी ने गुजुमाल का ३२ मुमारियों ने विवाह पर दिया। उनके सबके अलग-मलग महस बनवा दिये। महा मुस-सुविधामा के सभी सामन उपलब्ध करा दिये साकि सुकुमाल को कभी भी उन महसों की परिधि से बाहर न आना पढें।

एस यार जया सेठानी की ममुद्धि भीर मुदुमाल की मुदुमानता की प्रमिद्धि मुनकर उम नगर का राजा मेठानी के पर आया। जया सेठानी ने राजा का भूरा सत्तार किया एयं उसे भवने पुत्र से मिसाया। उसके साथ भोजन

र रावी शतासी व वर्धाननवचम् की प्रमुख क्या का मणिल कण्यनर ।

मराया। हिन्तु इस बीच राजा ने मानुभव किया कि सुदुमाल की प्रांगों में आंगू आये। यह सिहासन पर अधिक देर तक ठीक से बठ नहीं सका। भोजन करत नमर भी उतने केवल कुछ पावली को चुन चुनवर ही साया। अठ राजा न मठानी से इस सबका कारण पूछा। सेठानी ने कहा— महाराज कि मेरा पुत्र बहुत गुनुसार है। उतने कभी दिवे का प्रकास नहीं देखा। जब मैंने प्रांपको कि सारतों की तो। उसकी को से कुमार के मानू मा गये। जब मैंने प्रांग है का बाव के उत्तर हालकर स्वायका मरकार किया ने सार्गों के बात जिल्लान पर गिर जाने में उनकी चुना से बहु ठीक से स्वायके साथ महीं-सट सका। घीर मुदुमाल केवल कमन से मुवानित बुछ जावसी का ही मोजन मरला है। इस जिल्लान कमन से मुवानित बुछ जावसी का ही मोजन करता है। इस जुना माने ।"

राजा, सुनुमाल गी सुनुमारता से भीर तेठानी में सरहार से बहुत प्रमाजित हुमा। उसने सठानी मी गहाबता करत हुए सारे नगर में मुनियों के आगमा पर प्रतिय म लगा दिया। सठानी भवने पुत्र भी सुरक्षा से निश्यित हो गयी।

बिन्तु मयोग से मुतुमान के पूयजन्म के मामा भूगि पूपिनन मणने आगा में लागा कि सुनुमान की आयु अब नेयन तीन दिन शेव चहु गयी है। मा वे राजामा की जिला न करने हुए नगर के यहन गटानी के महम के बसीय म ममीप में धानर टहर गया। यही पर वे श्रावका को खनर देने सग।

एक दिन प्रात वाल मृष्टुमान प्रवन मृह्स की छून पर अपन कर रहा था कि उसन मृति के उपदेश सुन निष्य। उसे अबन पूर्वे अपन सा स्माना ही प्राया। यह उसन मृति हैं शा लगा का निक्षय कर निष्य। मृतुमान सुक्षार अत्ते महस्य से त्स्मी क महारे सीचे उत्तरा भीर प्रदल समाउँ हुए मृति व सम्मान प्रवेचकर उसने दोशा ने सी। भीर सायु क्ष जानकर बह समस्या में सीक हरे गया।

मुनुमान भी मुनुभारता में कारण महत्त में सेवल पूरे पति में महुगात में परे में राफ कहते वे कारण पैरी में शिक्षान सनते भी गात । मगर न बाहर पत ममय एवं मिदारिनी अपने सम्मों में गात मूम करते भी। बहु रूत के मिद्यान के लागानाथ चारती हुई मुनि मुनुमात च बाम पहुँच हुए। कर के भी के स्पर्ध पुष्ट गाम का रमश्रा के साथ। हिम्मू के मुन्त पर्दे मुनि पर्दे प्रकार में सुवास में कारण का का मार्थ एता एवं हिम्मू के मुनि पर्दे प्रकार में लोग कर के मार्थ के मार्थ के मुन्त पर्दे हुए के मार्थ के मार्थ

इधर सेठानी के घर में सुकुमाल के निष्क्रमण का समाचार मिलते ही सब परिजन नगर के बाहर दौड़े। जब तक वे मुनि सुकुमाल के समीप पहुँचे तब तक उस सियारिनी द्वारा उनका भौतिक मरीर खाया जा पुना था। इस दृश्य को देखकर सारे लोग स्तव्य रह गय। तब सुकुमाल के दौक्षा गुरु सूयिमत्र ने उनकी भना का समाधान करते हुए उन्ह मुबुमाल भौर सियारिनी में पूब-जाम की कथा इस प्रकार सनायी।

"इसी मरतक्षेत्र म कीशास्त्री नगरी है। वहीं प्रतिबल राजा प्रपत्ती मदनावली रानी के साथ राज्य करता था। उसके मही सोमशर्मा नामक मन्त्री था। उसके काश्यपी नामक पत्नी थी। उनके दो पुत्र थे—प्रिनेमृति कौर वायुभूति। पिता वी मृत्यु ने बाद माता काश्यपी ने अपने दोना पुत्रो मो पढ़ों ने लिए उनके माना सूर्यामत्र के पास उहें राजगृही भेजा। सूर्यामत्र ने मामा-भानजे के सम्बच्ध को छिपाबर रचा भौर उहें अच्छी शिक्षा थी। किन्तु जाय दोना पुत्रो को इस सम्बच्ध ने जानकारी मिली तो अनिमृत्ति न सोचा कि मामा ने हमारे हित के लिए ऐसा निया। अन्यथा हम पढ़ न पाते। किन्तु वायुभूति ने इसे अपना अपमान समभा और वह मामा सूर्यामत्र को अपना अपना समुमान लगा।

एव बार सूयिमित्र मुनि वे स्प मे वीशास्त्री में भाषे। तब भिनिभृति ने उनवा बहुत सत्वार विधा, किन्तु वामुभृति ने उनवा भपमान विधा। इगम दु सी होवर अभिभृति वो भी ससार वी भगारता वा पान हा गया। उसने भी सुविमित्र के पास मुनिदीक्षा ले ली। जब यह बात भिनिभृति वो पत्नी सीमदाता ना पात हुई तो वह बहुत चित्तित हुई। उसने अपन देवर वामुभृति से बहे आता भिनिभृति वा पर लोटा रान वा अनुरोप विधा। दमसे वामुभृति और नोधित हो गया। उसने भपनी भौआई शामदत्ता वे गिर पर भपने पेरा म प्रहार वर दिया। इमसे गामदत्ता बहुत दु गी हुई। उसने वहा कि मैं अभी भवता है। इसरिए सुमने मुक्ते लागा से मारा है। विष्णु मुक्ते अव अवगर मिलपा मैं गुर्गेर इहीं पर वा नोंच-नोधर गाउँगी। इस विदार वे उपरास्त्र सामदत्ता मुर्ग् पेर प्राप्त हो पई। यहाँ से असे बना में म्यान सुत्ति इस गिरा के उपरास्त्र सामदत्ता मुर्ग् पेर प्राप्त हो पई। यहाँ से असे बना में मटवनी हुई आज वह सहं इस गियारिती के स्प म उपरिस्त है।

उधर बागुभृति चा ओव भी गरबर ना च म गया। यही छ निवल्ड प्रमु गति में भटना । जामाप पारताशी हुआ । विर मुनि उपरेण पावर बाह्मश पूर्वी नागधी वे स्पर्मे गया हुआ। यही उनते वर्ती वा पातत वर रन्त नगर म जवा भटानी चे यही मुकुमात व रूप में जाम लिया। शुभ वर्मी के एक्स म मुकुमात न मुनि रोगा स्थे। विरापु अञ्चम वर्मी व ल्या से पुट्टम लियाशिंग द्वारा दिया गया यह उपराग महान पदा है।" मूर्यानत्र सुनि द्वारा रूप नुसान्त को सुनवर जया मेठापि ने सतीप पास्त रिया एव पूरे परिवार ने गृहस्यों के वह धारेख किये।

[]

जादुई बगीचा

🔲 क्षाँ० प्रेम गुमन वन

अम्बूढीय के भरतक्षेत्र से पनपाय से मुक्त कुस्ट नामक देश है। उनमं बलागक नामक भौव है, जहां सब कुछ है, किन्तु इर-दूर सक पेड़ा की धादा नाहि है। ऐसे इन गाँव में विद्वान् धनिकामी ब्राह्मण रहना था। उनके सनिक्तिण नामक पोलवती पत्नी थी। उन दोनों के धरवन्त मुद्दर विद्युप्रभा नामक पुनी थी। तीनों का समय मुना से क्यतिस होता था।

अधान जय विद्युष्तभा माठ पप की हुई तम भयकर गेम में शिंहन होकर उमनी मी वा निष्त हो गया। इससे घर का मारा कार्य विस्तृतभा पर भा पहा। एक दिन सुबह से जाम तक यह काय करते करते जम उस वारों तो उमन अपने पिता में सोनवी भा साले की कहा, जिससे उसे मुद्द राहत पिक सके। विन्तु दुर्भाव्य से सोते सो मां से आने की कहा, जिससे उसे मुद्द राहत पिक सके। विन्तु दुर्भाव्य से सोते सो मां से आने भी प्रता करते वा निष्तु प्रभाव मा दुर्ग और बहु गया। उस काम सो प्रता करते व्युता, किया भोजन महुत काम मिलता। देन वह अपने कार्य का पर मानरर दिन स्वतीत करने हमी सा पर मानरर

रे दिनी जन्मती की समझज करन मुक्रुयमकीय (बीमा दून) का करिन्य कार्यमञ्जूष

साय रहेगा । इसके मलावा भी तुम्हें कभी कोई सकट हो तो मुक्ते याद करना । में तुम्हारी मदद कर्षेगा' ऐसा कहकर वह नागकुमार चला गया ।

एम दिन जब विद्युक्तभा जगल मे भपने वगीचे के नीचे सो रही थी। तब वहाँ पाटलिपुत्र का राजा जितरात्रु अपनी सेना के साथ आया। उसने इस जादुई वगीचे के साथ सुन्दर विद्युक्तभा भी देखकर उससे विवाह मर लिया। राजा ने विद्युक्तभा ना नाम बदलकर 'आराम भोभा' रख दिवा भीर उसे अपनी पटरानी बना दिया। इस प्रनार भाराम शोभा के दिन सुख से बीतने नगे।

इघर प्रारामशोभा की सौतेली माता के एक पुत्री उत्पन्न हुई भौर वह कमश युवा प्रवस्था को प्राप्त हुई। तब उसकी माता न विचार विया वि राजा मेरी पुत्री को भी रानी बना ले ऐसा कोई उपाय करना चाहिए। उसकी सौतेली मां ने कपटपूण प्रपन्तव दिखाकर प्रारामशोभा को मारने में लिए प्रपने पति प्रान्तशर्मी के साथ तीन बार विपमुक्त लड्डू बनाकर भेजे। विन्तु उस नागश्रमार की सहायता से वे लड्डू विपरहित हो गये। तब उस सौतेली मा ने प्रयम्प प्रसव वराने के लिए आरामशोभा को प्रपने घर युल्वाया। वहाँ प्रारामशोभा ने एक पुत्र को जम दिया। तभी उस सौतेली मा ने आरामशोभा नो घोसे से घर के प्रपन्न विया। तभी उस बौर समभ तिया कि आरामशोभा मर गयी है। किन्तु वहाँ उस नागश्रमार ने प्रारामशोभा के लिए कुए में भीतर ही एक महल बना दिया।

इघर उस सौतली मा ने अपनी पुत्री यो घारामधामा में स्थान पर राजा की रानी बनाकर उसके पुत्र ये साथ पाटलिपुत्र भेज दिया। कि तु इस नमली घारामधोमा के साथ उस जादुई बगीची के न होने से राजा यो भवा हो गया। वह पुष्पाप असली बात की खोज में रहने लगा। उपर पुत्र धौर पति के लोक से दु तो आरामधोमा नागनुमार को सहायता से रात्रि में प्रवने पुत्र को देराने पुषके से राजमहरू में जाने लगी। किन्तु उसे मुबह होने में पहले ही भीटना पड़ता था। प्रथमा उसका जादुई बगीचा हमेशा म लिग पट हो आयेगा। किन्तु एक दिन राजा ने धसली घारामधोमा को पबर निया घोर नारी बात जान सी। तमो वह जादुई बगीचा नट हो गया। विष्यु घारामधीमा अपन पुत्र भौर पति से मिलकर सनुष्ट हो गयी। राजा ने घारामधोमा को गोनेनी मां घौर पुत्री को सजा देनी वाही तो धारामधोमा ने उन्हें माथ करा दिया।

एय दिन राजा वे साथ वार्तालाव बरत हुए घारामणामा न प्रश्न बिया ति मुक्त वपवन में इनने दुरा बया मिसे और यात्र में राज्यहरू वे मुख मिलने बाबवा बारण है? जादुई बगीचे ने मेरी महावता बया बी? तब राजा पारामणामा बारण मास वे पास से गया। उसन चराने घानी जिलासा का समाधान करता पाता । तस उत परमगाती माधु ने आसामधोना के पुष्य न यो मधेप में इस प्रशासनाम-

"१म जम्बूबीप में मारतवा में घपानगरी है। यहाँ बुत्तवर नामत रार मेंठ मा। उनने पतनी पतनी पाना पुलान ना था। उनने बाठ पुत्रवां हुई। बाठश मा नाम दुर्मानों रसा गया। बहुत ममय तथ उनने बाठ पुत्रियों हुई। बाठश मा नाम दुर्मानों रसा गया। बहुत ममय तथ उनने विवाह गर्हे हुआ। रिम्पू सबीग ना पन बार नोई परदेशी मुगन सेठ मुल्य ह में दुमान पर भाया। रिम्पू अपने पर मो बावन दुर्म हुन से साव दुमानों को समेला साता हुमा सोडनर माण गया। जानने पर मुर्गानी को बहुन दुर्म हुन मो क्या हुमा सोडनर माण गया। जानने पर मुर्गानी को बहुन दुर्म हुन हुमाने से स्वाह मारी क्या हुमा सोई नहीं पाना गया। बानने पर मुर्गानी को बहुन दुर्म हुमाने में मिन्न सेठ के यही पर्मूण गया। वही जान भाने भीर और स्ववहार से गेठ के परिवार का दिस जी भी परे सेठ के मिल्स इसी सामग्री नारोदकर यह गरीकों म बाट देखे। उसका सारा नम्म देवपूना और गुग्नजा में ही स्वतीन हाने सगा।

स्वानय मदिर में समा हुया यमीचा मुमन लगा। मेठ ने बहुत उपाण विय, विश्व नाई साम नहीं हुया। नय दुर्भागी ने इस नाम को समी कार लिया और प्रतिला की नि जय तन यह नगीचा हुए भरा नहीं हो जाया। नय तथ यह पत्र पहुल नहीं नरेगी। उमकी इस समस्या से नाम नशी करूम हुई सौर उगन वगीचे ना हुए भग कर दिया। धनमें दुर्भागी ना मन पाम में पो पा। यह कठार नगस्याल वर्गों सारत में उसने भारत मितान वर्गों पुण धनने प्राण त्यागे। यहाँ से यह नगम में उत्तरत हुई। यहाँ वर्गों पर भारता में प्रति होने ने सारण उसे मनुष्य जाम निसा भीर बर अनिकृष्ण वास्मान व पर विज्यामा नगम भी पुनी हुई।

उस दुर्भावी ने सावी जीवन ना प्रवासाय मनावार शहन परिवार में स्वतीन विद्या था, अत उसक विचार भीर नावी में मद्दावना नहीं भी। देवसे वानो दुल्लामें ना समय विचार। उ ही ने नारण को तिदुल्लाम के जैती में सारण्य में महुत दू ते भागा गर्वे हैं। निष्तु नुभागी ना सात्र्य मोत्रत नाम को ति दुल्लाम के जीता में सारण्य में महुत दू ते भागा गर्वे हैं। निष्तु नुभागी ना सात्र्य भीर प्राचित के नाम के सात्र्य नाम भी हैं। प्रविद्य मात्रिय नाम की हैं। प्रविद्य मात्रिय नाम की हैं। प्रविद्य मात्रिय नाम की नाम हैं। बीत जान करते में महास्वामी मात्रिय निष्य निष्य की मात्र मात्रिय नाम मात्रिय नाम की मात्र मात्रिय नाम मात्रिय

ज्ञानी सन्त के इन वचनो को सुनकर जितशत्रु राजा और आरामशोभा रानी ने मसार-स्थाग कर वैराग्य जीवन अगीकार क्या ।

[8]

दो साधक जो विछुड गये

🔲 श्री सुजानमल मेहता

माधना, त्याग और तपरचर्या का लक्ष्य कम-निरोध और वम निजरा है और अन्तत अपने मुद्ध स्वरूप को प्रकट वर सिद्ध, बुद्ध और मुक्त होना है। साधकों को ऋद्धि-सिद्धियाँ मी प्राप्त होती हैं कि तु अगर वोई साधव भौतिव चनाचोंध में फस वर प्राप्त ऋद्धि सिद्धिया वा लक्ष्य भौतिव ऐश्वय प्राप्त वरना बना लेता है तो वह प्रमृत में बिप घोल देता है और परिणामत अवनित वे गहरे कूप में चला जाता है। ऐसे ही साधवा के लिये वहा जाता है 'तपश्वरी सो राजेश्वरी भीर राजेश्वरी सो राजेश्वरी सो राजेश्वरी सो राजेश्वरी सो नरकेश्वरी !'

कांपिल्य नगर मे जन्मे चत्रपति ब्रह्मदत्त ने भी धपने पून भव में उत्पट्ट साधना की थी धौर इसी नार्या वे छा खण्ड में अधिपति बने थे। भौतिन ऋदि सम्पद्मा उनने सागन में मील्लोलें नरती थी, सुदर और मनोहर रानिया से उनना धन्त पुर सुनोभित या और सासारित पाम भोगा नो उन्हीन अपने जीवन मा सदय बना निया था। इतना पुछ होते हुये भी थे घनने जीवन में रिक्तता पा धनुभव करते थे। वे धपने अत्तर में एवं टीग प्रनुभय करते थे। मानो उनना एवं धन्य प्रेमी बिछुड गया हो। इस गहरी चिता हो चिता में उनने पूर्व भवो को स्मृति (जातिस्मरण जान) हो गयो। उननी स्मृति अपने पूर्व भवो को स्मृति (जातिस्मरण जान) हो गयो। उननी स्मृति अपने पूर्व में लगातार पाँच मया तम पहुँच गई और स्मरण हो गया। वि थे हो गाई थे जो माथ-साथ जन्म मेते थे और मृत्यु नो प्राप्त होते थे। प्रथम भन्न में दे द्याण देण म दात ने रूप में थे, दूनरे भव म से मातिष्ठर प्रति पर मम में एप में मीति से पर में पर हित होरे र स्मृति दे र स में कोचे में सा में सारी गगर म एवं घाण्यत ने पर में वित्त प्रीर स्मृति दे र स में जने थे।

बागी नरेल के नमुत्री नाम का प्रधान था, खोकना मुद्रिमान भीर मगीत मास्त्री था, नाथ ही या महान् काभियारी । जनते नाय-अन्तर्युर में भा इस दाय का नथन किया, परिणामत राजा ने उनका मन्यु दाह द दिना । प्रशि के तरने या पहाते समय यथिक (विस्त स्रोर स्पृति के दिना) का द्वा अन्तर्य

१ १२की गंतामी की भाइत क्या सारामधारा का माध्य का नाता।

'४६] [क्यं दिवाय

बौर उन्हों उनहा मृत्यु स बचानर अनो घर मे गुष्त रच से गम हिया। हानें भाई चित्त घौर संमूति नमूरी से सगीत विद्या नीमन मने मौर पारतत है। गय। जिमनी सुरी घाटत पर लातो है वह कहीं नहीं गुन्ता। नमूपी ने पाण्डाम के पर मंभी व्यक्तियार का मेयन किया और उसकी प्राय सेक्टर पुरचार नागमा पड़ा।

िस बीर संमृति नी मगीत विद्या नी स्याति देश-देशान्तर में पैनी
गर्गा । पानी में सगीत मास्त्रियों नो चाटान मुसारप भाइपा नी स्यागि
सहा नहीं हा मनी और उन्होंने सन-तेन प्रनारेण दोगों भाइपों ना देश
तिनामा दिसवा दिया। इस पीर अपमा नो दोनों भाई सहन गरी गर सके
बीर अपमानित जीयन में बजाय मृत्यु पी यरण नराग दागोंने घेगस्नर समम्म
और पबत निसार से इतांग मानवर मृत्यु ना मानिया नरी ना मन्त्र पर्दीय
र निया। अपने विचारों नी वे नाम रूप में परिणा मर ही रह थ कि
अनस्मात एक नियाय मृति उपर आ निनते। मृति गेमा हुण्डरप नरते में
दावा गेवा बार आत्म-त्या एव भाववर पाप है यह सम्मात हुने मानवीयन वा सार्थन बनारे मा उपदेश दिसान स्वान साम्या पर निवास दिस सामा से हिन्त
भावना नी निनात दिया और उन दार्गों न मृति में उपदेश न स्वाना नरे
सिमा। मृति ने पास मान प्याग में निपुण होने ने बाद गुर भाता से में स्वतम
विवरण नरा सने। विपरण नरने हुव सामगा ने बस में उनको के नेन श्वियाँ
और निद्धियों प्राप्त हो गई।

उभर नमूची प्रधान चाण्याल चर से भागकर नुक्सेनीसार्व हिन्यिनापूर नगर पहुँच गया और अपा बृद्धिन्दीसम् म चत्रपत्री मात्रपुर्धार का अधान मंची यन गया। मुति चित्त नमूचि ने विषरण करते हुम हिस्त्रिनापुर नगर हे सहर उदान भ विष्ठाने । मुनि चेत्र में बित्त बार मंगूनि का देसकर नमूचा प्रधान में मयमीत ही का नामध्य नि कही नशा सारा भर मुना अपन, हरू दिर पहस्त करने उनले जनका (मुनियाँ ना) अपमात करता हुम सहर निकाना देश की भागा निज्यार्थ ।

पित मुर्ति ने द्वा श्रम अस्पाद की मार्ड जुबर गांच कर वियो कि हु मध्रित मुर्ति का यह असमान और निरंतवार महा तरी हो गका और य देगका अस्ति य गों के निवे स्वार्थ्य में क्रिया में गांध्य निविद्ध का अस्पेत को के चित्र स्थान का गिर्मा स्थान मध्यि मुंति दो द्वारी स्थान के मिंग स्थान को स्थान के स्थान का मध्यि मार्ज क्या का मुर्ति मुर्ति को स्थान स्थ सनतपुमार सपरिवार ससीय मुनि नी सेवा में उपस्थित हुये भीर प्रणासन नी भूत के लिये क्षमा याचना की। तपस्वी मुनि ना त्रोध शात हुआ भीर उन्होंने क्रपनी लिख के प्रयोग की समेट लिया कि तु चक्रवर्ती नी कादि सम्पदा, राज-रानियों के रूप-सी दय को देखकर वे आसक्त वन गये और यह दुन्सकरण कर लिया कि मेरे इस त्याग तपश्चर्या का एल मिले तो मुक्ते भी मिष्टिंप में ऐसा ही ऐथवय श्रीर नाम भोगों के साधन प्राप्त हों। चित्त मुनि ने मुनि सभूति की भावभगों को देखकर इस प्रकार के निदान करने के दु प्परिणाम से भावगत कराया कि तु मुनि सभूति पर इसका कोई ध्रमर नहीं हुआ।

चक्रवर्ती सनतकुमार मुनियो के दर्शन कर प्रपने भापको ध'य मानते हुये त्याग वराग्य नी ग्रामट छाप प्रपने हृदय मे लेकर प्रपने महलों की ग्रोर प्रस्थान कर गये। दोनो मुनियो ने यथासमय आयुष्य पूण कर देव लोग के पद्मानुल विमान में ज'म लिया।

देवलोक की धायुष्य पूण कर मुनि समूित ने वापित्य नगर म चत्रवर्ती सहादत्त के रूप में जाम लिया किन्तु उसका भाई चित्त देवायु पूण कर सही गया, इसकी जानने के लिये ब्रह्मदत्त चितित हो गया। राज्य वैभव भौर भोगोप-भोग की प्रचुर सामग्री उपलब्ध होते हुये भी उसकी भपने पूव मच में भाई की विरह वेदना सताने नगी। भाषित उसने अपने भाई की खोजने का एक उपाय निकाल लिया। उसने एक प्राथी गाया वनाई—"असि दासा, निगा, हँगा, चाण्डाला अगरा जहां"—और देश-देशा तरा में यह उद्योप करा दिया कि जो कीई इस प्रथा गाया को पूण कर देगा उसकी चन्नवर्ती प्रह्मदत्त प्रपना भाषा राज्य देगा।

चित्त मुनि देवायु पूरा वर पुरिमताल नगर में धनपति नगर थेप्टि के घर में पुत्र रूप में उत्पन्न हुए। प्रपित पूर्व नव की स्वाग-तप्रकार्य के प्रभाव सा अनुत्र करित सम्पदा और भीगोपभोग की प्रजुर कामग्री के स्वामी थने। एक दिन विमी महारमा के मुनारिवाद से एक कम्मीर माया मुनकर उनके प्रधान कि तिन करते-वरसे उनको जाति स्मरसा नान हो स्था। पूर्व स्थान-वर्षाम्य के सस्वार जागृत हुये भीर भोगियलाप की सामग्री को सप्त कांगनावत स्थानकर स्थाम माग की अगोवार करते हुये विचारण करन मृग। मायना करत हुये उन्हां माय प्रधान प्रकट हा गया। प्रामानुष्याम विचारते हुये वे कांतिक्य करन वा बाहर उद्यान में वराजे और मामी को पूर्वीत प्रधानाया उच्छारस करन हुये सुता। कि समित अपि जान में यम सा प्रधान स्थान सम्भ सुत्र को क्या सा एति सित मित अपि जान में यम स प्रधान सा प्रधान सम्भ सुत्र को करना सहित जायी अन्यमुक्त स्थान वा मुला करना हुये जायी अन्यमुक्त स्थान वा मुला करना हुये जायी अन्यमुक्त स्थान वा मुला कर दिया।

उद्यान या माली हचित होते हुने साम्य मन्ना म गुवा मीर 📉 प्रथमाया

का पूरा करते मुना दिया। मध्यतीं ब्रह्मश्च अपने पूर्व मय के आई को मासी व स्वयं में समझ कर गेद लिख होकर मूर्णित हो गया। राजपुरमा ने माना का प्रवृद्ध निया भीर पान देने समें तो माणों ने सही स्पित यतला दी। राजपुरम् मृति को सेवा म द्विम्यत हुने और राजा के मूर्णित हुने की बात कहकर मृति साम केवा समा में लियालाये।

मुणि ना घोजपूरण परीर घौर देदीय्यमा सलाट दरानर इत्युद्ध स्वस्यद हो गर किन्तु अयो भाई नो मुनि येव में दरा कर लिक्षमा। हानर करने भवे जियानुगर, प्रय भव को धापनी स्वागन्तपन्नार्थों ना क्या यही फल है कि अपनी निगा न लिये इयर-चगर मटका। पर रहा है। मुभनी गाग्य नम्रद धार मग्यदा । यरण क्या है किन्तु आपके यह दिख्ता क्यो पहत पक्षी है मुने धार मग्यदा । यरण क्या है किन्तु आपके यह दिख्ता क्यो पहत पक्षी है मुने धार म नरदमद औदन ना देशकर पाक्तय मी हा रहा है भौर दुन भा। अब आपका मिक्षा औदी रहने की आवश्यक्ता नहीं है। मेरी प्रतिका के अनुवार मरा थाया राज्य थभव आपके हिस्से में है।

"राजेंद्र ! जिस राज्य यभव में श्राप सनुरक्त हैं, उत्तत में भी परिधित हैं' निसा मृति कहाँ लग-"मेरा अस है। एक त्रेक्य में में मेस साराम श्रेटी मुन म हुआ है यत रुमें भिगारी या दरिक्री समझी नी भून गत करें। एवं महात्मा में गमाग में मेरे स्थाप बराव्य के महत्तार खागून ही गर्व घीर गर मभव मन्पदा ना छोट गर मैं। अधव मृत भीर मार्लिना मेट् राज्यान अपनाचा है। नामम ! आपनी यह राज्य बनव बची निला, इस यह महराई म शिक्ता करा । हम ताना ने पूर्व भव में चिता शीर नमृति के क्या में मुनिबन संगीबार बर बहिन सामना के। थी जिनसे हमारा जीवन बहा नि गि शे गरा, कई निदियों नी हमशा गत्य ही आप्ता हो गरी। सप्यती मरतनुभार हगारे दल्य करते शाया मौर स्वाग-नराम्य भी अमिट शाम अपने हुन्य पर मेंबर थागा चता गुगा। पत्रपत्री का राज्य येभव भाग कर ना कह उनमें उत्रमा त्ती और विरत्त होनर गाम जीवन प्रगीदार कर गिळ मुज भीर मुल हो त्या । आप एमर राज्य वसय और राजगायि के रूप सील्ये वा देसकर खामल हा गर्ने सीर पह निदान (दुरमंद्रस्य) पर प्रिया कि मेरा माधना का मन्द मन्ने मित्र की मुभ भी देगी ठरण का त्राव्य सेशव और दान मार्थी के सायन द्राप्त हो । रंगम सरस्वयों को जब तो यतिवेसतीय कारण्य और अ प्य गुर है जिल्लु आपने निवान शरहे हीर को कंप्तिकों के कीए अब निवा विवासे ज्ञानने पर सारव केंग्रेस अन्त हर स्वा । सबसे बानवीन्ड अन्तर्य समापुर्व का कारत का गवनी है। सपनार्थे शास्त्रकार रे क्युताल कर अनुरदे देन शामक नाम क्षेत्री का ब्रेस्सा त राष्ट्रका अनुप्र हुए ही। म ६ र शा अभ्याम अरामा पार्टि अपीर् मूर्व शाव मार्गिम बहु मेना Water in

"प्राय ! प्राप्का कथन यथाय है। मैं भी समफ्ते को ऐसा ही समफ रहा है।" चन्नवर्ती ब्रह्मदत्त ने कहा—"दलदल में फसे हुये गजे द्व के समान मैं हूँ कि जिसको किनारा तो दिख रहा है किन्तु दलदल से बाहर निकलने की उसकी इच्छा हो नहीं होती। मैंने पूच भव में स्थागी जीवन की मर्यादा का उल्लघन करके त्रोध किया और फिर निदान कर लिया चन्नवर्ती की सम्पदा के लिये, उसी का यह परिणाम है कि धापके समक्ताने पर भी और त्यागी जीवन की महत्ता के समभते हुये भी मैं राज्य वैभव की आसक्ति को छोड नहीं पा रहा हूँ।"

"क्षगर पूर्ण स्वागो जीवन स्वीकार नहीं कर सकते हो तो गृहस्यात्रम मे रहते हुपे श्रावक के व्रत नियम ही घारण करलो जिससे आप अघम गति से तो वच सकोगे।" चित्त मुनि ने वैकल्पिक माग वतलाया।

"मुनिवर । मेरे लिये यह भी शक्य नहीं है।" चक्रवर्ती ब्रह्मदत्त ने अपनी असमयता प्रकट करते हुये उत्तर दिया ।

"राजे द्र ! पूर्व भवो के स्नेह के कारण में पाहता या वि भापको मोगासिक के दलदल से बाहर निकालूँ किन्तु मेरा यह प्रयत्र निष्कल गया, अब जसी भापको इच्छा ।" यह कहते हुये चित्त मुनि (पूर्व भव का नाम) वापस लौट गये।

चक्रवर्ती ब्रह्मदत्त ने काम भोगा के दलदल म फ्ले हुये ही बाबुट्य पूरा किया और सातवी नरक मे गये। महामुनि चित्त ने उब साधना और तपक्ष्यर्या की जिससे घात में सिद्ध, बुद्ध और मुक्त हो गये।

दो व घु जो पांच भवो तम साय-साथ रह, पीथे मव म पठिन सायाग को ये प्रासित भीर विरक्ति ने कारण इतन दूर बिछुड गये कि एक ता रमातस के अतिम छोर-सातवी नरक गये भीर दूसरे ऊर्ध्य गमन की अतिम मीमा-मिद्धितिला पर जा बिराजे।

> वर्म प्रधान विश्व नरि रामा । जो जन बरहि तस पन चाला ॥

> > [🛚 🗓

कर्म का भुगतान

🔲 घी परिमत बावेस

भाषान् थेपोननाथ इस घरति तस पर भव्य आवा को सामान दिसान हुन विषयम कर रहे थे। उन्न समय दक्षिण भरत से पाननपुर नामक एक तमर या। रिषु प्रतिरामु नामस बर् श्वा सासन था। उनकी सम्मारियों वा शाम कर हा। शामान्तर में त्रवह पुत्र बरन की उत्पति हुई जिसका माम अवत का शामा । कुए बास बाद उन भद्रा महारानी के एक बाया रस्त की उत्पति हुई जिसका माम अवत का गया। बुए बास बाद उन भद्रा महारानी के एक बाया रस्त की उत्पति हुई जिसका गमा मुनायती रसा गया। मुनायती जब सीवनावस्था में बायी शास्त्र कर एक एक एक व्या रस्त की प्रतान करवा को हिन्द सामान भद्रा ने उसे विज्ञान कर वर्षा एक सामान पर सामान कर से त्रा प्रतान करवा के बाद पर प्रतान करवा के हिन्द सामान भद्रा ने सामें कर से प्रतान कर से स्वार कर सिंधा । साम निवार क्या कि यह तो भार का महिना के । साम प्रतान कर स्वार के प्रतान कर रहा था कि यह राजनुमारों पास में अवसे एवं विज्ञार्थ की प्रणान किया। उसे पास में बिठाया एवं पून सेविका के साम उसे प्रतान की किया। राजा अवसा बुवायना की दवा न सका। आगिर सदनी पतुराई व कम पर उसन या। दवायों में स्वीवृति प्राप्त कर स्वान विकार कर किया। ह्वाया से स्वार से प्रतान कर स्वार कर सिंध हिम्स कर रिया। ह्वाया से स्वार से स्वर कर सिंध हिम्स कर सिंध। ह्वाया से स्वार ने स्वर से स्वर स्वर स्वरी पत्री कर महारानी भद्रा सक्त पत्र कमा की देवा हुए दियों बाद पुत्र अवस यु विवारों का सेवा में सा गया।

पामान्तर में मुगाबनी वे एव पुत्र उत्तार हुआ। उसीनित्सों ने बाबा रियह सासम वासुनेव मा पर पारण मर मी। एण्ड पा स्नामी होगा। दर्म गी वितार विजिन है कि एक स्नामनीय पुरुष की उत्तरि मासागाद निकास गोगा न हुई। सामक की पीठ पर सीए साम का पिछा दरकर उने निहुष्ठ नाम विद्या गया। सामक घरा बढ़े आई अथल के गाम रही गा। वे गाम यस पाकर कसा-कीमा में निष्का हो गया। नेनों भारसों में स्नेह इस्ला स्थित या कि एक दस्तर के दिना गही का नकते भी।

अन् समय में करपूर में महरकीय आगर शामर शामर करता था। है। महानुसीक्ष भीर पीर पा। में तह हमार राजा अगरे भयात संविद्यार भागुरव पा।

तानाणीत परिविधित म त्यापुर धनतान नातन नाती में विधायकार परातनने प्रस्त परात्तनी मरेत मा, उन्हों पानी नह नाम बादुरेगा मा । इस्तान्त्रमें प्रस्त परात्तनी मरेत मा, उन्हों पानी नह नाम बादुरेगा मा । इस्तान्त्रम ने उन्हों तुन काम की प्राप्ति हुई जिमला माम हहस्यका नात गया । प्रसाद विद्युष्ट मामुद्द म काने हुँ प्रसादनी में तेवन पातन प्रसाद विद्युष्ट मामुद्द म काने हुँ प्रसादनी में तेवन पातन प्रसाद की विद्युष्ट मामुद्द म काने हुँ प्रसादनी मह मामु अवस्थान की प्रसाद की मामुद्द क

तथा धूमधाम से वासुदेव पद का श्रभिषेक किया गया।

त्रिपृष्ठ वामुदेव राजसी भोग-विलास में तल्लीन थे । महारानी स्वयप्रभा के श्रीविजय भौर विजय नामक दो पुत्ररत्नो की उत्पत्ति हुई ।

एक वार सगीत महली भ्रमण करती हुई राज दरवार मे उपस्थित हुई। गायक श्रवनी कला में पूण निवुण थे। ज्योही उन्होंने अपनी वला का प्रदेशन किया तो सब मत्रमुख हो गये एव उनकी मूरि-भूरि प्रशसा करने लगे। एक दफा रात्रि को इस प्रकार का मनोरजक कायत्रम चल रहा था। राजा अपनी शब्या पर लेटे हुए थे। सगीत की स्वर-चहरी सभी को मत्रमुख वर रही थी। त्रिपुट ने भ्रपने शब्याणलक को कहा कि जब मुक्ते पूण निद्वा आ जावे तो सगीत गाने वालो को विश्वाम दे देना। इसर वासुदेव पूण निद्वाचीन हो गये कि सगीत गाने वालो को विश्वाम दे देना। इसर वासुदेव पूण निद्वाचीन हो गये कि सगीत भाव स्वय सगीत में इतना गृद्ध हो गया कि सगीताओं ने विश्वाम का आवे हो। राजा को भ्राक्षण प्राया एव शब्याणालक को कहा कि सगीत सुवन कर उने हैं। राजा को भ्राक्षण प्रयापालक को सहायाणल को कहा कि इहे विश्वाम वयो नहीं दिया? शब्याणलक ने कहा—"महाराज! में समाप्रार्थी हूँ। मैं स्वय सगीत सुवने में भ्रासक्त हो गया इसलिये भ्रापक भावे वा पालन नहीं हो सवा।" त्रिपुट वासुदेव ने कहा— 'श्रव्छा! मेरे आदेश की भ्राव्यक्तिना। सामन्ता! यह सगीत सुनने का शब्यपिन रितन है, इमिये रसने वानो में गम भीशा शाला जाय।" सामन्तो ने आधानुनार वैसा ही निया। शब्यापालक ने तहप्ते हुए प्राण छोडे।

सत्ताच बनकर त्रिपृष्ठ वासुदेव ने पम के बाधन के पनस्वरूप आयु पूण कर मात्रवी नारकी में जाम लिया। ततीस सागरीपम का घायुष्य पूर्ण कर सिंह नारकी, पत्रवर्ती, देवता, मानय, देव भादि भवा को पूर्ण कर बढ़ मान महावीर के भव में जाम लिया।

महाबीर सिमिन्द्रमण के बाद जनता, गुपाम म स्थान वरते हुव "सुम्माणी" ग्राम में निवट उद्यान म एवं निजा स्थान में स्थानस्य से १ उम समय शब्यापालव मा जीव—जिसके पानों में गम-गम सीमा उद्यता गया था, यह खाते के भय में बता की जारों को साथ तकर जहीं महायोग स्थानस्य में, वहीं पर साथा एवं शाला—"है भिक्षु में कुत्हारों घर छोट आजा है, उन सवण साता है तब तब सेवी को रसवानी रणवा। रिचर वा मजत हुए पी भादिया में आभान हो गया । रखाना यातिन साथा मो बला की जानी नजर नहीं आयी। स्थाने की श्रीरा में आग बला में तभी । यह महायोग की समझ मना म यातिन स्था। किन्तु भगवान सी स्थानस्य में, का उत्तर नहीं त्या । तब स्थान का पीम स्थित बड़ गया और याला—'अस्टा, सुम मंगा बात मुन नहीं हुन हो स्थान

12. [## tr-

या । रिपु प्रतिरात् असर यहाँ या गामक या । उनकी अवमृतियों का राम 🖙 या। मानाग्तर में निर्मपुत्र रान भी जन्यति हुई जिसका नाम प्रवस्तान गया। मुग्न काम बाद उस मद्रा महारानी के एक कथा रान की उपित है लिमका नाम भृगावती रहा गया । भृगावती जब बौबनायस्था म बानी ले उनका एम-एक अग सुगठित तथा भाकपत था । राजकुनारी विवार योग हरे मो प्यानावणम की हॅप्टि में माता भन्ना ने उसे पिता के पास राज दग्कार ह नेजा। राजा रिष्टु प्रतिगायु सम राजनुमारी जो माते देशरर मीहानिभूत ही गया। ज्याने विचार विया कि यह हो। बादि स्वमलीक ही देवा हुना का रही है। पृथ्यो पर ऐसे स्वीररा का मिलना बद्दा कठिन है । राजा इस प्रमार का विकास में रहा था कि वह राजकुमारी पाम म आयी एवं पिताशी की प्रकार हिसा । राजा न उसे पास म विद्यास एव पुन सेविका में साथ उसे अति पुर में के रिया। राजा अपनी युत्रागना को दबो स सवा। आगिर धननी चतुर्गई र कर पर उसन राज दरबारियों संस्वीष्टति प्राप्त यर प्रपत्ती पूर्वी संगयप विकर मरु लिया। इसर महारानी अझ अपने पुत्र अपन को मैंकर एशिय शिक्षा में चर्मा गयी जहाँ पर माहेश्यरी नामक नगरी बसामो । कुस दिनों बाद पुत्र अपन पन पिताशी की रोवा में घा गया।

नामान्तर में मृतायशी न एम पूर्व उत्पान हुआ। उन्नीविधियों में बनाया नि यह बातक वातुन्य ना पर चारच कर तीन संदेश का स्वाधी होता। इस गाँव निस्त्री विधिय है कि एक स्वाधनीय पुरत्य की उद्यक्ति सोतादार गिन्द्रीय गाँवात सहुई। बातक की बीठ पर तीन बात का विद्वार देशक उर्थ निहुट्ट नाम दिया गया। सातक मत्री यदे भाई समल के नाम रहते हर्णा सारा यन पानद करना बीगा में निपुत्त हो गया। बानों भाइसा में की ह इक्ला मिदक चा कि एक इन्हें के बिना नहीं रह मक्ते थे।

उस समा म रशपुर में बहबबीब प्राप्त सामर मामर करता था। है" महान गोदा भीर तीर मा। मोलर् हजार राजा उसके अपोन्ध स्वर वर्षे यामुद्द मा।

सावाणीए परिस्थिति म न्यनुष्ट पण्डात नामन गाणी में विशाधक के प्रशासकरी मनस परामनी गरेश था, जानी पार्श का नाम डागुरेण था । कामान्त्र में उसने एवं काचा को उत्तरीत हुई दिवाक गाम इनकेमा का गाया उपना विशाह मिट्टा बागुदेन सं कारी हेंदू क्यांगतकरे यो तमा काण काला पूर प्रशासाया अथा निवास को नेपारी होने गामा का काल कार्यों के से पाणुण हों तो वह कार्यों सना सक्त कांगति का सामा काल कार्यों कर्यां में यह दिवास करता कारण गां क्यामान पुर हथा। साम्प्री कार्यां मारी है तथा धूमधाम से वासुदेव पद का ग्रमियेक किया गया।

त्रिपृष्ठ वासुदेव राजसी भोग-विलास में तल्लीन थे । महारानी स्वयप्रभा के श्रीविजय धौर विजय नामक दो पुत्ररत्नो की उत्पत्ति हुई ।

एक वार सगीत मडली भ्रमण करती हुई राज दरवार में उपस्थित हुई। गायक प्रवान क्ला में पूर्ण निपुण थे। ज्योही उन्होंने अपनी कला का प्रवान क्या तो सव मत्रमुम्ब हो गये एव उनकी मूरि-मूरि प्रशास करने लगे। एक दक्ता रात्रि को इस प्रकार का मनोरजक कायक्रम चल रहा था। राजा अपनी भ्रय्या पर लेटे हुए थे। सगीत की स्वर-लहरी सभी को मत्रमुम्ब कर रही थी। त्रिपृट ने अपने शय्यापालक को कहा कि जब मुक्त पूर्ण निद्रा आ जावे तो सगीत गाने वालो को विश्वाम दे देना। इबर नासुदेव पूर्ण निद्राचीन हो गये कि तु शय्यापालक स्वय सगीत में इतना गुढ़ हो गया कि सगीतकों को विश्वाम वा बादेश नहीं दिया तथा रात-भर सगीत होता रहा। यासुदेव जब जगे तो देखा कि सगीत पूववत चल रहा है। राजा को प्राक्रोध प्राया एव शय्यापालक को कहा कि इन्हों दिया नहीं दिया नहीं दिया है। राजा को प्राक्रोध प्राया एव शय्यापालक को क्हा कि इन्हों सका।" तिपुट वासुदेव ने कहा—"भ्रच्छा मेरे आदेश को प्रायापालन नहीं हो सका।" त्रिपुट वासुदेव ने कहा—"भ्रच्छा मेरे आदेश को प्रविक्ता। सामन्ती वह सगीत सुनने का प्रत्यावक रिस्त है, इसलिय इसके वानो में गम शीशा डाला जाय।" सामन्ती ने आनानुसार वैसा हो किया। शय्यापालक ने तहप्ते हुए प्राण छोड़े।

सत्ताच बनवर त्रिपष्ठ वासुदेव ने यम वे बाचन के फलस्वरूप आयु पूज वर सातवी नारवी मे जाम सिया। तैतीस मागरीपम वा झामुप्य पूर्ण कर सिंह नारवी, चत्रवर्ती, देवता, मात्रव, देव झादि भवो को पूर्ण कर यद्ध मान महावीर के भव मे जाम लिया।

महाबीर प्रभिनिष्त्रमण के बाद जगला, गुकामा में घ्यान करते हुये "एम्माणी" ग्राम के निकट उद्यान में एक निजन स्थान में ध्यानस्य थे। उस समय णय्यापानक का जीव—जिसके काना में गर्म-गम सीझा उटेला गया था, वह क्याले के भय में बेलीं की जांडा का साथ लंकर जहाँ महाबीर ध्यानस्य थे, यहाँ पर प्राचा एवं बोला—'ह निधु ! में बुन्हारों घर राट काया है, जमें सेकर ग्राला है तब तक येंना को राज्यासी रखना।" द्रपर यस परते हुक पनी मादियों में कोभन्त हो गया क्याना याचिम माया तो बचा की जांडी नजर नहीं आयो। ग्राम की अन्या में आग यरमने सभी। यह महाबीर की प्रभन्न शहरा म योजन समा। किन्तु भगवान तो ध्यानस्य यें, काई उसा नहीं दिया। तब क्या की थीना—"अव्हा, गुम मंगे बात मुन नहीं रह हो तो

मा । रिष् प्रतिरामु पानक नहीं का गानक था। उनकी संयमहियी का बाद प्रश या । वालागर मं उनवे पुत्र रहा की उदाति हुई जिसका नाम धवन ग्ल रणा। हुए बाल बाट उस महा महाराती में एवं बाया रख की उपित हुई जिनवा नाम मृगायती रुगा गया । मृगावती जब सौबनायस्मा में आदी के प्यारा एक-एक अंग मुगटिन तथा भागपक था । राजकुमारी विवाह होप्य हरें मा ध्यानावयम को होट्ट में माता भद्रा ने उसे पिता के पास गत्र करवार के भेजा । राजा रिष्टु प्रतिशयु चम राजनुमारी का माते दसकर मोहाशिक्टर हो गमा। "मने विचार विचा कि यह तो कोई स्वगताक से देवा पूना का रही है। पूर्वा पर एम स्वीरश का मिलना यहा कठिन है। राजा इस प्रेसर का रिमार पर रहा था कि यह राजवृत्तारी पाम मा आयी एव वित्राची को बचाद किया। राजा र उस पान म बिटाया एय पुन सेविना ने साथ पी आत पुर मैं मेर िया । राजा अपनी दुर्गागता की दवा न सका । आधिर प्रदेशी प्राप्तर के कल पर उसन राज दरवारिया से स्वीष्टति प्राप्त सर प्रापती पुत्री से गरपक विवह कर निवा। इभर महारानी भदा भपने पुत्र अयम को संकर दक्षिण निवासे मनी गयी जहाँ पर माहश्यरी नामक नगरी यगायी । बुद्ध दिना बाद पुत्र अवय पा पिताधी की सेदा में सागया।

पातास्तर में मुमाबती ने एर पुत्र उत्तान हुता। उवाधियों ने कराया ति सह सामण वामुदेव पा पर पारण मर भीत शब्द पा रवामी हाण। ने करें गति किनती शिवत है जि एक क्यायनीय पुद्रम की उत्तरित मोतागढ़ है तिरक्षीय मयोग ने हुई। यासक की गीठ पर भीत मांस का लिए देगकर दमें तिर्कु काम दिया गया। यागक मदी वहें लाई घनक ने नाम रहत मही। योग्य बन पावर कसा-बीजन में निपुग्त हो गया। याग भारणी में क्षेट कर्णा योग्य बन पावर कसा-बीजन में निपुग्त हो गया। याग भारणी में क्षेट क्ष्णा यागक वा कि एक इसरे में बिना गही गर सकत में।

उप समा में रतनपुर में प्रश्निष्य नामक सामार शामन करता गी। वर्षे महान गोदा भौर भीर था। मोतह त्यार कात्रा उसके अमार था बर वर्षे नामुद्य था।

त्रभागीत परिनियति में ग्यापुर मगराम प्रायण सगरी में विद्यार शांत्र वरतप्रवरी प्रयम परावधी गरेश या जनहीं पारी या नाम वानुवर्गा सा ह कालामार में गरेश शरू बाद्य की पार्यात हुई दिनाहर नाम हर्यश्म व्यक्त ग्यार प्रायम दिवान विद्यात मानुदेव हा करते हुँतु व्यक्त व्यक्त पित्र के भित्र पूर भाग भावा समा विद्यात को तीया होते होती सह मानु मानु स्वार्थ के विद्याल के स्वार्थ के स्वर्य के स्वार्थ के स्वार्थ के स्वार्थ के स्वर्थ के स्वार्थ के स्वर्य के स्वार्य के स्वार्थ के स्वार्थ के स्वर्य के स्वर्य के स्वार्थ के स्वर्य के स् तया धूमघाम से वासुदेव पद का ग्रभिपेक किया गया।

त्रिपृष्ठ वासुदेव राजसी भीग-विसास मे तल्लीन थे । महारानी स्वयप्रभा के श्रीविजय श्रीर विजय नामक दो पुत्ररत्ना की उत्पत्ति हुई ।

एक वार सगीत महली श्रमण वरती हुई राज दरवार म उपस्थित हुई। गायव श्रपनी कला मे पूर्ण निपुण थे। ज्योही उन्होंने अपनी कला वा प्रदान किया तो सव मत्रमुग्ध हो गये एव उनकी मूरि-मूरि प्रशसा करने लगे। एक दक्ता रात्रि को इस प्रकार का मनोरजक कायत्रम चल रहा था। राजा अपनी श्रय्या पर लेटे हुए थे। सगीत की स्वर-सहरी सभी को मत्रमुग्ध कर रही थी। त्रिष्टुष्ट ने श्रपने श्रय्यापालक को कहा कि जब मुक्ते पूर्ण निद्रा आ जाये तो सगीत गाने वालो को विश्राम दे देना। इघर वामुदेव पूण निद्राशीन हो गये किन्तु श्रय्यापालक स्वय सगीत में इतना गृद्ध हो गया वि मगीतनो वो विश्राम का बादेश नहीं दिया तथा रात-भर सगीत होना रहा। वासुदेव जव जगे तो देखा कि सगीत पूबवत चल रहा है। राज्य को श्राय्यापालक ने महा—"महाराज! में समाप्रार्थी हैं। मैं स्वय सगीत सुनने मे भासक्त हो गया इसलिये प्रापक पारेष वादेश का पालन नहीं हो सका।" त्रिपुष्ट वासुदेव ने वहा—"श्रव्हा! मेरे आदेश का पालन नहीं हो सका।" त्रिपुष्ट वासुदेव ने वहा—"श्रव्हा! मेरे आदेश का पालन नहीं हो सका।" त्रिपुष्ट वासुदेव ने वहा—"श्रव्हा! मेरे आदेश का भावोत सुनने का श्रय्यापालक ने तहपने हैं, इसलिय इसके पानों में गम भीभा डाला जाय।" साम तो ने आगानुमार वसा ही विया। श्रय्यापालक ने तहपने हुए शाण छोडे।

सत्ताच वनवर त्रिपृष्ठ वासुदेव ने वम के बन्धन के फनस्वरप आयु पूज गर मातवी नारवी में जाम लिया। तैतीस मागरोपम गा बायुच्य पूजा गर सिंह नारको, चत्रवर्ती, देवता, माग्य, देव बादि भवे। यो पूजा गर वद्ध मान महावीर के भव में जाम लिया।

महाबोर प्रभिनिष्यमण में बाद जनसीं, मुपायों म प्यान मस्त हुये "एम्माणी" याम में निजट उद्यान में एम निजन स्थान में ध्यानस्य थे। उस समय शय्यापात्रय मा जीव—जिसके माना में गम-गम सीना उदेशा गया था, बहु खाते में भय में बसी भी जीडी मी साथ सजर जहीं महायोग ध्यानस्य थे, वहां पर माया एवं बोसा—' हे भिशुं में बुहहाडी पर छाट आया हूं, उमें तेमर प्राना हूं तब तम येंसी भी रतवासी रमना।" इप्य यम परते हुए पना मादियों । में आकृत हो गयं। खाता बादिन पाया तो बना मों जाडी नजर नहीं आयी। खात भी औरनों में आग यरमने मंगी। यह महायोर भी प्रमूप्त प्रकार में बातने समा। भिन्तु भगवान तो ध्यानस्य थे, नाई उसर नहीं दिया। तब खाते मा गोद प्रिच यह गया और बोना—' अन्छा, तुम मरी बात मुन नहीं रह हो तो ३४२]

【本书 5---

ना तुम्ते बहुरा बरते हो तम जूना। उत्तने बोर्स कार्नो में बाध्य ने तहे के रेने भीर पता गया। त्यार महारीय को तीव तेवता हुई, विष्ठु उत्तर कि धल मात्र भी विषय नहीं हुया तथा नित्तन भाग में नित्तन हो गये। 'बल्स मात्र भी विषय नहीं हुया तथा नित्तन भाग में नित्तन हो गये। 'बल्स मात्र में विषय नहीं के पत्र में प्रध्यापालक में कार्नो में पत्र में इस्ति पत्र में प्रध्यापालक में कार्नो में पत्र में पत्र पत्र मात्र में पत्र में पत्र में पत्र मात्र मात्र में कार्नो कार्य कार्नो कार्नो कार्नो कार्य कार्नो कार्नो कार्नो कार्य क

. .

ण तस्त हुक्य विभावति चाइप्रो, ज मिस्तवामा च सुवा स श्रवता । इक्से सव वच्याण होत दक्या, वस्तारमेव प्राणाह कर्म ।

दुवरो सथ यहराणु होद दुवल, वस्तारमेव श्राप्ताह वेश्मी।
— उत्तराव १३,५३
सथ —पाणी ओय ने दुस की न जाति याने सेंटर शकत है न विवनहरण

न पुत्र, न येतु। बहुन्यसम्बन्धानी दुन्य मोग्नाने वर्गेनि वर्षेत्रस्य मान्याने स्वानिक प्रत्यानिक स्वानिक स्व

मुलाय दुलस्य म कोऽपि बाता, परो स्वानोति कुर्युद्धिता । श्रष्ट करोमाति कुर्मातमान, स्वक्रम श्रुत्र प्रथितो हि कोह ।।

सम —स्यन्यात वादेने यामा कीर्र पटी है। साम नीव भर गुण हुए की गारण है, यह हुयुद्धि सात्र है। मैं कार्या है यह निरमाभियान है। रण पे समार कम के प्रभाव में ही प्रसिद्ध है।

्यतानि पूर्वो यसवस्य गोर्ग्ड, भार्या गृह द्वारि कत स्थानी । देहस्थितावां वरसोक्तामा, कर्मानुष्के गरमान अरेव एक ।।

स्तव --जीव के प्रस्तान प्रत्याद करते स्वयं प्रतर क्षत्र अवित ६४ मूर्वि में हो दह नामा है। यान्तर्ग प्रवृत्ती सामा में ही बेचा पर लगा है। धारी मुग के प्रदेश तक ही पण प्राणी है, दिन करहेगा सम्बाध कर पर्रेमण है। यह न्योग भी सकते गाय तह अन्य मानी गण, बहु के। दिन्ताली

स न देश है है के के करता दी बच्चीमार तरसक मान्य करता है है

परिशिष्ट

हमारे सहयोगी लेखक

- श्राचाय भी हस्तीमलजी महाराज—प्रसिद्ध जन आवाय, आगमवेत्ता ग्रीर शास्त्रचन, गवेपक विद्वान् और इतिहासज्ञ ।
- २ प०र० भी होरा मुनि—जैन मुनि, प्रवृद्ध चित्तन स्रोर प्रखर वक्ता। आचाय श्रीहस्तोमलजी म०सा० के विद्वान शिष्य।
- शो देवे द्र मुनि शास्त्री—जैन मुनि, प्रबुद चितक, अनेक प्राया के लेखक । उपाध्याय श्री पुष्कर मुनि के विद्वान् शिष्य ।
- ४ स्वर्गीय ग्रुवाचाय थी मधुकर मुनि-प्रवृद्ध चित्तक और लेयन ।
- ५ थी रमेश मुनि शास्त्री—जैन मुनि, लेखक भीर चित्तक । उपाध्याय श्री पुष्कर मुनि के शिष्य ।
- ६ श्री भगवती मुनि 'निमल'—जैन मुनि, प्रसिद्ध लेखम, वयारार भीर भ्रागमज विद्वान ।
- प० कलाशच द्र शास्त्री—प्रसिद्ध जन विद्वान्, प्रबुद्ध चिन्तक भीर लेखक, भूतपूव प्राचाय, स्याद्वाद महाविद्यालय, वाराणमी ।
- हाँ० महेरहसागर प्रचिद्या—प्रसिद्ध जैन विद्वान्, विन्तमः, सेखम भीर वक्ता । वार्ण्य महाविद्यालय, स्रलीगढ़ (उ० प्र०) में हिंदी प्राच्यापनः ।
- ह बॉ॰ मादित्य प्रचिद्धमा 'बीति'—लेसार, यवि और गमीशव, मगल र ला, ३६४, सर्वोदय नगर, मागरा रोड, अलीगढ़ (उ० प्र०)।
- अ भाहेतासास सोइा—प्रयुद्ध, चित्तव, सेसन चीन स्वाच्यायी खापन, अधिष्ठाता—श्री जैन मिद्धात शिक्षण सम्यान, बजाज नगर, ज्यपुर ।
- ११ थो चादनराज मेहता—चित्तव धीर लेखन, ६३, गिलायटा वा सास, सोजती गेट वे सन्दर, जोयपुर-३४० ००१।
- १२ क्राँ० शिव मुनि-जैन मुनि, प्रवृद्ध वित्तव और नेगव ।
- १३ युवायाय महाप्रस—जन मृति, अर यम, दगा और सस्दृति के ममन विद्वान्, प्रनेन प्रया के नेराक ग्रीर स्थान-साथक।

- हबर्गीय डॉ॰ देवेग्डहुमार जन—प्रयुद्ध चिल्लक चीर संगव, इप्टोर विगर विद्यासय म द्विपी प्राप्यायक ।
- भी मी० प्रतः नरवानी—गाउस्यान प्रशासनिक अधिकारी, मध्य, गाउस्थान द्वारी पहरेगा, जयपुर ।
- क्षाः महावीर सरम जैन-प्रवृद्धः विभाग्यः, समकः, प्रावाधिः गौर गमीश्यः । जवसपुर विश्वविद्यान्य में हिन्ते प्रोतेसर ।
- मी रमाश्रीतिम बूमट—प्रयुद्ध निएक भीर नेगक, भारतीय प्रमार्गक मधिकारी, प्रवाप गंगामक, राजस्वात स्वयी पेक्टेन्स, जनपुर ।
- ४ डॉ॰ रातिग्रस्यम्य महमाग्य-चिगाक् और नेगक, यात्रम्यान विश्व विद्यालय, जवपुर वे दगा शास्त्र विभाग मे ग्लोनियट प्रोणसर ।
- ४ क्षाँ० मात्ता महताती-स्वानीदिया महिला महाविद्यालय, अपपुर में दशन गान्य को विभागाय्यक्ष ।
- ६ धारायं धारतप्रसाद जैन---प्रयुद्ध चिग्तर धीर नेगर, पारश गणा सायनगर, समाज-२२६ ००१।
- भी समोक्ष्रुमार सबसेवा—विभिन्न स्वास्थाता, श्रीव विवाद विभाग, जवाहर विद्याचीठ, वालीट ११३ ६०४ (उदयपुर) रात्रक
- क्षाँ महाबीर्रातर मुख्यि एमागिन्ट प्रोप्त मर, रमायन गाम्य विभाग, उन्तयुर विश्वविद्यालय, राजन भगन, प्रम्या वाय, सम्मर्शनी माद, प्रमायुर (राजन) ।
- श्री अल्डोगराव सेन--रीवर, व्यावन कावन विभाग विभी रवनी, आन व विदार गेन में ६ हु बादर देन, दिन्मी ११० ०४० र
- भौक प्रेममुमन नेत-चन धर्म, दर्गन, माहित्य व अगुल विष्यं पन नेत्यं, सम्पन्न निरम्नियालय में चन विद्या एवं प्राप्तं विभागत्थे स्थापन, २६, उत्तरो कृत्यस्थात, स्थापुतन्त्रस्य कर्ष्ट (स्थापन) त्रः
- १ स्वर्गीय मुक्रासम्बर्ग सेहता-विवार ग्रीत शाह्यपर्य स्वर्गीयप्रीपुर ।
- २ सी चौरमा बावेत-ऐसम भीर स्वाच्याची राज्याचा कौरानी भीरावासा।

विज्ञापन-खण्ड

^{सयोजन} सूमेरसिंह वोधरा

जिन स्वित्ववो सरवाजी एवं स्वापारिक पविष्ठानी ने अपने विज्ञापन रेक्ट हमे सरवोन परान किया एवर्स उन सवक पति शार्रिक भाषार । इन निज्ञापनी को एकत करने में हमें सवधी प्रशाराजना अस्वानी शोवपुर पारस्टाजनी हार्निक अस्मरावाद, वर्मेस्टनी होरायत सम्बद्धं मोतीवारकी क्या वट शबपुर एवं पाननुकाननी मेरवा जवपुर का विनेष सरवोन मिला हैं, अन्त चे बावबार के पान हैं।

—"ल्नियानी" परिवार



उद्यक्षम्य हम कह पान परस्या कि । मायमा क्यान्य तथ स्टोरण कि ।

—गाहर : १ कोद को हार्गन में, यद का मुख्यानय न मा को कुदुरान्यप्रसाम न क्षीर का समान्य

Him Rest Comments From



~

Shah cen

धम्मो मगलमुधिकद्ठ अहिसा सजमो तयो । रयायि त नमसति जस्स धम्मे सया मणो ।

—त्रमधवानिव १/१

यम मवस उल्ह्रस्ट मगल है, यम है—प्राहिमा सयम भीर तथ । जा धर्मात्मा है, जिसने मन म सन्य धम रहता है, उम देवता भी नमस्यार करत हैं।

With Best Compliments From



Telex 011 5842 KGK Cable Cornflower B bay 6

Phone 362708-376:31

Precious Enterprises

GOVT RECOGNISED REGISTERED EXPORT HOUSE MANUFACTURERS EXPORTERS & IMPORTERS OF DIAMONDS 1 02 PAI CHRATNA, OPERA HOUSE BOMBAY 400 CUE.

ຈጽຈຈຈ ጽጽጽጽ ተጽጽናጽጽ

अध्यादमा विद्याश व दुशा व शश्या १ । भागा निमालिक दुश्याविष्ट्रम सावी अभी ।।

दिण्या २ स्थापना का कमा बाह स्थानी । जाया ६ प्रकृत सामाधित काला १० सी पुरुष १ । एका २ राज्य की स्थापना है।

With Best Compliments From



それがみのやもかゆを人れんようゆやなんちゅうかがな へのそそもりのき

F : 51:078 BID

シャやナイキャナイトラティチャナナイ

ゆくはせずゆくゆみかい

Kamal & co.

ROUGH & POLISHED D ANDYO MERCHANTE & HANDFACTUREDS MY RENOVERS 4

チャイチラ みなみをみをなる マチャッチ

STATE OF THE STATE

जो सहस्स सहस्साण समाम दुज्जए जिए । एम जिनन्ज अप्यान एस स परमो जओ ।

ቘዂዂዄዂቚ ዀጜጜቚዀዀቚ ዀጜዂዀዀዀዀ ዀዂቚቚኯ

-- उत्तर ० ६/° ४

भयवर युद्ध म हजारो-ट्जार दुशात प्रमुखा का जीतन की मर्पक्षा मगन मापको जीत संता ही सबस वरी विजय है।

With Best Compliments From .



化光环环状 经开关证明 医尿管性性 化二甲基苯基苯基苯基苯基苯基苯基苯基

- COMPLETE PLANT FOR AAC AND ACSR CONDUCTORS
 - ☐ HIGH SPEED TUBULAR STRANDERS
 - ☐ SLIP TYPE WIRE DRAWING MACHINES
 - CONTINUOUS CASTING & ROLLING MILLS
 - ☐ 61 STRAND CONTINUOUS STRANDERS
 - CONVERSION OF ALUMINIUM INGOTS INTO

チャルチャル サヤトムスななながなななな 化水大水水

Install Plant & Machinery Manufactured by PREM -Dedicated to Economy & Efficiency-

We thoroughly train personnel to operate and maintain the plant

For any operational problems we can promptly depute our qualified and experienced technicians

PREM UDYOG PRIVATE LIMITED

गणा महरदार रिला । बदारात्यदेग शेष मंत्रीताते किने ॥

पृद्धान्यव शाम म क्षेत्र भीच प्रदेशनायुक्त भीनता

With Best Control ente From



ろうちゃくしょ とうし えがらん とやから おかかんかい かいちょう とない しょうじょう じょうしょしょ

まるいだい ろ

ALL AND THE WAR ARE ARE ARE ARE

वरं मे अप्पादता सजमण तवण व । माह परेहि दम्मतो वद्यणहि वहहि व ॥

ሉዅዂጙቚዂ ጜጜ፞፞፞፞፠ዂ ዀቚቝቚዂዂ ዀፙጜዺ፠፠ኯ

—उत्तराध्ययन १/१६

दूसर थप भौर वधन भादि संदमन वर्रे इसस ता भ्रच्छा है कि में संयम और तप वे द्वारा भ्रपना दमन वर लू।

With Best Compliments From



Telex 011 5687 DCPC IN Cable SIDHPRABHU

Tel Ph. Off 388676 388783 Resi 388737

826581

Dharamchand Paraschand Exports

MANUFACTURERS EXPORTERS IMPORTERS OF DIAMONDS
1301 Panchratna Near Roxy Cinema
Opera House

BOMBAY-400 004 (INDIA)

ti eir associat concern

RITESH DIAMONDS

22 Rajhans 9th Floor 6, Dougershi Road BOMB 43-400 006 INDIA

** ****

(दुरम्पाद अगरायत

W h Best Compliments From



キャノメ へんしんこう うん かんかををかがれて 歩 そ サイザハラ かがなみ グラネをかかなん するも

M/s KANTILAL LOONCHAND

451413 [451466 477 4

州州州縣 可外班教司各并原并并不由于南非中國

जो समो सब्बमूर्षु, तसेसु थावरेषु व । तस्स सामाइम होइ, इह केवलिनासियं ।। — श्रनयोगर्हार 128

जो श्रस (कीट, पतगादि) घोर स्थावर (पृथ्वी, जल ग्रादि) नव जीवो के प्रति सम है प्रयाद गमस्ययुक्त है, उसी वी सच्ची सामाधिक होती है-ऐसा केवली मगवान ने कहा है।

Telephone 76338

With best compliments



ASHOR COMMERCIAL CORPORATION

Shop No. 1, Poddar Bagh Partanio Ka Rasta, Johan Bazar JAIPUR-3

HIR LINK

उपरात का अरुती कर अरुव-तुर्धि हैं। अरुव तुर्धि से तुष बाद को कृषि होता है। अधियान बाँदव करवी है और उससे क्षेत्रक में कार्यक अरुत है।

-माचार्य भी हम्तीवलकी म. ला

Telephone 62210

With best compliments From



Ugar Singh Sumer Singh Dothra

Pitaliyon ke Chowl. Jol sii Bazar,

JAIPUR-3

श्रष्टी पर वड़ाये उचलते वानी को श्रष्टी से अलग हटा दने से ही उसमें शीतलता आती हैं । इसी प्रकार नानाविव मानसिक स तापों से स तरद मानव सामाविक साधना करके ही झान्ति लाश कर सकता हैं।

-- ग्राचाय थी हस्तीमसजी म सा

Telephone 75526

With best compliments

Trom



ALANKAR PICTURES

BARDIA HOUSE Johari Bazar, JAIPUR-3

उपवास का असली कल आत्म-भद्रि हैं। आत्म-शुद्धि से सुभ भाव की वृद्धि होती है। आरिमक क्रियत बढ़ती है और उससे जीवन में जागरण आता है।

—आचाय श्री हस्तीनसजी म सा

Telephone 62240

With best compliments From



Ugar Singh Sumer Singh Bothra

Pitaliyon Ka Chowk, Johan Bazar. JAIPUR-3

भट्टी पर बढ़ाये उबलते पानी को भट्टी स अलग हटा दने से ही उसमे श्रीवलवा आती हैं। इसी प्रकार नानायिव मानसिक सन्तापों से स-वस्त मामव सामायिक सावना करक ही ब्रान्ति लाभ कर सकता है।

—भाषार्ये थी हस्तीमसजी म सा

Telephone 75526

With best compliments

.....



ALANKAR PICTURES

BARDIA HOUSE

Johan Bazar, JAIPUR-3

- बो बार्तो पर व्यान रह—
- जो कामना पर विजयी है वह रक होने पर भी राजा हैं।
 जो कामना का गुलाम हैं, वह राजा होने पर
 - श्री कगाल हैं।

Telephone 41621

With best compliments



M/s HEERALAL CHHAGANLAL TANK

JOHARI BAZAR, JAIPUR~3 अप्पा चैव दमेवत्वो, अप्पा ह खलु दुददमो । अप्पा दवो सही होई अस्सि लोए परत्य य ॥

उत्तराध्ययन 1/15

मपने माप पर नियात्रण रखना चाहिय। भपने माप पर निय त्रण रखना बस्तुत कठिन है। भपने पर नियत्रण रखने बाला ही इस सोव तथा परलोग म सूखी हाता है।

With best compliments from

Phone No 63360

PARAS GOUTAM & CO.

338 GOPALJI KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR 3

लाभा लाभे सुहे दुवख, जीविए मरणे वहा । समी निदा पंससास, समी माणावमाणओ ।।

मा गरा प्रसाय, समा माणावमाणजा ।। } —जनराष्ट्रयम १९/९।

षो साम-प्रसाम, सुख-दुःख, बीवन मरण, निन्दा प्रणता भौर मान-भएमान में समभाव रखता है वही वरसुत मुनि है।

> With Best Compliments From



Phone No 40006

VIMAL KUMAR SACHETI

176 HALDION KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR-3 जहा सुणी पूडकर्त्री, नियकसिज्जई सव्वसी । एय दुस्सील पहिणीए, मुहरो नियकजिज्जई ॥

-- उत्तराध्ययन 1/4

जिस प्रकार सडे हुए नाना वाली कुतियां जहां भी जाती है निनाल दी जाती है, उसी प्रकार कु बील, उद्देण्ड भीर मुख-वाचाल भनुष्य भी धनने देकर निनाल दिया जाता है।

With Best Compliments i



Telephone No 48837

M/s Gujarmal Jamnadas

1203 PARTANIO KA RASTA, JOHARI BAZAR JAIPUR-3 कोहो पीई पणासेङ्ग, माणो विजयनासणो । मावा मित्ताणि नासेङ्ग लोभो सरव विणासणो ।

—दशव॰ 8/38 ो

कीष प्रीति का नाश करता है, मान विनय मा, माया मत्री का भौर लोग सभी सद्गुणों का विनाश करता है।

With Best Compliments
From



Phone No 47101, 49109

Khandelwal Gems Trading Corp.

338, GOPALJI KA RASTA JOHARI BAZAR

JAIPUR 3

47- प्रिसा । अत्वाणमेव अभिणिगिन्छ, एवं दुवसा पमुष्पति ।

--आचारांग १/३/३

मानव ¹ म्रपने मापको ही निग्रह (सयत) कर स्वय के निग्रह (सयम) से ही तू दुख से मुक्त हो मकता है।

With best compliments

Telephone 72755



G. B. H. EXPORTERS

S M S Highway

JAIPUR-3

यतारि धम्मदारा खर्ती मृती अज्जये मददये।

—स्थानांग ४/४

क्षमा, सतोप सरलता भीर नम्रता ये घार घम ने द्वार हैं।

With best compliments from

Telephone 45747



manu gems

K G B Ka Rasta, Barı Ka Bass Johan Bazar, JAIPUR-3 जिसमें दो यातें हो वह सच्छा श्रूट हैं

जिसकी इन्द्रियां वश मे हा।
 जो सक्ल्प का भ्रटल हो।

п

With best compliments from

Telephone 48441



RAHUL ENTERPRISES

1226, Achar Walon Kı Galı Gopaljı Ka Rasta JAIPUR-3 मण परिजाणइ से गिर्मांथे !

---आचारांग २/३/१४/१

जो ध्रपन मन को प्रच्छी तरह परखना जानता है, वही सच्चा निर्यन्य होता है।

1

With best compliments From



RATNÁSHIKHA

MANUFACTURERS EXPORTERS PRECIOUS B SEMI PRECIOUS STONES

SINGHI HOUSE

4634 K. G B Ka Rasta Johari Bazar JAIPUR-302 003 (INDIA)

Tel Off 44314 40918 Res 41176

-Ratan Chand Singhi

स्वाध्याय करत रहने से समस्त दुखा से मुक्ति मिल जाती है।

> With Best Compliments From



Bhandari Cotton Trading Company

COTTON MERCHANTS

H No 10 2 34 Mahabaleshwar Chowk City Takies Road RAICHUR-584 102

Grams "GURUGANESH"

Phones Office 8987 & 709

Branch Office

Chandremouli Nager Leximpurem Main Road 5th Lene GUNTUR-522 004

Grams "GURUGANESH"

Phone 23543 & 25112

Sister Corcems

PRAKASH COTTON TRADING COMPANY RAICHUR SUMATI COTTON GINNING FACTORY RAICHUR SURESH COTTON GINNING FACTORY RAICHUR अप्पा नई येथरणीं, अप्पा मे क्हसामली । अप्पा कामदुहा होणु अप्पा मे न रणे वर्ण ॥ — उत्तराध्ययन २०/३६

मेरी (पाप म प्रवृत्त) भारमा ही वतरणी नदी भीर पूटणालमली वृद्ध के समान (कच्टदायी) है। भीर मेरी भारमा ही (सत्कम में प्रवृत्त) कामधेनु भीर न दनवन के समान सुखदाथी है।

> With Best Compliments From

> > Phones 364086 369478

M/s Chhaganlal Chhogalal

CLOTH MERCHANT & COMMISSION AGENT
14 NEW CLOTH MARKET,
AHEMDABAD-380002

अहे ययड कोहेज, माजज अहमा गई । माया गद्रपडिंग्झाओ, लोभाओ दुहओ भय ॥ —उत्तराध्ययन १/५४

क्रांघ से घातमा नीचे गिरता है, मान से घ्रधमगित प्राप्त करता है माया से सद्गति का माग घवकढ हो जाता है। लोभ से इस लोक घीर परलोक दोनों मे ही भृष-चष्ट होता है।

With best complements from .



Phones

364086 369478

M/s KANTILAL CHHAGANLAL M/s HINDUMAL BASRAJ

Cloth Merchant & Commission Agent

14 New Cloth Market
ANEMDARAD 380 002

(Chhogalal Baghmer)

सरवपाणा न हीतियरवा न निदियरवा

---प्रश्नव्याकरण २/१

विश्व के किसी भी प्रास्ती की न प्रवहेलना करनी चाहिये भीर न निन्दा।

Running Successfully all over Rajasthan

Present F C MFHRA'S

SOHNI MAHIWAL

(Cinemascope)

(An Indo-Soviet Co-Production)

 ing SUNNY DEOL, POONAM DHILLON, ZEENAT AMAN PRAN, TANUJA & SHAMMI KAPOOR



TREPECHY FILMS

DOONI HOUSE FILM COLONY JAIPUR-302 003

(HARICHAND HIRAWAT)

जो परिभवड़ पर जण ससारे परिवर्क्ड मह।
—स्त्रकृताग १/२/२/१
जो दूसरो ना परिमन भर्षात् तिरस्नार करता है
वह समार वन में टीर्पकाल तक मरकता रहता है।

WITH BEST COMPLIMENTS FROM



Phone 34520 30555

Kanakmal Chordia & Family Madras

104 AUDIAPPA NAIKAN STREET MADRAS 19

M/s CHORDIA ELECTRICALS M/s CHORDIA ENTERPRISES M/s GAUTAM ELECTRICALS M/s PREMIER ELECTRICALS दो याठों स सदा यथे रहना चाहिए ---

- भ्रपनी प्रशसा से
- पर निवा से ।

With Best Compliments



M/s KUSHAL TEXTILE PROCESSING MILLS

14 B HEAVY INDUSTRIAL AREA JODHPUR सोना धादी, हीरे-जयाहरात के ऊपर वुम सवार रही लेकिन तुम्हारे ऊपर धन सवार नहीं हो । यदि धन तुम पर सवार हो गया तो यह तुमका नीवे हुया देगा ।

---आचाय श्री हस्तीमलजी म सा

WITH BEST COMPLIMENTS FROM



Phone No 23705

M/s Bhandawat Foundation

MANAK CHOWK JODHPUR कसाया अग्गिणो वृत्ता सुय सील तयो जल । —-उत्तराध्ययन २३/४३

कपाय (शोध, मान, माया भीर लोभ) नो प्रानि नहा है। उसका बुभाने के लिए श्रुत (ज्ञान) गील सदावार भीर तप अस ने समान हैं।

With Best Compliments From



Arun Cables Industries

8 10 Industrial Area GULABPURA
(Manufacturers of AAC & ACSR Conductors)

Arun Mica Industries Ltd.

Village TASWARIA Tehsil Hurda , (Distt Bhilwara) (Manufacturers of Mica Powder

& other Mineral Powders)

पितत्र हृदय से की गई वरणी ही काम भाषेगी ग्रीर करणी के भनुसार ही सुगति मिलेगी । —भाषाय थी हस्तीमलजी म० सा०

With best compliments from



Phone 62840

Rajmalji Kothari & Family

BARDIA-HOUSE JOHARI BAZAR JAIPUR-3 दग्तसोहणमाइस्स, अदत्तस्स विद्यन्नणं ।

—- उत्तराध्ययन १३/२८

प्रस्तेय (मजीय) ग्रंत या सायण बिना निची (स्वामी) की मनुमति के भीर तो क्या, दौत माफ करने के तिये एक तिनवा भी नहीं लेता।

WITH BEST WISHES



Phone 44909

INDERJEET SINGH BAID

3838 M S B KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR-3 विणयाहीया विज्जा देति कल इह पर य लोगिष्मि । न फलित विणयहींणा सस्साणि य तीयहींणाइ । —-वुह० भाष्य ५२०३

विनयपूर्वेष पढी गई विद्या लोक-परलोक मे सर्वेत्र फ्लबती होती है। विनयहीन विद्या उसी प्रकार निष्फल होती है, जिस प्रकार जल के विना धान्य की खेती।

With best compliments from :



Phone 40146

M/s TREPECHY ENTERPRISES

3-PELI VA GARDENS MOTI DOONGRI ROAD JAIPUR गिलाणस्स अगिलाष्ट येवायष्यकरणयाषः अस्पृटठेयस्य भवद्र ।

रोगी की सेवा करने के लिये सदा अन्तानभाव से तवार रहना चाहिये।

With best compliments from



Devraj Nensee & Co.

201, Panchratna, Queens Road Opera House BOMBAY-400 004, (India)

8129081 8122555 Office 360003-384744 Rosi Telex 11-6346 NEHC 14

Cable PANNAKING

दो बातों क बिना शासि नहीं मिल सकवी ---

- एकाग्रता के थिना।
- जिले दियता के बिना ।

With Best Compliments From

Gram ANTRIX Phone Office 369894 362033 362024



SAMIR DIAMONDS CORPORATION

DIAMONDS - IMPORT - EXPORT

403 Panchratna Opera House BOMBAY - 400 004

सज्जन हृदय दो प्रकार का होता है ---

- दूसरे वे दुख म मोम की तरह कोमल।
- प्रतिना-पालन में बच्च की शरह बठोर।

With Best Compliments From

Telephone 72175



RADHA GOVINDJI RAWAT

SONTHLIWALON KA RASTA CHAURA RASTA. JAIPUR-3 जे एग्रनामे, ते वह नामे ।

--आचारांग १/३/४

जो भपने भापको नमा लेता है- जीत लेता है, यह समग्र ससार को नमा लेता है।

With Best Compliments From



Phone 22576 21807 21128 20482, 24267

- □ Mool Chand Sujan Mal & Co.
- □ Sancheti Synthetics Pvt. Ltd.
- □ Sancheti Dye Chem. Pvt. Ltd.
- □ Kamla Industries

Heed Office
Sancheti Bhawan, 103 Princess Street
BOMBAY-2.

Phone 295530

Branch Office Cloth Market, JODHPUR डमेण येव जुड़आहि कि वे जुण्डोण बण्डाओ।।

—आवारांग १/४/३

भपने भन्तर (के विकारों) से ही युद्ध कर। बाहर में युद्ध से सुक्ते क्या प्राप्त होता ?

With Best Compliments From



ान { प्रतिष्ठाग निकास

M/s Manoharchand Suka Raj

GAJENDRAGARH-582114

Distt Dharwad Kernataka State

मुवस्स आराहणवार ण अन्त्राण खवेड । —वत्तरा॰ २६/५६

पान की ग्राराधना करन से ग्रात्मा फतान का नाश बरती है।

With best complements from :



M/s Lunkaran Pookhraj & Co.

WHOLESALE PIECE GOODS MERCHANTS

Wholesale
142, OPPANKARA STREET
COIMBTOOR (Tamilnadu)
Pin 641 001

&

Retail 805 BIG BAZAR STREET COIMBTOOR-641 001

Phone Wholesale 23692 Retail 24795

(Sumanmal Lundar)

अहिंसा सत्यमस्वेय ब्रह्मण्यमसगता । गुरुभविवस्वपोत्रानं सत्युष्पाणि प्रच्यस्वे ॥ —हरिभद्रन्टोना ३/१६

महिसा, सत्य, प्रचीय, ब्रह्मचर्य, निःसगता पुरमित तप भीर भान य पुत्रा के माठ फूल यहलाते हैं।

With Best Compliments From



ANIL TOTUKA

PRECIOUS STONES & DIAMONDS

TOTUKA JEWELERS

34/10 Walkeshwar Road BOMBAY 400 006 (India) PHONE 8128557 8128059 8128094 CABLE GEM TOTUKA TOTUKA JEWELERS

"ANUPAM D-37 B
MALVIA MARG C'SCHEME
JAIPUR-302 001 (India)
PHONE 77754-67154 (6378
CABLE GEMSTONE

दो बाता के बिना घर सूना है---

- प्रमुक्ते यिना।
- अनुत्रासन के विना ।

With Best Compliments From

,



Phone 339468

Shri Poonamchandji Bardia & Family

KAPASIA BAZAR AHEMDABAD-2 वियमी अविणीयस्य सपती विणीयस्य थ ।
—व्हार्व ० ६/२/२२
प्रविनीत विपत्ति (हु स) वा भागी होता है सीर विनीत सम्पत्ति (मुस) का ।

With Best Wishes From



Phones Offi 369050 Rest 66355 67155

M/s M. P. Textile Mills M/s Manual Parasmal & Co.

239 NEW CLOTH MARKET AHEMDABAD-380 002

दो तरह से रहना सीखो-

- जगत के प्रपच में ३ ६ छक की तरह।
- ध्रात्म-साधनामे ६,३ के भन की सरह।

WITH BEST COMPLIMENTS FROM



Phones Off 384459 Res 65311

M/s Mangilalji Ghisulalji & Co.

459/1 SAKER BAZAR AHMEDABAD-380 002 सम्मदसी न करड पार्व ।

---माचाराग १/३/२

सम्यगदर्शी माधन पापनम नहीं यरता, अर्थात् वह पापों संसदा अनता रहता है।

WITH BEST COMPLIMENTS FROM



VOLTAS LTD

ENGINEERING PROJECTS DIVISION
OF THE PROJECTS DIVISION
OF THE PROJECT PROJECTS PROJECT PROJECT

समाहिकारए ण तमेय समाहि पहिलक्ष्म । सगवती सूत्र ७/१ जो दूसरों ने दु ख एव कल्यारा ना प्रयत्न करता है वह म्यय भी सुख एय कल्यारा को प्राप्त होता है !

With Best Compliments From



Phones OilL 335850 337006 Rest 67544 67041

M/s KANTILAL DHANRAJ

PAREKH MARKET SAKER-MARKET AHMEDABAD

M/s PARAS VIJAY SYNTHETIC MILL

RABARIO KA BASS BALOTRA (RAJ)

Phones Offi 799 Resi 321

स्वाध्याय चित्त मी स्थिरता भीर पवित्रता में तिए मर्वोत्तम उपाय है।

-- प्राचार्य थी हस्तीमसजी म॰ सा॰

With Best Compliments From



Jawaharlal & Sons

Dall Miller, Merchants & Commission Agents
SAJAN NAGAR CHITAWAD
INDORE-452 001 (M P)
PHONE 7821 22209 4007 [] RESL 22603 4505, 4325

GRAM SUSHILCO

नम्र व्यक्ति की दो पहचान है-

- कडवी बात का मीठा जवाब देना ।
- क्रोध के प्रवसर पर भी चुप रहना।

हादिक शुभ कामनाएँ---



कीन 2331 3537

णारसमल चादमल बोहरा (HUF) श्री वीरेन्द्र हैडलूम इण्डस्ट्रीज

कपड़ा वे उत्पादक, सभी सरह के ... भोती, मलमल, कमरोक बाद में 10 पर 185 इसलकरजी

दो बढ़े पापी है-

- धम स्थान में पाप गरन बाला ।
- मुठे मत प्रचार से सोगों को ठगने वाला।

With Best Compliments From



M/s SUPER DIMONDS

1307 Panchratna Opera House BOMBAY-400 004

Phore | 35478

शे प्रकार से ज्ञान को प्राप्ति होती है--उत्तम सस्कार से।

• ज्ञानी के सग या सदुपदेश से।

With best compliments from



Bansilal N. Jhaveri & Family

181/183, D N ROAD-FORT BOMBAY-400 001

दो बढ़े पापी हैं---

- धम स्थान में पाप भरने वाला ।
- फूठे मन प्रचार से लोगों नो ठगने वाला ।

With Best Compliments From:



M/s SUPER DIMONDS

1307, Panchratna, Opera House BOMBAY-400 004

> Phone (354763 383124

ने प्रकार से ज्ञान की प्राप्ति होती है--

- वतम सस्नार से।
- कानी ने सग या सदुपदेश से ।

With best compliments from



Bansilal N Jhaveri &

Family

181/183, D N ROAD-FORT BOMBAN - 400 001 नम-क्षा नो बाग बढ़ान बाता है राग छोर हैय, जहां राग-द्वेप सूरा गया गम-बुध भी सूर बायगा ! धाधायें यो हस्तीमतजो म• साव---

WITH BEST COMPLIMENTS FROM



Phone 64685

KAILASH & COMPANY

JEWELLERS EXPORTERS & IMPORTERS
PARTAMIO KA RASTA
JOHARI BAZAR, JAIPUR-3

वायवर्त्ता म नो यातें प्रावश्यव हैं-

- जवान जसा जोश हा।
- बुद्ध जैसा होश हो।

With Rest Complements From



Phone 46166

M/s International Trading Corp JOHARI BAZAR Post Box No 136 JAIPUR-302003 दो का जीवन ध्यम है---

- जिसन त्रोप को नहीं जीता।
- जिसने नाम को नहीं बीता।



TELEX 031 3127 GRAMS PRINTSTOCK

HONES: OFF 225787 HES. BIB331

Kailash Singhvi

SALES MANAGER

INDO-EUROPEAN MACHINERY CO. PVT LTD.

दो वाता पर हमेशा नजर रखी-

- भाय से भविक व्यय नहीं करना।
- मानश्यकता से श्रधिक मग्रह नहीं करना ।

With Best Compliments From



PHONE 44708

M/s EMERALDIAN

Gangapur House Ghee Walon Ka Rasta JAIPUR-3

PARTKERS

Sh LABHCHAND KASTIYA
Sh KUSHAL CHAND LODHA

दा की गण यद रक्ती-

- पर निया धवण के लिए कान की।
- दीप कथन और चसुद् भाषण के लिए मुख को ।

With best Compliments From:



Phone 41509

VANDANA GEMS

NATHMAL JI KA CHOWK, JOHARI BAZAR JAIPUR तय नारायण जत्तण भित्तण कम्म क्रंथय ।

तप सपी बाएा संकमस्पी कचुन-कबच को
भेदन करदी। जिससे जीवन सम्राम म पूरा
विजय प्राप्त कर महान मार्ग मुक्ति पथ पर
प्रमास करो।

With Bost Complements From :

Shini Phone 421803

KESAVARDHINI PRODUCTS

Arcot Road, MADRAS-600 087 सम्ब च हिय च मियं गाहरा च ।

---प्रक्तव्याकरण २/२

ऐसा सत्य बचन बोलना चाहिये, जो हित, मिन धौर पाहा हो।

With best compliments from

K

(MOTILAL SANKHLA)

M/s Kiran Trading Corporation 7, Wood Street, Asbok Negar BANGLORE-560 025

दाचाएमेट्ठं धमयप्पवारां ।
-- भूतः १/६/२३
धमयदात्र ही सबसेट दान है ।

With best compliments from

Hindustan Aluminium Corpn Ltd

Rept Office
Century Bhawan
Or Annie Besant Road

BOMBAY-400 025

P O Renukoot
Dist. MIRZAPUR (U P)

हिसा भा ऋणा मृध्यु होने पर भी नहीं छूटता। बहु परलोग म भी साथ रहता है।

-- आचाय श्री हस्तीमलजी म० मा०

With best compliments from



5295

(SUNIL KUMAR KOCHAR)

KOCHAR AUTO STORE

G S ROAD BIKANER (Raj)

With best compliments from

The Gwalior Rayon Silk Mfg (Wvg) Co Ltd

Regd Office

P O Birlagram

NAGDA (W RIy)

Staple Fibre Division P O Birlagram Nagda

Pulp Division

P O Birlakootam Mayoor Kerala P O Birlakootam Mayoor Kerala

Kumarapatnam Near Harihar (Kamataka State) Kumarapatnam Near Harihar (Kamataka State)

Grasilera Dirisioa Kumarapatnam Near Haribar (Karnataba Wearley Dirisioa P O Birlanagar Gwalior (ft. P)

Chemical Division P O Birlagram, Nagda (V Rty.)
Engineering Division P O Birlagram Nagda (V Rty.)

Textile Director Bhilwani Textile Afill's Birla Colony Bhinani

मुन्दा परिग्नहा युक्ता ।
—-श्रमथ ६/२१
मुन्दां मो हो यस्तुरः परिष्ठ महा है ।

With best compliments from

CENTURY RAYON

(PROPS THE CENTURY SPG & MFG CO LTD.)
Industry House

159 Churchgate Reclamation BOMBAY-400 020

दौनतमा मं दो ऐव है-

- बात में दित बी दुनता गहीं।
- भीत स भपन-पराग की देशवा गर्टी ।

With best compliments from !

K

Sardar Singh Gokhru

AWOND AX IL JAHHTAH
RASAB BRAHOL
TOO SOC_BUSIAN

न वावि मोक्खो गुरुहीलाणाए ।

—बरावै० ६/११७

गुरुजनों भी भवहेलना बरने वाला कभी बाधन मक्त नहीं हो सकता।

With Best Compliments From



MAGAN SINGH RAID

Chaura Rasta

मानसिक धवलता के प्रधान कारण दो हैं— सोप ऑर अजान।

—-याचाय थी हस्तीमसबी म॰ सा॰

सादर शुभ कामनाओं सहित

×

Phone 23039

श्री दुक्तमचन्द्र जीन एडवोकेट मनाम मध्ये परनाम हे गामरे

श्रोचन्द हकमचन्द जैन एव समस्त परियार

षारिस समभावी।

---पपाहित्रशय १०७

समभाय ही चारित है।

With Best Compliments From



Phone 242

M/s Doogarmal Surveermal Jain

NAGAUR (Røj)

With Best Compliments From

Pho:

M/s Daulatmal Todarmal Jain

n

Serrata Baror NAGAUR (Re)) With Best Compliments From

्र टेलीफोन 382**9**0

Bhanwar Lal Tara Chand Baghmar 17 Nannian Street MADRAS

 \Box

भील घोराखरच मोताण ।

--शोसपाहर २०

शोल-सदाधार माक्ष का सोवान ह।

With Best Compliments From



लेखराज सोनी एण्ड क0 भारते समार

भवपुर 302 003



8122855 Tel

M/s Bhandari Steels M's Shanker Enterprises M/s Sarvanlia Enterprises

188,210 212, N I T FARIDABAD

Dealets & Stockists of Alloy Steel Flat Angle Channal & all Junes of M S Scrap etc

With best compliments from

П

Telegram SHANTINATH

Pfone | Di SS

Sha Misarilal Pukhraj

(Cotton Merchant & Commission Abent) Post YADGIRI \$85201 Date. Gu shroe (Femaralia Ste a)

Sairt Centret. 2

Mrs Mahayeer Trading Co Mrs Mahalaxmi Dil Indost Barind AP MC 11, for Year (Corros & C | Senda Ma ch mai Post YADGIRLES 201 Post VADGIRI 685 201

कारकार से आर्था का एक से शेर की मधार चे प्रतिशा लगास्त्र प्रदेश है ।

---पाचाय थी हस्तीमलजी म० सा०

With hest compliments from



Bahadur Singh Sucklecha

Nathmalii Ka Chowk, Johari Bazar, JAIPUR-3

हार्दिक शभ कामनाओं सहित



≱eliuria 24079

सम्पतनान एण्ड ब्रार्क्स सम्पतनान एण्ड कं० भारत के प्रमुख मिलो है सुटिंग

दश ये सभी मती यस्त्रों य वित्रता एव स्यूत्त हुँस म विगेष विशेशा

इत्यादि में विश्रेता सम्पत साडी पम्पोरियम । श्री टेक्सटोरीयम

पार्टिंग एवं देस मेटीरियल

ममस्त प्रकार की साहियों ये विकेता

गाधन मिल में M P क

हासगेस दोसर गोरमपुर बाजार,

বাষভন্নৰ (MP)

गुर हातो में को फरमान । गामाधिक स्वाध्याय महाम् ।।

हार्विक शुभ कामनाओं सहित

देलीकोत 499

भूरालाल रामदयाल जैन जैन श्रम्बेला फैक्ट्री मराका शक्तर, सर्वाध्वावीषुर (राज)

रामदयाल उम्मेदचद जैन वारी तक वारी के वेवरी के विशेता नवारिमाचेवर (सन) नमोकार ट्रेडर्स पोतल स्टॉन के बरतन म छतरों के पिजेता 7, तिथ पनिया, बयदिया गर्बादमायोद्वर (सर्थ)

ज्ञान वृद्धि का चमुख सारत स्वाध्यक्ष है । ---प्रापाद थी हरतीपनकी प सर

With best compliments from

France [Ret 4255]

SINGHI JEWELLERS

SPECIALISTS IN ETTERALD

Informs Espenned Memberson

PRECIOUS & SEMI PRECIOUS STOYER

Ba 12 di House Haldyon Ka Ris 3 Johan Barer Jaipup 302 003 (TH D I A)

er e salam Tr e salam

With best compliments from

::

M/s Johani Lal Ladesh Kumar

TRIPOLIA BAZAR

JODHPUR Phone 20124

माधव की घपनी प्रचा ही समय पर धम की समीना कर सकती है।

With best compliments from



Phone Shop 81608 Resi 22123

M/s Ratan & Company M/s Heera & Company

F 2/6 Krishi Upaj Mandi Samiti Mandor Road JODHPUR मदा परमदुस्तरा । —उत्तराध्यमन ३/६ यम में थडा होना परम दलभ है।

With best compliments from .

Gemdia Company

Gems & Diamonds Planufacturers
Importers-Exporters
241 Panchraten Opera House,
BOMBAY 400 004 (India)

Phone 358371 Cable GEMDIACOY

वर्षम् या प्रकार्ग र्थापो । —एवन्छोप भारतस्य क्यो मे असीतम् वस हे हार्गर्स ।

With Less con plin ents from !

ar.

भागितात जमराज बहोषा भे. अशोवः ऑड्ल मित स्थायत्यसैन स्थायत्यसैन मानसिक अनुद्धि दूर हाने पर स्थिरता सहज प्राप्त हो सकगी। '

With best compliments from

K

Phone 44716 Uni 40176 Res

M/s Mohanlal Mahendra Kumar Kataria
FINANCE BROKER
Anaj Bazar ITWARI
NAGRUB 2

न वाहिर परिभवे असाण न समुक्करो । —रश्ये = =/30

युद्धियान दूसरों का विरस्कार न करें और अपनी यहाई न करें।

With best compliments from



Shri Gyan Chand Bhandari & Family
71 BHANDARI SADAN
BHATTON KI GALI
JAIPUR 302 002

Phone 44787

With best compliments from

ш

Gemdia Company

Gems & Diamonds Manufacturers Importers-Exporters 241 Panchratna Opera House BOMBAY 400 004 (India)

Phone 368371

Cable GEMDIACOY

तयेसु या उत्तम बंधयेरं । —स्वकृतांग १/६/२३ तयो ने मर्गोतन तप हैं बनवर ।

With best compliments from

K

मांगीलाल जसराज श्रह्मे चा मे. अशोक ऑड्ल मिल छान्नछगाँथ

द्विता मासिक, स रेस्वे

लोप-कलि-कसाय महयखधी

वितासयनिवययिपुलसालो ।

प्रक्त १/५

परिग्रह रूपी दृक्ष के स्काध तने हैं-लोभ, क्लेश और कपाय। विन्ता रूपी सम्बाही सधन और विस्तीए। उसकी शाखाएँ हैं।

> With Best Compliments From

फोन 49409

GOLECHA FAMILY

BARA GANGORE KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR 3

With best compliments

Phone 363062

M/s Shah Dhingarmal Chandanmal

M/s Dheengarmal Rajmal Kanonga

Arogya Bhawan, Jain Dehrasar ke Pass, Girdhar Nagar, Shahl-Bagh

AHMEDABAD - 380004

आयआ यहिया पास । • —मानारोग १/१°/३

भपन ममान ही बाहर म दूमरा वी भी देखें।

With best Compliments From

फोन ' 68056

HINDUSTAN JEWELLERS

Lalanio ka Chowk, Johari Bazar, JAIPUR-3

नोटा को गिनन के कजाय, भगवान का नाम गिनसा श्रेयस्कर है।

—आधाय भी हस्त्रीमस भी म॰ सा॰

With best Compliments From

M/s M. D Kataria Finance Corp.

Finance Broker
Anaj Bazar, Itwari,
NAGPUR-2

Phone Res 40176

लोभ-कलि-कसाय महत्यखयो

वितासयनिषययिपुलसालो ।

प्रश्न १/४

परिग्रह रूपी वृक्ष के स्वाध तने हैं-लाभ, क्लेश भीर शयाय । चिन्ता रूपी सकड़ा ही सघन भीर विस्तील उसकी शासाल है।

With Best Compliments

. फੀਜ਼ 49409

GOLECHA FAMILY

BARA GANGORE KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR-3

With best compliments

Trom

Phone 363062

M/s Shah Dhingarmal Chandanmal

M/s Dheengarmal Raimal Kanonga

VI/S Dneengarmai Kajmai Kanonga Arogya Bhawan,

Jain Dehrasar ke Pass Girdhar Nagar, Shahi Rash

AHMEDABAD - 380004

मञ्जा प्रधिपार मांगने से नहीं हिन्तु नत्तव्य पालन धौर योग्यता से मिलता है। —पाखाय श्री हस्तीमत जी म० सा०

With best compliments

Phone { 41121 0f

M/s Mahaveer Corporation

Mirchi Bazar, İtwarı, NAGPUR-440002 (Maharastra)

With best compliments from

Phone 3595038 361505

M/s Jeerawala Construction Company
10, New Cloth Merket

से हु पानाणमते युद्धे आरम्भोवरण ।
---माचारांग १/४/४
जो मारम्भ (हिसा) से उपरत है वही प्रजानवान युद्ध है।

With best compliments from

मोन 360659 368628

M/s Ghewarchand Ashok Kumar 160, New Cloth Market.

AHMEDABAD - 380 002

विकारों को मारोंगे तो तुम धमर हो जामांगे ।
--धाचाय भी हस्तोमस जी म० सा

With Best Compliments
From

कोन 45409

Sh GULABCHAND BOTHRA & FAMILY JOHARI BAZAR, JAIPUR 3

परिग्गङ्गिविद्ठाण येरं वेसि पवड्ठई। —सूत्रवृतांग १/६/३

जो परिग्रह (सग्रहवृत्ति) में फ्से हैं, वे मसार में धपन प्रति वर ही बढ़ाते हैं।

With Best Compliments From

M/s CHANDANMAL DAULATRAJ & CO

AHEMDABAD-380002

श्रीमग्दों को समाज की आंखों में काजत बन कर रहना चाहिए जो छटके नहीं, न कि ककर बनकर जो छटकता हो।

---भाषाय श्री हस्तीमसत्री म ना

With Boot Complements i

Telephone No 47518

Telephone No 383241, 65966



NAWALKHA'S

PARTANIO KA MANDIR JOHARI BAZAR JAIPUR-3

परच साम द्रमा द्रमा ।

— रहावै० ४/१०

पहले ज्ञान होना चाहिये पिर उसके भनसार दया— भर्यात भाचरण ।

With best compliments From

Phone Shop 25021 Resi 21679 Fac 25943



SHANTI TEXTILE INDUSTRY

Manufacturers of
VARIOUS KIND OF POWERLOOM
20/5, Heavy Industrial Area,

With best compliments from

M/S MOTILAL GIRDHARILAL AGHARKAR

Lodha Bhavan P B No 31 MALEGAON (Nasik) 423 203

Gram AGHARKAR

11 Vyapar Bhavan 49 P D mello Road BOMBAY-400 009 Phone 335707 Gram CANDY SUGAR

DISTRIBUTORS

THE RAVALGAON SUGAR FARM LTD

FOR SUGAR, MISHRI PHARMACEUTICAL SUGAR
THE MAHARASITRA SUGAR MILLS LTD.,
TILAKNAGAR
FOR REFINED SUGAR (PHARMACEUTICAL GRADE)

THE WALCHAND AGAR INDUSTRIES LTD, WALCHANDRAGAR FOR WHITE CRYSTAL SUGAR

65

णाणं णटस्स साटो । ——दशनपाट्टड ३१ ज्ञान मानेद जीवन का सार है ।

हार्विक शुभ कामनाओ सहित :

पर २१६०३ पर २१६०३

शा. भीकमचन्द घमंडीचन्द

हैण्डलूम्स व पावरलूम्स क्पडे के बाव व्यापारी फटला बाजार, जोधपुर

गम करने से मनुष्य अपने को गंवा देता है।
—सावाय थी हस्तीनसत्री म छा

With best compliments from

Phone 45747

SATISH KUMAR SAKLECHA

BARI KA BASS K G B KA RASTA JOHARI BAZAR JAIPUR - 302 003

हार्दिक शूभ कामनाओं सहित

Telephone 35

सामायिक व स्वाध्याय के प्रेरक आचार्यदेव की अन अन वटन !

को शत शत वदन ! "तम्य नम कशलवशप्रदीपकाय

तुम्य नम सतीशिरोमणि नदनाय तम्य नम सकल सकट मीचकाय

तुम्य नमः गणि गजेन्द्र गणाधिपाय॥"

स्गनचद किशनलाल ओस्तवाल

भोपालगढ़, जिला जोघपुर (राज)

दहेज की प्रथा अहिंसा के पुजारी समाज के लिए अभिन्नाप और वड़ी नवंकर कुपया हैं। —प्राचाय थी हस्नीमसजी य सा

With best Compliments From

続

Telephone 65916

GYAN CHAND KARNAWAT

PRECIOUS & SEVII PRECIOUS JEWELLERS
Partanio Ka Rasta Johan Bazar,

JAIPUR-3

```
हार्दिक त्रुष कामगाओं सहित
                 मी अमोल नैन बानालय
               कत्वानस्वामी रोड, पुनिया (महाराष्ट्र) 424 001
धनुक्रमारि पुस्तर कामाम
                                       सन्दर्भार पुस्तररानाम
                                <u>मृत्य</u>
                                                                      मुस्य
                                          कस्यास कथा कोच-भाग र
             यागम चन्य
                                                                     3 **
    श्री प्रापासंग सुत्र
                               200
                                       १५ मुगांकसेला
                                                                     ₹ • •
 २ श्री मूपयदाय सूत्र
                               700
                                       १६ भ ऋषमदेव परित्र
                                                                     110
    थी घलगढ गुत्र
                               Y ..
                                            डाल घोपाई (पद्ममय माहित्य)
            सास्त्रिक प्रस्य
                                       १७ चन्द्रसेन सीलांबती
                                                                     ₹ ₹ *
                                       १८ नदरत रागि, भाग—१
                                                                     * EX
 ४ परमारमतस्य दशन
                              ₹0 00
                                       १६ नवरत राशि, भाग-र
                                                                     ¥ ..
 ४ यम तत्व सम्रह
                               २००
                                       ₹०
                                           हरिवाहन-परित्र
                                                                     2 t •
 ६ जन तस्य प्रकाश
                              २५ ००
                                       २१
                                           सटा समरए।
                                                                     . .
         रपान्सेपह (गधमय)
                                           विद्वदिनोरिनी
                                       २२
                                                                     t 1 •
 ७ समयमुमार
                               ₹ 0 •
                                      २३ पषरत्नराशि
                                                                     7 **
    दुष्टा त गतक
 5
                               २००
                                                                     2 ..
                                      २४ मक्तामर स्तोत्र
 ६ प्रयुग्नपुमार परिव
                               ४ २५
                                           (मूत हिनी धप्रेशी मधागुबाद)
१० धर्मवीर जिल्हास
                               ₹ ७%
                                           त्रि-परित्र संप्रह
                                                                     e ut
                                      २१
11
    प्रमा शासिमद चरित्र
                               ₹ ७५
                                           जवसन विजयसेन परित
                                                                     t x+
    मत्यास कथा गीप -भाग १
                               000
                                          परमारम माग दशक
                  ,, ---भाग २
                               900
न्याध्यायी मार्ट्यों ने निये उत्पृष्ट साहित्य। पाठशामा एव शिविशे में मेंट देरे योग्य
```

जन बायक्यक्ता बायित्वार की जनती है, उधी प्रकार बायक्यक्ता पाप की भी जनती है। ---धाबाय भी हस्तीमसजी म मा

नि नावें। गत चानीम यवों ग माप मूल्य पर साहित्य विनरता बरने वानी एवणान संग्या।

निनामें मगबाबर भानवृद्धि की जिये।

With Best Compliments From

C

Phone 43054

मेमगुत हु धानेह, मंत्री शीन 872

Mani Kumar Bothra

453, Thalur Pachemar La Ratia

Rampanj Barar, JAIPUR 302 003 आयकदसी न करेड़ पार्व ।

—ग्राचारांग १/३/२ जो सतार में दुखों मो जानता है वह जानी मंत्री पाप नहीं करता।

> With Best Compliments From



Phone 47300

Karam Chand Modi & Family

B-26 Prabhu Marg Tilaknagar JAIPUR-4

With best compliments from
With best compliments from

}

NEMI CHAND JAIN

3752, Kalon Ka Mohalla Johari Bazar JAIPUR 3 M/s Arun Dall Mill
21/2 Heavy Industrial Area
JODHPUR

 $\Box\Box$

With Best Compliments From

Phone Off 328775 341752 Phone Resi 675243

Filolio Nosi 07024

THE JALARAM STEEL STORES

Regd Dealer of
Steel Authority of India Ltd
& Tata Co Iron, Steel & Pipe
Merchants
308 Gupta Bhavan 3rd floor
Ahmodabad Street Carnac Bunder
BOMBAY-400 009

H O AHMEDABAD OIIi∞ 365352 369539 365361 Resi 411197

With Best Compliments

Phone 21150

SHRI RISHORE CHAND ABANI M/s abani handicrafts

(EXPORTERS)
ALL YINDS OF HANDKRAFTARTICLES

CONTACT Anand Bhawan 10 am to High Court Road 7 p.m JODHPUR Sunday Holicay _ 342001

हार्दिक शुमकामनाओं सहित

Z # 20781

श्ररुण दाल मिल

21/2 हेवी इन्डरट्रीयस एरिया नोपपुर उत्तय कोटि की सभी चकार की दाली के निर्माता





#ix

"उटद मोगर स्पेगसिस्ट"

With Best Compliments From

LAXMI UDYOG

Manufacturers of Spares & Equipments for

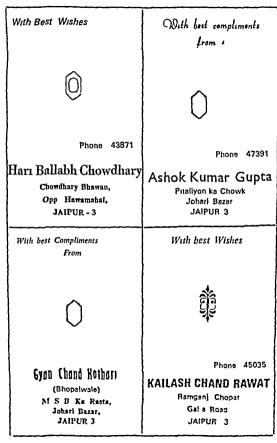
Drilling & Water, Oil & Gas Wells

22-23 Industrial Area JODHIPUR-34203

Phone 22845, 22720 25740 Cable LAXMIDDYOG

Telex 1 0352 218

B S PARIHAR
Haneging Pariner

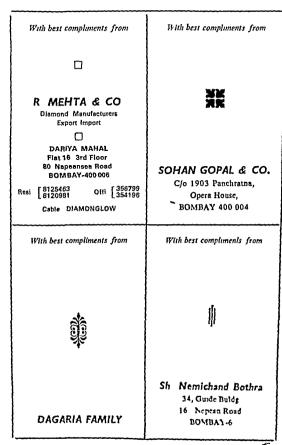


हार्दिक शुभ कामनाम्रो सहित XX XX षोन प्रतिष्ठान ई Phone 7237 Fact 7242 PP Resi ਰਿਜ਼ 29 निवास 106 श्रनिल देवसटाईल इण्डस्ट्री श्री शान्तिलाल दगहुलाल पावरत्म रूपहे के निर्माता E 64 F 2 इण्डस्ट्रियल एरिया सापड पाली मारवाह (राज०) सामसगांव With best Compliments With book compliments From trom s 7660 Phone 7242 Kankarıya Textiles Phone 73149 Manufacturers of DYED PRINTED RUBIA VOILES JOHRI INDUSTRIES 18 Gajanand Harg 1/399, Parest College Road, PALI Marwer-306401 JAIPUR - 302 006 (Ralas han)

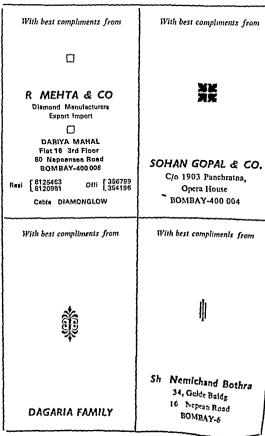
हादिक शुभ कामनाओं सहित

With best Wishes	With best compliments
Hanuman Prasad Ghiya 9 Gangwal Park JAIPUR-4	Phone 49 Sha Shankariai Shantilai & (0 Commission Agent Sister Concern Sha Sampatrai Shibhashthand & (0 General Merchant & Commission Agents Post YADGIRI 585 201 Distt Gulbarga (Karnataka State
हार्विक शुभ कामनाएँ	हादिक ग्रुम कामनाएँ
	*
जीवदया समिति रतलाम (क्ष्मच्य प्राव्हेच) मारफत दलीच व नानालाल कीत ३८ नानालाल राजमल कीत ३८ वारगोबीर, रसताम (म०४०)	श्री बोथरा डेकोरेटर्स एण्ड टेन्ट हाउस ४८, नोमचोक, रतलाम (म.प्र.) प्रमहेट प्रमहेटर वापूलाल वोथरा

With best complinents from	With best complements from ;
٥	· ·
Prakash & Company General Cloth Merchant YADGIRI (S.C. Rly.) Sister Concern Raj Cloth Centre Silk Sares & Retail & Wholesale Cloth Merchant Post YADGIRI 585.201 Dist. GULBARGA (Karnataka State)	PRECISION STAMPINGS (A Division of—Gupta Mirches Tools Umited) Manufacturers of Electricals Stampings for Fans Motors Submersible Pumps & Railway Traction equipments etc Plot No 106 Sector No 24 FARIDABAD Phone 81 25784 Cable PRESTAMS
N ith Best Compliments From	B ish Dest Compliments From
	The Annual of Follows
N/s Chopra Enterprises	M/s Amardee p Felt Fint-lung Works T-8 Industrial Estate Apphress 342001



With best compliments from	With best compliments from
۵	, C
Prakash & Company General Cloth Merchant YADGIRI (S C Rly) Sister Concern Raj Cloth Centre Sik Søree & Retall & Wholesale Cloth Merchant Post YADGIRI 585 201 Dist GULBARGA (Kemataks Stere)	PRECISION STAMPINGS (A Division of-Gupta Machine Tools United) Manufacturers of Electricals Stampings for Fana Motors Submersible Pumps & Railway Traction equipments etc Plot No 108 Sector No 24 FARIDABAD Phone 81 26784 Cable PRESTAMP
With Best Compliments From	With Best Compliments From
	M/s Amardeep l'elt
A/s Chopra Enterprises TRIPOLIA BAZAR JODHPUR	Finishing Works 1-8 Indus rist Erist e JODHPUR-342003



Shruti Synthetics Ltd Manufacturers of Best Onality Synthetic Blended Yarn Regd Office 75 Polla Ground UDAIPUR Phone 368970 Phone 27895 Ramesh T Shah & Co stills t 2003 Panchratna Village Loyara Opera House Near UDAIPUR BOMBAY-400 004 Phones 20571/20327 With Best Compliments From हादिक श्रुभ कामनाए Mls Ankit Steels 16:G. Mathura Road Opp Capital Bus Stand FARIDABAD किशोरचन्द कुशलचन्द,जन Dealers & Commission Atent of कपड़े के ब्यापारी from & Steel Scrap, Rolling Iron तम्याद मात्रार. Scrap, Stalalets Steel Scrap कोयपूर्व-दं42 001 Minerals & Metals

With Best Compliments From

With Best Compliments From

हादिक शुभ कामनाएँ हार्दिक शुमकामनाएँ कटारिया घूलचन्द पन्नालाल जैन र्वादी सोने एव जेवरात के त्यापारी П 138, चांदनी चौक, रसलाम-457001 फोन 214 दुकान, 861 निवास मै सेठिया ब्रदर्स एण्ड कम्पनी सम्बद्धित फमस उत्त्व क्यानिटी तीन कमल छाप दालो Ashok Engineering Works एय ''माल य मिष्ठान योड चना FERROUS & NON FERROUS BRIGHT BARS AND WIRES बेमन क निर्मात एव विकता industrial Estate **RATLAM 457001** धानमण्डी, रतलाम-457 001(म प्र) Phone 618 M P Metal Manufacturing Co फैंपदी Manufacturers of थी सेठिया दाल मिल BOLTS NUTS G I PINS & FORGINGS 16 Industrial Estata फीगज रोड, रतलाम (मप्र) **RATLAM-457001** फोन 493 Phone 1410 हादिक गुभकामनाओ सहित हार्दिक शुभकामनाएँ श्री प्रशोक इण्डस्ट्रीज उच्च यवालिटी की कपास एवं अलमी तेल वया खळी के निर्माता एवं निर्वातक माहरपुरा रतसाय-457001 फीन 787 दकान 367 घर फबरी दिलीय नगर (रसलाम) मैं महाबीर फेब्रिक्स डवगरी की गली. सम्बन्धित फमम् तम्वाद्र बाजार, जोधपुर मन्नालाल हस्तीमल जैन अनाज वेल चीज एवं दाल वाना क व्यापारी रमीन वायल रूविया के थोक स्वापारी योपहिया (मन्दतीर जिला) कोन 27 मीर 35 सम्बन्धित कम वर्शन टाकीज जायरा रोड, रतसाम (म प्र) महाबोर ट्रेडर्स तम्वाक् वाजार, जोधपूर

With Best Compliments With best compliments. From from Telephone No 45326 Phone No 74672 Prakash Gems Chordia Gems International M. S. B. Ka Rasta C 61 Sangram Colony Johari Bazar C Scheme. JAIPUR BAIPIR With best compliments With Best Compliments From from Phone No 45162 Surajnial nawalkiia M/s Sha Kundanmal KUSHAL NAWALKHA KATLASH NAWATKHA Pukhraj Jain KAMAL NAWATEHA CLOTH MERCHANT JOHARI BAZAF KANDOLBAZAR JAIPUR-J JODHPUR-347001

ग्राचार्य श्री गजेन्द्र ग्रमत महोत्सव साधना समारोह

दिनाक ६ जनवरी, १६८४, पौष शक्ला चतुर्दशी स २०४१ प्रिय व धुवर ! साटर जयजिनेन्ट !

परम गौरव एव अपार हप का विषय है कि विश्ववद्य श्रमण भगवान महावीर स्वामी के शासन के सजग प्रवल प्रहरी, जैन जगत् के दैदीप्यमान नक्षत्र, रत्तवशनायक घमगुरु, धर्माचाय, सामायिक-स्वाध्याय, के सन्देशवाहक, प्रात -स्मरणीय, अखण्ड बालब्रह्मचारी, चारित्र चूडामणि, विद्वद्रत्त, इतिहास-मातण्ड, परम पूज्य बाचाय परम श्रद्धेय श्री १००८ श्री हस्त्भेमलजी महाराज साहब का ७५वा पनीत पावन जाम दिवस आगामी पौप शुक्ला चतुदशी तदनुसार दिनाक ६ जनवरी, १६८५ को समुपस्थित हो रहा है।

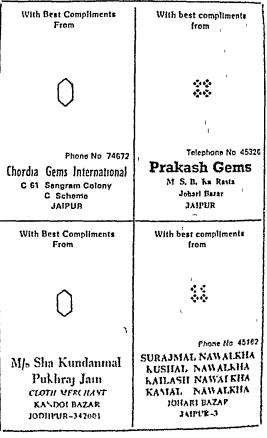
परम पुज्य आचाय प्रवर ना समग्र जीवन साधना सम्प्ररित रहा है। आचार्य श्री ने ६४ वप के इस सुदीय सायना काल मे जहाँ एक ओर उत्तर से दक्षिण एव पूज से पश्चिम तक सहस्रो मील का पार्व्यहार कर जिनवाणी की पावन गंगा की भारत भूमि के कीने-कीन में प्रवाहि पा है, वही स्वाध्याय एव सामायिक के मगलमय दिव्य घोष से नगर, ग्राम शर-घर मे भगवान

महावीर का विश्ववत्याणकारी सन्देश पहुँचाया है।

मापने अपने सुदीय आचार्य-काल में न केवल अनेको मुमुख् भद्र-भव्य माई-वहिनों को भ्रष्यात्म की ओर प्रेरित वर उहे पच महावती नी भागवती दोक्षा हो प्रदान भी है, अपितु हजारी नर-नारियों को सप्त कुव्यसनो का त्याग षरवाकर, उर्हे सामायिक व स्वाध्याय की प्रराह्मा देकर, समाज के नैतिक एव धामिय घरातल को समुन्नत करने की दिशा मे अथक परिश्रम किया है। ग्राप द्वारा प्रेरित सब हो स्वाध्यायी व घु प्रतिवय सैन हो क्षेत्रों में धम साधना पूर्वन पय पण-पर्याराधन करवा रहे हैं।

ग्रापको मतत महिनश अप्रमत्त दिनचर्या, अलीकिक ध्यान-साधना, नियमित मौन-साधना, सम्प्रदायातीत धम प्रेरणा, साधक-जीवन मे हढ अनु- ' शासन, प्रतिपल जिन शासन हित चिन्तन घापकी मौलिक विशेषताएँ हैं। प्रापके जीवन मे ज्ञान एव किया वा सुदर मगम सहज ही स्वत ट्रांप्टिगत होता है। आपकी प्रसम्मित मीम्य शान्त मुख मुद्रा दशनायीं भक्तगणी को हठात् प्रयम दशन में ही सदा सबदा के लिये प्रपनी और प्रावित कर लेती है।

स्य गुम्प्रदाय में रहते हुए भी आपका लक्ष्य सदैव जिन शासन सेवा, गगडन, एमता एव श्रमणाचार की विशुद्धता का रहा है। श्राप द्वासू प्रेरित सस्याएँ भी इसी पवित्र सहय के धनरूप मध्या जैन समारा न



श्राचार्य श्री गजेन्द्र श्रम्त महोत्सव साधना समारोह

दिनाक ६ जनवरो, १९८४, पौष शुक्ला चतुर्दशी स २०४१

प्रिय व ध्रवर ! सावर जयजिनेन्द्र !

परम गौरव एव अपार हप का विषय है कि विश्ववद्य श्रमण भगवान् महावीर स्वामी के शासन के सजग अवल प्रहरी, जैन जगत् के देदीप्यमान नक्षत्र, रत्तवणनायम धमगुरु, धर्माचाम, सामायिक-स्वाध्याय के सन्देशवाहक, प्रात -स्मरणीय, अखण्ड बालब्रह्मचारी, चारित्र चूडामणि, विद्वेदरत्न, इतिहास-मातण्ड, परम पूज्य आचाय परम श्रद्धेय श्री १००८ श्री हस्स्क्रीमलजी महाराज साहब का ७१वा पुनीत पावन ज म दिवस आगामी पौप श्रुकता चतुर्देशो तदनुसार दिनाक ६ जनवरी, १६८५ को समुपस्थित हो रहा है।

परम पूज्य बाचाय प्रवर का समग्र जीवन साधना सम्पूरित रहा है। आचाय श्री ने ६४ वप के इस सुदीष साघना काल मे जहाँ एक अगर उत्तर से दक्षिण एव पूर्व से पश्चिम तक सहस्रो मील का पार्ट्यहार कर जिनवाणी की पावन गगा को भारत भूमि के कीने-कोने में प्रवाहि खा है, वही स्वाध्याय एत सामायिक के मगलमय दिव्य घोष से नगर, ग्राम भर-घर में भगवान महाबीर का विश्वकल्याणकारी सन्देश पहुँचाया है।

ग्रापने अपने सुदीर्घ आचार्य-काल में न केवल अनेकों मुमुक्षु भद्र भव्य भाई-वहिनो को प्रध्यारम की ओर प्रेरित कर उन्हें पच महायतों की भागवती दीक्षा ही प्रदान की है, अपितु हजारी नर-नारियों मो सप्त कुव्यसनी का त्याग मरवाकर, उन्हें सामायिक व स्थाध्याय की प्रेरणा देकर, समाज के नैतिक एव धार्मिक घरातले को समुन्नन बरने की दिशा में अथक परिश्रम किया है। माप द्वारा प्ररित समधों स्वाच्यायी वाधु प्रतिवय सैन ही क्षेत्रों में धम साधना पूर्वक पप् पण-पर्वाराधन बनवा रहे हैं।

बापकी सतत ब्रह्मिंश अव्रमस दिनचर्या, अलौकिक ध्यान-साधना,

नियमित मीन-साधना, मन्प्रदायातीत धर्म प्रेरणा, साधक-जीवन मे हृढ़ अनु-शासन, प्रतिपस जिन शासन हित चिन्तन श्रापकी मीलिक विशेषताएँ हैं। पापक जीवन में जान एव त्रिया का सुदर सगम सहज ही स्वत टिप्टिंगत होता है। आपनी प्रसन्नित सौम्य शान्त मूल मुद्रा दशनार्थी मक्तगणी को हठात प्रमम दशन में ही सदा सबदा के लिय भागनी और माकपित कर लेती है !

स्य सम्प्रदाय में रहते हुए भी आपवा लक्ष्य सदैव जिन शासन सेवा, सगटन, एनता एव ध्रमणाचार की विद्युदता का रहा है। म्राप द्वारा प्रेरित मस्याएँ भी इनी पवित्र लक्ष्य के ग्रनुरूप समग्र जैन समाज व मानव मात्र की

```
हमें गौरव है ऐने महान् धमगुरु धर्माचाय वे शिष्य होते का । बाद हमा
समक्ष उपरियन है एक महान् मुप्रवसर-अपने आराध्य गुरुदेव के करणां
धदा एवं मिक्त में पूर्व समिवित बारने ना ।
      अन् । उपयोर हैं पूरम प्रवर में हम पर, जिन्होंने हमें जीवन भी सम्बं
गह दिलाई है । यद्यपि जाम-जामा तरो तक भी हम उनके कृप में उन्हल गई
हो मनते नयापि आह्ये ! ब्राप हम सब एक साथ मिलकर घटन मंगल्य क
हि पुरुष गृहदेव के साधानिय जीवा के इस विशिष्ट पायन प्रसंग पर ह
"खदीम् मन्तु गोवि द ! सुम्यमेव ममपमे" बहते हुए यन्ति शित् सापनान्युमे
उहीं के गरणों में समर्थित करें। बोर इस प्रकार पूज्य गुर गजेन्द्र में प्राप
मामायिक-स्याध्याय के लगाद की हम घर घर वह ताबर उनके भागीरय-प्रया
में भवना भी मुख यागर्कन बारे।
      इसी गुम मावता, अापने महयोग ने विश्वास में साथ बुछ मंबर
आपकी सेवा में प्रस्तुत हैं ---
      कम-रो-कम ७५ व्यक्ति धाबीयन ब्रह्मचय ब्रह्म अगीकार करें।
      मम-ते-सम ७५ नव स्वाध्वायी यन ।
 ₹
```

रम-गे-रम ७५ जैने १२ व्यक्ति सप्त बुध्यसन स्थाग वर्षे ।

वम-मे-चम ७५ र 🕫 पर सामायिन भेषों को मृब्यवस्थित करा। ¥

एक यप में निरे चारा ना साप्रवित प्रदान करना-करवाना। ¥

٤ कम-से-कम प्रीक्रणास पीय पुरना चतुदशों से ७५ दिन सर करायम व

बाम-ग-र्के ७५ नवे स्वतिः धर्मन्यानम् में सामाविब-साधना का सन्ध U

वम-से-वम ७५ व्यक्ति एव यथ ये तिये गात्र मोजन स्थाग वरें। 5 वम-स-वम ७४ कामका तियार करना एव उनसे नियमित सन्द ŧ

"गर्नेद्र-युक्ति मुषा" ने अदेशी नावरण का धनामन । ŧ٥

कमनी यम अर्थ यस्ये एक यव में मामाधिक/प्रतिक्मण गीमने क ** संदरगदर्गे । यह राय राझ मन्यत हा सरे, इसम आप मुख्या मायोग अभीत है

आपने सहाम, माप-दक्षन व बेरणा छ ही सब हम बार्ग का पूर्ण कर मनेगा आपरे भीत व सहयार की चपेता के साथ। क्षे विनयायनम् क

सम्पन्तिह भौद्रावत गाज्यम् भहा CEC.F. सानेग्द्र बाका द्र/पृत्

थी ध॰ मा॰ चैन शन हिमेगी घाउन संप Big at the apart 145 mas

अह पर्वाह ठाणीर, जिंह सियका न लटमई । थमा कोहा, पमाएनं, रोगैजालस्सरण या ॥

--- उत्तराध्ययन ११/३

ग्रहवार श्रोष, प्रमाद (विषयासिक्त) रोग भीर भागस्य—इन पांच वारणा से व्यक्ति विद्या (ज्ञान) प्राप्त नहीं वर सवता ।

الله With Best Compliments Fron

Essar Bulk Carriers Ltd.

Jolly Maker Chamber No 2 Nariman Point, BOMBA1 - 400021

Nariman Point, BOMBAY - 40002 Phone 233871